

UNIVERSIDAD DE COSTA RICA
SISTEMA DE ESTUDIOS DE POSGRADO
DOCTORADO EN HISTORIA GLOBAL

LA IGLESIA CATÓLICA COSTARRICENSE Y LA REVOLUCIÓN EN
CENTROAMÉRICA: IDEOLOGÍAS RELIGIOSAS FRENTE AL COMUNISMO, LA
PAZ Y LA SUBVERSIÓN, 1979 -1991.

Tesis sometida a la consideración de la Comisión del Programa de Estudios de
Posgrado en Historia para optar al grado y título de Doctorado en Historia

JORGE BARRIENTOS VALVERDE

Ciudad Universitaria Rodrigo Facio Costa Rica.

2024.

Dedicatoria

A mi padre, Marcial Barrientos Quirós, el mejor maestro que tuve en la vida.

A mis abuelos Edwin Valverde, Marcial Barrientos y abuelas Carmen Quirós y María Elena Vargas. Fiel ejemplo de la lucha cotidiana heroica de la clase trabajadora costarricense, los anónimos que la historia oficial ignora y pisotea.

A mi madre María Eugenia Valverde Vargas, la mejor maestra que tengo en la vida.

A mi esposa Daniela por todo su apoyo, cariño y paciencia en este proceso.

Al profesor Roberto Marín Guzmán, por todas las enseñanzas y apoyo.

A mi familia y amigos.

A todas y todos los luchadores sociales y movimientos de resistencia, quienes nunca han dejado de soñar por un mundo con justicia social, un mundo más humano y solidario.

Agradecimientos

A mis familiares, quienes siempre me han brindado el apoyo necesario para seguir adelante con los estudios universitarios. A Daniela por todo su apoyo, cariño y ayuda en muchas partes de este trabajo.

A mis profesores del posgrado de Historia de la Universidad de Costa Rica, quienes me brindaron todo su apoyo para cursar la maestría y el doctorado en Historia.

Agradezco muy especialmente al profesor Roberto Marín Guzmán (qepd), por todo su apoyo académico e intelectual. Junto con el profesor Rodrigo Quesada Monge me han inspirado a continuar mis investigaciones en historia política.

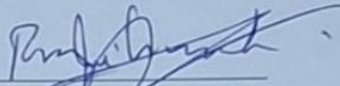
Agradezco al profesor David Díaz Arias por todo su apoyo y orientación en mis investigaciones de maestría y doctorado. A lo largo de todos estos años el profesor David ha sido un gran maestro respecto a cómo escribir la historia contemporánea de este país. Agradezco también a la profesora Carmela Velázquez y al profesor Werner Mackenbach por ayudarme en todo este proceso de investigación y darme muchos consejos para mejorar el trabajo. También agradezco al profesor Luis Diego Cascante de la Cátedra de estudios de las religiones por todos sus consejos y ayuda en la búsqueda de fuentes. Al igual debo agradecer a la Biblioteca Nacional por brindarme el espacio para investigar muchas fuentes religiosas, al DEI, a la UTAC y al CEDI de los profesores Jorge Arturo Chaves y Amando Robles por toda su ayuda. También debo agradecer mucho a los profesores de la UNICAMP en Brasil, Michael Löwy, Fernando Texeira y Claudio Batalha por sus comentarios y observaciones para mejorar el trabajo. Así como al colega Julián Llaguno por toda su ayuda durante la pasantía.

En general agradezco a todos los profesores y compañeros con quienes he recibido clase y he trabajado como colegas de docencia en la Universidad de Costa Rica.

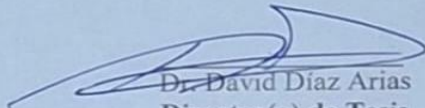
Por supuesto agradezco finalmente a todos mis amigos y amigas, quienes han estado a mi lado en los buenos y malos momentos como compañeros de lucha y resistencia.

Cualquier omisión o error en esta investigación es responsabilidad de mi autoría.

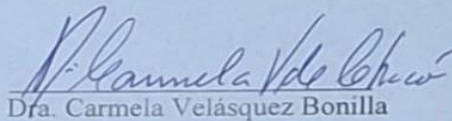
Esta tesis fue aceptada por la Comisión del Programa de Posgrado en Historia de la Universidad de Costa Rica, como requisito parcial para optar al grado y título de Maestría Académica / Doctorado Académico en Historia.



Dr. Ronny Viales Hurtado
**Representante de la Decana
Sistema de Estudios de Posgrado**

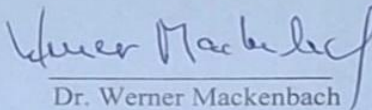


Dr. David Díaz Arias
Director(a) de Tesis



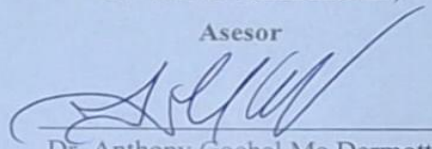
Dra. Carmela Velásquez Bonilla

Asesora



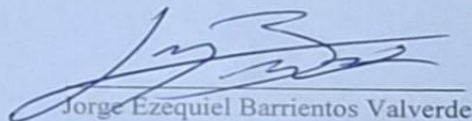
Dr. Werner Mackenbach

Asesor



Dr. Anthony Goebel Mc Dermott

Director Programa de Posgrado en Historia



Jorge Ezequiel Barrientos Valverde

Sustentante

Tabla de Contenido

Dedicatoria.....	ii
Agradecimientos	iii
Tabla de Contenido	v
Resumen.....	vii
Lista de Figuras.....	viii
Lista de abreviaturas	x
Introducción.....	1
2. Justificación Temática.....	4
3. Delimitación temporal y geográfica.....	8
4. Problema y preguntas de investigación.....	10
Pregunta general:	12
Preguntas Específicas:	12
5. Objetivos.....	13
Objetivo general.....	13
Objetivos específicos	13
6. Estado de la cuestión.....	14
a-) Nivel internacional.....	14
b-) A nivel latinoamericano:	18
c-) A nivel centroamericano:.....	25
d-) A nivel nacional:.....	31
7. Marco teórico conceptual.....	48
A. Enfoque teórico	48
B. Enfoque conceptual	59
1. La Hegemonía y la contra-hegemonía:.....	59
2. La teología de la Liberación y el papel de la religión:	62
3. Ideología e imaginarios sociales.....	73
4. Discursos e intelectuales:	81
8. Hipótesis - Postulados.....	89
9. Descripción de las fuentes	92
10. Marco metodológico	94
1. Tipo de investigación:	94
2. Enfoque de Investigación.....	95

3. Método de investigación: Hermenéutico-dialéctico y comparativo.	95
4. Técnicas de análisis de las fuentes y datos:	96
11. Plan capitular:	99
Capítulo 1.....	100
a. El clero secular frente a la Guerra Fría internacional: liberación política o subordinación al orden regional.	103
b. La élite religiosa en torno a la teología centroamericana: entre el conservadurismo teológico y la teología de la revolución.	130
Conclusiones capitulares	180
Capítulo 2.....	189
a. El clero regular ante el conflicto de la Guerra Fría: imperialismo norteamericano, comunismo soviético, cristianismo y marxismo ateo.	194
b. Las órdenes religiosas y sus posiciones frente a la cuestión social: entre movimientos sociales, exclusión social, violencia de Estado y propuestas alternativas.	197
Conclusiones capitulares	238
Capítulo 3.....	243
a. El clero secular y su papel por la paz, la democracia y la reconciliación en Centroamérica.	246
b. El clero regular y sus posiciones en torno al fin de la guerra, el mundo capitalista y la caída del socialismo real.	263
c. El desenlace de la Guerra Fría en Centroamérica	293
Conclusiones capitulares	330
Conclusiones generales.....	334
12. Bibliografía	346
Fuentes primarias	346
Fuentes secundarias	346
13. Anexos	354

Resumen

Barrientos, Jorge. La Iglesia católica costarricense y la revolución en Centroamérica: ideologías religiosas frente al comunismo, la paz y la subversión, 1979 -1991. Tesis doctoral en Historia, Universidad de Costa Rica, 2024.

Esta investigación analiza las posiciones ideológicas, discursos, actores, evaluaciones y acciones del catolicismo costarricense frente a la revolución, el comunismo y la teología de la liberación en Centroamérica, para determinar si se construye una teología de la liberación a nivel nacional entre 1979 -1991. De manera tal que reconstruye el conflicto social que se vivía en la región durante esta década de mucha efervescencia a nivel socio político, tomando en cuenta las disputas ideológicas que se desarrollaron a nivel geopolítico y a lo interno de la Iglesia católica. Utilizando algunas herramientas teóricas de la teoría marxista de la religión se hace un estudio de fuentes impresas de carácter religioso, principalmente los periódicos principales de la época que permitan visualizar los debates y discusiones más relevantes.

En un primer apartado se trabaja el periodo de entre 1979 y 1985 para identificar las posiciones de la jerarquía eclesial católica y el clero secular costarricense frente a las disputas socio políticas que se daban en el país y a nivel regional latinoamericano. Para ello se trabaja principalmente con la fuente del Eco Católico y otros documentos oficiales de los sectores más jerárquicos de esta institución. El elemento clave es considerar las coyunturas internas y externas de mayor conflictividad como lo fueron la revolución sandinista, la guerra civil centroamericana, el papel de las dictaduras militares y las luchas de los sectores oprimidos por mejorar sus condiciones de vida materiales.

En el segundo capítulo se intenta describir la interpretación intelectual y teológica de representantes de la Iglesia Católica costarricense del clero regular sobre la problemática social y política de la región y nuestro país, tomando en cuenta las visiones más críticas y alternativas que muchos religiosos asumieron frente a la desigualdad, la violencia y la injusticia. Aquí se utilizan fuentes de otro tipo, principalmente la revista Senderos y el Boletín Iglesia Solidaria.

La última parte de la investigación caracteriza el papel de la Iglesia Católica costarricense en la producción del discurso de paz, de unión y reconciliación en Centroamérica entre 1985 y 1991 con el fin de entender las nuevas dinámicas de relaciones de poder que se desarrollaron en esta otra coyuntura del final de la Guerra Fría, con los gobiernos estadounidenses muy conservadores y agresivos contra el catolicismo social, los ejércitos en guerra contra los movimientos guerrilleros, y desde Europa el Vaticano censurando y castigando a lo más relevantes pensadores de la teología de la liberación.

El trabajo cierra con un balance teórico interpretativo del papel de la religión, la iglesia, la política y la ideología en la definición de los nuevos panoramas regionales a partir de los años noventa donde la región latinoamericana entra en un proceso hacia la democracia y la paz, pero sin superar las profundas injusticias sociales que generaron tanta guerra y violencia.

Palabras clave: Guerra Fría, historia política, iglesia católica, teología de la liberación, teoría marxista

Lista de Figuras

Figura 1: Presidente Tito: el único líder comunista que supo vivir en libertad	129
Figura 2: Polonia, la heroica	137
Figura 3: Retrato de Juan Alonso Fernández, sacerdote activista en la zona del Quiché, meses antes de ser asesinado en 1981	141
Figura 4: El papa Juan Pablo II llega a Nicaragua y fustiga a Ernesto Cardenal.	150
Figura 5: El Papa en Nicaragua. Diario la Prensa.....	153
Figura 6: Juan Pablo II junto a Daniel Ortega en Nicaragua.	154
Figura 7: el padre Stanley Rother, asesinado en 1981 en Atitlán	170
Figura 8: Fuente: Anuncio político. Revista Senderos.	187
Figura 9: Temas del Boletín.....	194
Figura 10. Portada del Boletín.	199
Figura 11. Portada del Boletín.	204
Figura 12: Portada del Boletín.	207
Figura 13: Portada del Boletín.....	216
Figura 14: Portada del Boletín.	219
Figura 15: Portada del Boletín.	223
Figura 16: Portada del Boletín.	227
Figura 17: A las autoridades religiosas de Limón, a todo el pueblo costarricense.	230
Figura 18: Religiosos con el símbolo socialista.....	236
Figura 19: El rico explota al pobre	237
Figura 20: Las dictaduras neo fascistas	241
Figura 21: Declaración de la URNG.....	243
Figura 22: Manifiesto en defensa de la TL	250
Figura 23: El marxismo y el cristianismo	272
Figura 24: El pueblo crucificado	284
Figura 25: Padre Elías Arias preso.	293
Figura 26: Padre Elías Arias y el pueblo pobre	294
Figura 27: Padre Elías Arias y los precaristas	295
Figura 29: Acción cristiana en la huelga campesina.....	297
Figura 30: La fe impulsa la lucha por la justicia.....	298
Figura 31: Diócesis de San Isidro pide liberar campesinos presos	299
Figura 32: Fuente: Boletín Iglesia Solidaria.	304

Figura 33. En búsqueda de la paz	307
Figura 34: El banquete de los pobres.....	311
Figura 35: Sacerdotes, pastores y religiosos asesinados o expulsados de El Salvador.	314
Figura 36: La voz del pueblo de Dios en Centroamérica.....	316
Figura 37. El fraude electoral en Nicaragua	319
Figura 38: Iglesia y esta sociedad	321
Figura 39: De camino a la intolerancia.....	324
Figura 40. Como barrer por donde lo ve la suegra	326
Figura 41. Portada del Boletín.	328
Figura 42. El ajuste económico.....	330
Figura 43. La apropiación neoliberal.....	332

Lista de abreviaturas

CEB.....	Comunidades eclesiales de Base
CEDI.....	Centro de documentación dominico.
CECODERS	Centro coordinador de evangelización y realidad social
CELAM	Consejo Episcopal Latinoamericano
DEI	Departamento Ecuménico de Investigación
EUA.....	Estados Unidos de América
IC.....	Iglesia Católica
ICCR.....	Iglesia Católica Costarricense
TFP.....	Tradición, familia y propiedad
TL.....	Teología de la Liberación
TSE.....	Tribunal Supremo de Elecciones
URSS.....	Unión Repúblicas Socialistas Soviéticas
UTAC	Universidad Teológica de América Central



UNIVERSIDAD DE
COSTA RICA

SEP Sistema de
Estudios de Posgrado

Autorización para digitalización y comunicación pública de Trabajos Finales de Graduación del Sistema de Estudios de Posgrado en el Repositorio Institucional de la Universidad de Costa Rica.

Yo, Jorge Berruente Valverde, con cédula de identidad 113670372, en mi condición de autor del TFG titulado La iglesia católica costarricense y la revolución en Centroamérica: ideologías religiosas frente al comunismo, la paz y la subversión, 1979 - 1991

Autorizo a la Universidad de Costa Rica para digitalizar y hacer divulgación pública de forma gratuita de dicho TFG a través del Repositorio Institucional u otro medio electrónico, para ser puesto a disposición del público según lo que establezca el Sistema de Estudios de Posgrado. SI NO *

*En caso de la negativa favor indicar el tiempo de restricción: _____ año (s).

Este Trabajo Final de Graduación será publicado en formato PDF, o en el formato que en el momento se establezca, de tal forma que el acceso al mismo sea libre, con el fin de permitir la consulta e impresión, pero no su modificación.

Manifiesto que mi Trabajo Final de Graduación fue debidamente subido al sistema digital Kerwá y su contenido corresponde al documento original que sirvió para la obtención de mi título, y que su información no infringe ni violenta ningún derecho a terceros. El TFG además cuenta con el visto bueno de mi Director (a) de Tesis o Tutor (a) y cumplió con lo establecido en la revisión del Formato por parte del Sistema de Estudios de Posgrado.

FIRMA ESTUDIANTE

Nota: El presente documento constituye una declaración jurada, cuyos alcances aseguran a la Universidad, que su contenido sea tomado como cierto. Su importancia radica en que permite abreviar procedimientos administrativos, y al mismo tiempo genera una responsabilidad legal para que quien declare contrario a la verdad de lo que manifiesta, puede como consecuencia, enfrentar un proceso penal por delito de perjurio, tipificado en el artículo 318 de nuestro Código Penal. Lo anterior implica que el estudiante se vea forzado a realizar su mayor esfuerzo para que no sólo incluya información veraz en la Licencia de Publicación, sino que también realice diligentemente la gestión de subir el documento correcto en la plataforma digital Kerwá.

Introducción

“La historia política consiste en estudiar, para cualquier recorte del objeto social, cómo el poder es buscado, ejercitado, desafiado, abusado y negado. Esto implica la apertura del historiador de la política a la interacción, en momentos o coyunturas específicos, de una enorme variedad de fuerzas políticas, sociales, económicas, culturales y psicológicas, y por consiguiente la utilización de materiales documentales extremadamente variados, en especial al tratarse de la historia contemporánea”.

Ciro Cardoso.

Durante los años de 1980 Centroamérica se enfrascó en uno de los conflictos más cruentos que data la Guerra Fría en su rivalidad entre los intereses geopolíticos de los Estados Unidos en la región y los intentos, algunas veces muy limitados, de la Unión Soviética de apoyar las revoluciones del tercer mundo, fueran estas guerras de liberación nacional, fueran revoluciones por el socialismo, fueran intentos de reforma social en países afectados por el subdesarrollo y el neocolonialismo capitalista. Este conflicto no solo enfrentaba las dos potencias más relevantes del momento y sus intereses económicos, enfrentaba asimismo dos ideologías en lucha, lo que algunos llamaban conservadores contra liberales, capitalistas contra comunistas, neoliberales contra estatistas, etc. En el ámbito religioso esto se tradujo en primera instancia en una lucha entre cristianismo y su visión idealista de la historia y el universo, bajo el paradigma de la fe y por otro lado el materialismo dialéctico, ateo y marxista que daba su propia versión empirista del mundo, bajo el paradigma de la ciencia. Para comprender mejor el mundo de las subjetividades que operó durante la Guerra Fría con la confrontación entre liberalismo, marxismo y conservadurismo, con sus dosis de anti comunismo es fundamental estudiar y analizar a la Iglesia Católica y otras denominaciones del cristianismo militante.

En una segunda instancia, y con la particularidad de ser un conflicto y problemática latinoamericanista en primer momento para luego internacionalizarse, observamos a lo interno de la Iglesia Católica como institución y del cristianismo como religión y creencia, una serie de dilemas y conflictos en torno a la llamada “cuestión social”, es decir cuál debía ser el papel de la Iglesia frente a la pobreza, la dictadura, la desigualdad social, la corrupción y avaricia de las élites, y ante ello, frente a la posibilidad del cambio social, la lucha en las calles, la revolución y el comunismo. De este modo dentro de la Iglesia se enfrentaron dos posiciones principales: por una parte, las fuerzas más conservadoras del orden establecido, anti comunistas, muy religiosas y opuestas a los cambios radicales en la sociedad, visiones teológicas más cercanas a Europa y el Vaticano. Mientras tanto en Latinoamérica, en Colombia y Brasil se fundaba un movimiento cristiano dentro del catolicismo influenciado por el marxismo teórico y la doctrina social de la Iglesia, mucho más crítico al orden establecido y más cercano al pueblo pobre, con el objetivo de luchar contra la injusticia social, de apoyar las luchas sociales y buscar mejorar las condiciones de vida de los oprimidos, los grupos sin voz.¹

La cuestión religiosa en una región como América Latina lleva una relevancia incuestionable, en tanto construye una visión de mundo en las subjetividades de las personas, imaginarios acerca de cómo funciona el planeta, la naturaleza y el sistema político y económico. Si la religión, y en este caso específico el catolicismo, tienen gran responsabilidad en la forma en que las personas interpretan el mundo y la sociedad en que viven a partir de crear imaginarios sociales de diversa índole, ideologías y prácticas cotidianas, entonces creemos muy importante estudiar y analizar estos imaginarios religiosos para comprender cómo desde la Iglesia católica como institución se enfrentaron los principales

¹. En Colombia fueron muy relevantes los líderes del Ejército de Liberación Nacional, sacerdotes intelectuales guerrilleros Camilo Torres, y los españoles Manuel Pérez, José Antonio Jiménez y Domingo Laín (sobre la historia de estos véase el documental: “Liberación o muerte: tres curas aragoneses en la guerrilla colombiana” del 2013). En el caso brasileño la teología de la Liberación crece con Helder Cámara, Leonardo Boff, Paulo Freire y Frei Betto, entre otros. La mayor parte de estos religiosos fueron excomulgados entre 1984 y 1988 por Juan Pablo II y el cardenal Ratzinger, después de una investigación realizada para analizar la compatibilidad entre la teología de la Liberación y el cristianismo, llamada “Congregación para la Doctrina de la Fe.” Esta concluyó que el carácter marxista de la TL la hacía incompatible con los valores básicos del cristianismo. Muchos de los materiales que la investigación cita se han logrado recopilar a lo largo de la pasantía doctoral por Suramérica, realizada principalmente en la Universidad de Campinas (UNICAMP), Sao Paulo, Brasil y algunas visitas a la Universidad de la República de Montevideo, Uruguay, y la Universidad de Buenos Aires, Argentina, entre 2019 y 2020.

problemas que vivía la región y nuestro país durante los años ochenta específicamente en torno a las revoluciones políticas contra la dictadura y la opresión, las luchas sociales contra la injusticia y desigualdad, y el comunismo como movimiento, como ideología y como identidad política contra el sistema capitalista y sus sostenes.

De esa manera se quiere analizar el conjunto de imaginarios, de ideologías, de construcciones subjetivas y de posicionamientos que dentro de la Iglesia se tuvieron contra el comunismo como idea de transformación social, donde encontramos el conflicto y división entre los sectores más conservadores de la institución eclesial contra los sacerdotes más liberales, izquierdistas y progresistas, agrupados bajo lo que llamaban “la teología de la liberación”. Pero nos interesa saber qué carácter tuvo esta TL durante los años ochenta, y si realmente marcó una ruptura con el orden establecido para pasar a ser una teología de la revolución, desde las bases estructurales de la sociedad, o por el contrario se decantó por el reformismo social bajo el amparo y respeto de la democracia capitalista. Son esos desencuentros y confrontaciones los que queremos estudiar para entender mejor el papel del catolicismo en apoyo o detrimento de las luchas que dieron los sectores marginados y desfavorecidos de la sociedad. Veremos entonces si la Iglesia católica costarricense fue progresista y emancipadora durante la década de 1980 o si fue domesticadora y conservadora de acuerdo a las diversas coyunturas que se presentaron con los aumentos de intensidad conflictiva que ello llevó, es decir investigar las posiciones que asumió el catolicismo frente a los diversos acontecimientos que se desarrollaron en el periodo de estudio citado, y discutir qué tan disidente y revolucionaria se posicionó frente al orden establecido. Esto a través de analizar las posiciones que religiosos católicos tanto del clero regular como del clero secular adoptaron frente a los hechos históricos más relevantes del momento.²

² Dice Boaventura de Sousa Santos que el conservadurismo religioso es un fenómeno que avanza con toda la virulencia, pero que nace en el continente por lo menos en 1969, cuando Nelson Rockefeller produjo un informe en que decía que América Latina estaba en peligro por la Teología de la Liberación progresista, que quería quizás provocar una insurrección en contra del capitalismo a partir de la religión y que era necesario una respuesta religiosa conservadora. Entonces se empezó a construir esa respuesta a partir de los evangélicos neopentecostales, que son la versión más conservadora e individualista de la teología. Diez años después se creó en Brasil la Iglesia Universal del Reino de Dios, que es un gran emporio conservador neopentecostal, ahora está en todo el continente. La década de los ochenta es el resultado de ese conflicto y pasa a ser una etapa de transición en la que la Iglesia Católica empieza a perder fuerza en las comunidades con la organización de comunidades, de la misma forma los sindicatos y la izquierda, y las iglesias

2. Justificación Temática

La relevancia de la presente investigación se puede argumentar a través de dos ámbitos principales:

a. En el ámbito teórico – temático: Los imaginarios católicos y la construcción y difusión de ideologías religiosas no se han estudiado como tema principal de investigación en nuestro país, de manera tal que es un objeto de estudio novedoso, además que busca reinterpretar lo que se ha escrito sobre la Iglesia católica como institución durante el periodo de la Guerra Fría, tomando en cuenta sus posiciones frente al comunismo y la revolución y sus acciones políticas a favor o en contra de estas, pero desde una investigación que se ubica fuera de la iglesia, es decir es no religiosa. Por otra parte, a partir del Estado de la Cuestión construido se constata que la mayoría de investigaciones sobre la Iglesia católica durante los años ochenta se centran en estudiar a la Iglesia Popular en las comunidades rurales, investigar la relación entre las parroquias y los pueblos trabajadores y el desarrollo de cómo la teología de la liberación movió a esas comunidades y organizó a los ciudadanos frente al poder político y económico. Esto se puede visualizar tanto para América Latina, donde fue muy fuerte esta línea de trabajo en Brasil, El Salvador, Guatemala, Colombia, como también las investigaciones que se realizaron en Costa Rica.

De manera tal observamos que la línea más estudiada es aquella que visualiza el comportamiento de los sacerdotes en las comunidades, sus visiones teológicas y su incidencia en la organización popular, pero no se trabaja la Iglesia Católica como un todo, es decir el papel que también jugaron las élites eclesiales, las autoridades de los sectores de mayor poder, y los representantes más conservadores de dicha institución, para poder analizar el conflicto entre estos y los sacerdotes de base más progresistas. Por otra parte esta investigación agrega otro elemento también poco estudiado y es el papel del clero regular, es decir las órdenes monásticas como los franciscanos, dominicos y sobre todo los jesuitas a la hora de elaborar, discutir, debatir y desarrollar el papel y la posición que la Iglesia Católica debía tener frente al conflicto social de esos años. En esa perspectiva es claro que desarrollaron ellos a su modo posicionamientos diversos y variados, no siempre armónicos con el clero secular y las autoridades eclesiales, y todo

evangélicas empiezan a tomar fuerza, financiadas muchas por los Estados Unidos con Ronald Reagan. Véase: https://semanariouniversidad.com/universitarias/el-neoliberalismo-esta-mostrando-su-nueva-fase-la-incompatibilidad-con-la-democracia/?fbclid=IwAR0R5O60jg9dzYO5gIS7xRj6zbp6OGsucxeNDR-YjiWv1-EL_NFI_1XJ--Y

ello en conjunto fue formador de ideología hacia los demás sectores sociales del país. Lo que se busca así es discutir qué imaginarios, ideologías y posiciones políticas identitarias tuvieron esos diferentes grupos de la iglesia para enfrentar la amenaza de la revolución social o las manifestaciones de resistencia cotidiana, revueltas locales, rebeliones populares y finalmente revoluciones sociales nacionales. En ese sentido se quiere examinar las conflictividades de los años ochenta desde la óptica católica, desde las interpretaciones de estos respecto a qué se debía hacer para enfrentar los problemas principales que vivían las comunidades, las regiones, el país y el mundo en general.

En este ámbito trabajar el tema desde fuera de la iglesia, sin ser sacerdote, ni teólogo y con un enfoque marxista que problematice la realidad desde la teoría del conflicto, en general hacen que la investigación tenga elementos novedosos, pues en la mayoría de los casos estos temas los han tratado teólogos conservadores, teólogos de la liberación, religiosos, ecuménicos, sacerdotes y personas muy cercanas a la Iglesia, y su enfoque ha sido más sociológico o filosófico, donde los trabajos se publican inmediatamente después de pasados los eventos, no poseen así perspectiva histórica para evaluar con mayor detalle y perspectiva de mayor duración los eventos. Consideramos que mirar y evaluar el accionar de la ICCR desde afuera, como un investigador que no es participante de esta comunidad religiosa es un elemento que puede generar nuevas lecturas respecto a los acontecimientos de los años ochenta. Aquí hay un elemento central que se debe recalcar, y es la tendencia de investigar el papel de la iglesia y su relación con la revolución, los movimientos sociales y los procesos de subversión y desobediencia civil frente a la dictadura, el poder y la dominación de los Estados, ejércitos y jerarquías eclesiales. Casi siempre estos trabajos se centraron en la organización de los movimientos sociales por parte de la Iglesia frente a regímenes dictatoriales y el poder del ejército, mientras que Costa Rica tiene la particularidad de vivir bajo un sistema de democracia política electoral, lo que también llaman democracia capitalista y burguesa desde esa visión marxista.³ Además mientras estos trabajos realizados se enfocan en iglesia y subversión, nuestra presente investigación se busca centrar también en la relación dialéctica “Iglesia Católica y revolución, pero también Iglesia Católica y paz”. Es decir el papel que jugó esta institución en la construcción y desarrollo de la paz política

³ Sobre el debate acerca de qué es la democracia véase: Charles Wright Mills. *La élite del poder*. (México, Distrito Federal : Fondo de Cultura Económica, 1963). Michael Mann. *El lado oscuro de la democracia. un estudio sobre la limpieza étnica* (traducción de Sofía Moltó Llorca), (España, Universidad de Valencia. 2009).

y social en Centroamérica, sus papel en torno al proyecto de paz, conciliación y de contrarrevolución, y la relación a la lucha contra las guerrillas insurgentes y la búsqueda de acabar con la guerra sin tocar necesariamente las estructuras hegemónicas y dominantes de la sociedad capitalista de clases que vivía en la región. Esto es, acabar con la insurrección y la guerra sin pasar por un proyecto de verdadera reforma social que acabara con la raíz y causa de aquellos conflictos. El trabajo busca además analizar la recepción y el impacto de la TLD en Costa Rica y los debates que sobre esto se dieron entre los religiosos nacionales.

b. En el ámbito socio político: se pretende trabajar en la reconstrucción de las luchas sociales desde zonas urbanas y rurales a través del lente del catolicismo y observar los imaginarios e ideologías que los católicos poseían y reproducían respecto a estos procesos de resistencia y lucha cotidiana. Visualizar el papel que jugaron los católicos en las luchas sociales y en los procesos revolucionarios de la región, tomando en cuenta principalmente sus posicionamientos subjetivos que motivaran y legitimaran o desmovilizaran y desactivaran las fuerzas críticas al orden de la álgida década de los años ochenta. De manera tal que explorar esas subjetividades políticas de sacerdotes católicos en relación a las posiciones que tuvieron frente al comunismo, la revolución, la teología de la liberación, el neoliberalismo, las luchas sociales de campesinos y pobres, la guerra y la paz, entre otras cosas es lo que se busca, y ello planteado desde un enfoque marxista y secular. Es así que el trabajo investiga principalmente los discursos que reprodujeron en sus escritos, sin dejar de lado las acciones concretas que también realizaron en su realidad inmediata.

El trabajo propone desarrollar una historia de la forma en que la Iglesia Católica costarricense (sectores de la cúpula, niveles medios e intelectuales, y las bases) definieron la revolución en Centroamérica y también el proceso de paz (y procesos de reconciliación y reconstrucción nacional), y su papel en ambos sucesos históricos de la región, visualizándolo desde lo que se llama una historia política – intelectual o historia de las ideas.⁴ El trabajo busca

⁴ Para poder construir una historia de las ideas y creencias religiosas y su relación con posiciones y comportamientos políticos es necesario entonces buscar los escritos más importantes en los que los sacerdotes externaban sus posicionamientos ideológicos. Es así que de alguna manera la investigación pretende realizar una pequeña y general cartografía regional y local del pensamiento político de los católicos, principalmente a partir de evaluar el conflicto entre teologías más conservadoras y las más emancipadoras. Dirk Kruijt señala que en Centroamérica se tienen tres universidades jesuitas. La Universidad Centroamericana en El Salvador, La Universidad Rafael Landívar en Guatemala, y la Universidad Centroamericana de Nicaragua. Allí podemos ver la relevancia de las relaciones entre figuras intelectuales,

aportar a la discusión del por qué la iglesia costarricense desarrolló o no una teología propia que explicase la revolución en la región y la acuerpase de algún modo, y que explicase asimismo las raíces del conflicto social, la confrontación de clases, las tensiones políticas, las contradicciones del modelo de desarrollo y cómo poder solucionarlo. Además, la tesis podría aportar al entendimiento de cómo la iglesia participó de los esfuerzos por la paz y reconciliación en Centroamérica y revelaría cómo se comportó la “intelligentsia” de la iglesia frente a lo que miraba del conflicto centroamericano, principalmente Nicaragua, El Salvador y Guatemala. En los mecanismos de dominación económicos y culturales del capitalismo es necesario desmenuzar la relación entre creencias religiosas y comportamientos políticos. Eso es mucho de lo que se propone este trabajo.

En segundo término, poner en discusión las posiciones políticas dentro de la Iglesia, las tensiones entre los actores, los encuentros, desencuentros y la forma en que buscaron conciliar y resolver los problemas y enfrentamientos en torno a cómo resolver la cuestión social y las contradicciones del sistema trae consigo elementos novedosos que deben re investigarse. Consideramos por tanto fundamental explorar y analizar el mundo de las subjetividades, es decir estudiar el universo en el que se desarrollan desde grupos con poder simbólico y autoridad moral la formación de concepciones subjetivas sobre el mundo, es decir las raíces de las ideologías que poseen los ciudadanos comunes dentro de lo que es la identidad de una nación. El papel político e ideológico de la iglesia y el rol educador de la religión es innegable, por tanto en un país tan religioso y católico como el costarricense se hace imperativo debatir qué yace detrás de todos los imaginarios, subjetividades e ideologías que poseen los grupos religiosos y que difunden a sus subalternos ya sean con fines legitimatorios del orden establecido o de lucha contra él. Es por ello que consideramos que el proyecto introduce nuevas discusiones, debates y análisis sobre las tensiones políticas y sociales de aquel momento, tomando en cuenta la producción intelectual de la iglesia en el marco de las coyunturas conflictivas y problemáticas que se vivieron. Esto nos podría dar algunas respuestas respecto al “carácter centrista” de la cultura política costarricense, que siguiendo de alguna manera un esencialismo histórico identitario busca siempre evadir o evitar asumir posturas políticas más radicales frente a los problemas sociales, y cuando un sector las asume, entonces el *modus operandi* las condena y deslegitima.

el mundo de las ideas, la política y la religión. Véase Dirk Kruijt. *Guerrillas: guerra y paz en Centroamérica*. (Barcelona, España. Editorial Icaria. 2009). 71.

3. Delimitación temporal y geográfica

La investigación se delimita a Costa Rica a nivel de las fuentes primarias que se van a utilizar en la mayor parte del trabajo. Sin embargo también se tienen fuentes primarias y secundarias de otros espacios geográficos, para poder cumplir con el enfoque regional centroamericano, latinoamericano y de la Historia Global, superando así el nacionalismo metodológico que evita poder asumir una mirada más holística y complementaria de los fenómenos y procesos que se estudian en función de las realidades de otros países que permiten comprender mejor las conexiones y condicionantes de unos países, estados, instituciones y actores sobre otros. A lo interno de la Iglesia católica como institución global se dieron intercambios de ideas entre sectores de diferentes tendencias de pensamiento en los diversos países, por ello es necesario mapear y realizar una cartografía general del comportamiento de la iglesia en diferentes escenarios latinoamericanos y ver las redes de intercambio de ideas.

A nivel temporal la investigación inicia en 1979 debido a que es en esta fecha cuando se intensifica la lucha de clases, la guerra y la revolución en Centroamérica, además del conocido triunfo de los sandinistas en ese año, el cual derroca la dinastía de los Somoza, pero también provoca una alerta en las fuerzas conservadoras de la región y el mundo en su lucha contra el comunismo.⁵ A nivel nacional tenemos también algunas particularidades pues en 1979 llega a la jerarquía de la Iglesia Católica monseñor Arrieta, luego de la conservadora administración de monseñor Rodríguez. Esto marca un posicionamiento menos conservador de parte de los sectores de las elites eclesiales, elementos que a la postre generarán tensiones con las clases poderosas del país. Arrieta, como veremos, se va caracterizar por abrirse más a las luchas sociales, por dialogar políticamente, y por tener posiciones más flexibles, críticas y si se quiere progresistas a la hora de enfrentar problemas nacionales.⁶ En el ámbito global tenemos una grave crisis económica mundial que reactivan las protestas políticas y las luchas sociales, y a lo interno de la Iglesia llega Juan Pablo II a la dirección del Vaticano. En el ámbito regional triunfa la revolución

⁵ Al respecto véase: Edelberto Torres Rivas. *Revoluciones sin cambios revolucionarios*. (Guatemala, F&G editores. 2011). También es importante recordar que para 1978 se dan hechos importantes como el congreso teológico de Costa Rica y el conflicto teológico entre Joseph Ratzinger, Karl Rahner y Johan Baptist Metz. También tenemos el Primer Congreso de Mujeres Teólogas realizado en México a fines de 1979, consolidándose en el segundo y tercer congresos, realizados en 1985 en Buenos Aires y 1993 en Río de Janeiro.

⁶ Miguel Picado. *La iglesia costarricense entre el pueblo y el Estado*. (de 1949 a nuestros días). (San José, Costa Rica, ediciones Guayacán. 1990).

sandinista y se da el golpe de Estado en El Salvador. A nivel nacional el gobierno de Rodrigo Carazo apoya la revolución sandinista y en la Iglesia Católica de Costa Rica llega al mando Monseñor Arrieta.

La investigación concluye en 1991 debido a que en esa fecha colapsa el modelo soviético en la URSS, lo cual genera una gran crisis mundial a lo interno de las Ciencias Sociales y la validez del marxismo como modelo interpretativo de la sociedad. La caída del socialismo no solo fue en Europa, en América Latina los acuerdos de paz en la región centroamericana conllevaron a la desmovilización de las guerrillas, a la caída de la lucha por la justicia social y el modelo socialista a través de las promesas de las burguesías regionales de luchar por la democracia y la inclusión.⁷ Lo anterior generó un debilitamiento en el pensamiento crítico, en la lucha de la teología de la liberación por confrontar el conservadurismo pro statu quo y en los movimientos sociales en busca de mayor igualdad social y oportunidades para vivir dignamente. De manera tal que también los acontecimientos citados influyeron en el funcionamiento de la Iglesia Católica y sus posiciones subjetivas sobre las contradicciones y conflictividades sociales.⁸ Se deslegitima además la vía de la lucha armada como método de transformación social, mejoramiento y superación del sistema capitalista democrático burgués. Las guerrillas aceptan desmovilizarse. Se da la transición a la democracia electoral y el proceso de paz en la región. Además se aplica en la región el modelo neoliberal con mayor legitimidad, normalidad y normatividad. La teología de la Liberación como corriente de pensamiento vive un profundo desgaste, se deslegitima y debilita en la Iglesia (de la mano de Juan Pablo II y Joseph Ratzinger), universidades, comunidades y espacios de estudio y reflexión política. Esto genera a la postre un fuerte crecimiento de la teología más conservadora y de las teologías protestantes, evangélicas de la prosperidad y del movimiento neopentecostal.

⁷ El año 1991 también representa un gran debate teológico en la iglesia sobre el papel del cristianismo en la conquista, el espíritu de cruzada que se desarrolló y el papel que debe tener el catolicismo en el presente. Enrique Dussel es quien principalmente analiza este debate entre sacerdotes de corte más humanistas y los religiosos que negaban el carácter humano de los pueblos conquistados. Ver: Enrique Dussel. *El primer debate filosófico en la modernidad*. (Buenos Aires, CLACSO, 2020).

⁸ *Ibíd.* De la misma manera en la que Karl Marx explica el fenómeno del fetichismo de la mercancía, proceso en el que el sujeto social histórico bajo circunstancias que no ha elegido, ignora y omite el proceso de explotación que existe detrás del producto al que adora y le rinden pleitesía, en el sistema de democracia capitalista, las personas adoran el sistema representativo electoral, ignorando asimismo los mecanismos de explotación, dominación y deshumanización que subyacen detrás de este.

4. Problema y preguntas de investigación

Nuestra problemática se basa en investigar cuán favorables a la lucha, a la desobediencia civil, a la insurrección y la movilización fueron los representantes de la Iglesia Católica sobre los problemas centroamericanos, o por el contrario cuán favorables a la conciliación, la paz y el respeto al orden establecido fueron, tanto los de la jerarquía como los de base, sus posiciones, sus propuestas, proyectos, formas de interpretar el mundo, sobre los mecanismos de resolución de conflictos en la región. Lo que nos lleva a discutir una investigación en clave de imaginarios sociales, subjetividades e ideologías sobre cuestiones polémicas como la revolución social, el comunismo, la teología de la liberación, la dictadura, la violencia política, y las luchas sociales por una parte, y por otra el pacifismo, la democracia, el respeto a la ley, la reconciliación, el perdón, la solidaridad y la justicia como salidas al conflicto social que se vivía. Además de estudiar ese mundo de las subjetividades religiosas para observar sus posiciones frente a la conflictividad social del momento, se busca analizar la manera en que el catolicismo desde los sacerdotes cooperó con la lucha social, la concientización y la emancipación de los pueblos pobres, o por el contrario desde una perspectiva más conservadora y domesticadora, adormeció conciencias, concilió intereses y apaciguó la lucha social de los ciudadanos en busca de la justicia social y mayor inclusión económica sin modificar las estructuras concretas del sistema. Por lo tanto nos interesa conocer, comprender y analizar qué valoración hizo la Iglesia Católica sobre el conflicto centroamericano en la década de los años ochenta.

Creemos que desde los grupos de poder, es decir la sociedad política, quienes tienen cuotas de poder y de toma de decisiones en la sociedad, se construyen discursos hegemónicos que modifican los imaginarios sociales, estos en conjunto construyen ideologías oficiales (que se hacen ver como las correctas y racionales), que a lo interno de una nación forman identidades políticas que a la postre, de ser muy aceptadas, pueden generar identidades nacionales y comportamientos concretos que se tornan casi idiosincráticos (relacionados con la estrategia de apelar a las tradiciones y costumbres de un pueblo). Todos los anteriores se fundamentan en un conjunto de imaginarios sobre diversos temas políticos, económicos, sociales, religiosos, culturales, ambientales, etc.; es decir de diversas maneras de interpretar y explicar el mundo en que se vive, y al mismo tiempo maneras de buscarle solución a las contradicciones más fuertes que enfrentamos en el día a día. Estos elementos citados en conjunto pueden definir lo que llamamos la cultura política de un determinado grupo de personas, de una provincia, de una

nación o región específica. Los imaginarios sociales de los grupos populares, subalternos e incluso con algo de poder los construyen en función de la totalidad de información que reciben de los discursos hegemónicos, de lo que indican las ideologías oficiales y de lo que determinan las identidades políticas y nacionales de un país (aunque se debe aclarar que esa construcción de identidades políticas no solo es mecánica de arriba hacia abajo, también los grupos subalternos construyen y reconfiguran imaginarios, subjetividades e ideologías con la gran gama de prejuicios que ello pueda tener). Ellos (los grupos de poder, agencias y agentes de discurso dominante)⁹ condicionan lo que cada quien interpreta de la realidad, pero no determinan por completo el imaginario acerca de un tema, y no indican de manera automática que exista alienación y dominación *per se*, siempre hay espacio para la emancipación, concientización y resistencia frente a los discursos hegemónicos y a lo que llamamos en su totalidad la hegemonía.¹⁰

De manera tal que en resumen buscamos analizar qué entendían, interpretaban y pensaban los católicos sobre el marxismo, el comunismo, las revoluciones, las luchas sociales, la desigualdad, la pobreza, la injusticia social, la igualdad, la teología de la liberación, la guerra, la paz, el perdón, la reconciliación, y el papel del Estado, entre otras cosas. De esta manera se busca analizar además de las posiciones ideológicas del catolicismo, sus discursos y actores más relevantes, la forma en que evaluaron la coyuntura que vivían en los temas más políticos del momento y también las acciones concretas que desarrollaron como grupo social. Para finalizar, buscamos entender cómo estos imaginarios y subjetividades motivaron o desmotivaron la legitimación de la lucha social, de la revolución, o de la reforma político social para lograr los cambios que se necesitaban. Esto a partir de entender la Iglesia Católica como institución, como fe y como creencia, como un agente político que influye de manera directa sobre las clases populares, es decir la religión convertida en un instrumento o medio para el fin, sea el cambio social, o la continuidad y vigencia de las estructuras imperantes. Lo anterior dejando claro que descolonizar el pensamiento político es comprender que la supuesta revolución socialista que en

⁹ Así le llama Goran Therborn a los grupos que construyen hegemonía en las sociedades contemporáneas. Véase: Goran Therborn. *Cómo domina la clase dominante*. (España, Editorial Siglo XXI. 1982). Goran Therborn. *Las nuevas cuestiones de la subjetividad*. (En: Zizek, Slavoj. "Ideología: un mapa de la cuestión". Fondo de cultura económica. Argentina. 2004).

¹⁰ Al respecto véase: Jorge Barrientos V. *La ideología anti comunista en Costa Rica: Guerra Fría, discursos hegemónicos e identidades políticas*. (Tesis para optar por el grado de master en Historia Centroamericana. Posgrado de Historia. Facultad de Ciencias Sociales. Universidad de Costa Rica. 2015). También puede verse la versión ampliada y actualizada en: Jorge Barrientos V. *"Los amigos de Lucifer": la ideología anti comunista en Costa Rica. 1948-1962*. (San José, Costa Rica. Editorial Arlekin. 2019).

esa época se quería realizar en muchas partes del mundo, no debía necesariamente ser atea y totalmente materialista, sobre todo en un contexto de tanta religiosidad como América Latina, y comprendiendo más bien que la dominación (o posible emancipación) cultural en la región recae sobre una gran dosis de elementos teológicos, de discusiones que pasan por lo religioso. En ese sentido, si el cristianismo puede servir de herramienta para reclutar o vincular a más personas a la lucha política de izquierdas, es esta una herramienta legítima, más allá de que pensemos que el escenario óptimo pudiese ser un proceso de transformación en el que el actor religioso no esté presente. La empatía histórica es central para poder analizar los acontecimientos del pasado según su contexto, coyuntura y circunstancia, y no solo de un modo tal en el que se juzgue el pasado ingenuamente desde el presente como forma de juicio histórico. Por ello creemos que es necesario mapear, ubicar, realizar una cartografía histórica y una radiografía política desde la historia de las ideas para determinar mejor los actores y pensamientos de las agrupaciones religiosas costarricenses.

Pregunta general:

¿Cuáles fueron las posiciones ideológicas, discursos, actores, evaluaciones y acciones del catolicismo costarricense frente a la revolución, la paz, el comunismo y la teología de la liberación en Centroamérica entre 1979 -1991?

Preguntas Específicas:

¿Cuáles fueron las posiciones del arzobispado, la jerarquía eclesial católica y el clero secular costarricense frente al comunismo, la revolución y la teología de la liberación en Centroamérica entre 1979 – 1985?

¿Cuáles fueron las interpretaciones intelectuales y teológicas de representantes de la Iglesia Católica costarricense del clero regular sobre la revolución, el comunismo y la teología de la liberación en Centroamérica entre 1979 - 1985?

¿Cuál fue el papel de la Iglesia Católica costarricense en la producción del discurso de paz, de unión y reconciliación como soluciones en Centroamérica para lograr estabilidad y democracia, ante la amenaza del comunismo, la revolución y la teología de la liberación a nivel regional entre 1985 – 1991?

5. Objetivos

Objetivo general

Analizar las posiciones ideológicas, discursos, actores, evaluaciones y acciones del catolicismo costarricense frente a la revolución, la paz, el comunismo y la teología en Centroamérica para determinar si se construye una teología de la liberación a nivel nacional entre 1979 -1991.

Objetivos específicos

- a. Identificar las posiciones de la jerarquía eclesial católica y el clero secular costarricense frente al comunismo, la revolución y la teología de la liberación en Centroamérica para evidenciar los debates, conflictos y problemas ideológicos internos que enfrentó el catolicismo entre 1979-1985.
- b. Describir la interpretación intelectual y teológica de representantes de la Iglesia Católica costarricense del clero regular sobre la revolución, el comunismo y la teología en Centroamérica para determinar si se construye una teología de la liberación costarricense en medio del conflicto regional entre 1979-1985.
- c. Caracterizar el papel de la Iglesia Católica costarricense en la producción del discurso de paz, de unión y reconciliación como soluciones en Centroamérica ante la amenaza del comunismo, la revolución y la teología de la liberación con el fin de demostrar su accionar político conciliador en la conflictiva coyuntura que enfrentaron entre 1985-1991.

6. Estado de la cuestión

*“Pero cuando el pueblo se decida a luchar hasta el fin no
habrá ninguna potencia que pueda ser superior
a la potencia de ese pueblo que quiere su libertad”.*

Camilo Torres

a-) Nivel internacional

En un trabajo más propagandístico que académico, monseñor Emile Guerry lanza unas explicaciones teológicas y sociológicas de lo que él llama las falacias del comunismo, manipuladoras y mentiras. Presenta la lucha de clases y la teoría de los conflictos sociales como falaz, exagerada e incitadora de la división y el odio.¹¹ La dinámica del trabajo es presentar los argumentos del comunismo marxista sobre el por qué oponerse a la Iglesia y la religión, para luego desmentirlo. Entre estas varias tesis se habla de la iglesia como soporte de las clases dominantes, o sobre el Vaticano como cómplice de la burguesía y el imperialismo, o sobre la religión como una creencia que ciega las mentes de las personas y no les permite entender la realidad social. Todo lo anterior Guerry lo desmiente explicando ampliamente desde la teología por qué esos argumentos son mitos exagerados que no representan la realidad. Explica que la doctrina social de la Iglesia pretende transformaciones

¹¹ Emile Guerry. *Iglesia católica y comunismo ateo*. (Madrid, España. Ediciones Rialp. 1961). En general tenemos muchos antecedentes sobre investigaciones que analizan la relación de política, movimientos sociales y religión, partiendo de los clásicos, como los siguientes: Friedrich Engels. *La guerra de los campesinos en Alemania*. (Ediciones Políticas, Editorial de Ciencias Sociales, La Habana, 1974). En dicha investigación Engels estudia a profundidad el papel de Thomas Moro como una voz crítica y disidente frente a las jerarquías eclesiales, así como el rol de Thomas Muntzer en el levantamiento de los campesinos cristianos y comunitaristas que buscaban justicia e igualdad y fueron masacrados por ello, conocidos como el movimiento Anabaptista en el que también estuvo Conrad Grebel en la rama radical. También son interesantes las figuras de Noel Babeuf y Wilhelm Weitling respecto a movimientos sociales que mezclan cristianismo primitivo, comunismo e igualitarismo entre el siglo XVIII y el siglo XIX. Karl Kaustky. *Orígenes y fundamentos del cristianismo*. (Caracas : El Cid Editor, 1978). Michael Löwy. *El marxismo en América Latina*. (Santiago: LOM Ediciones, 2007). En este trabajo y otros de Löwy que veremos más adelante se explica la manera en que existe un proceso en que los sacerdotes pasan de ser misioneros en la región latinoamericana a guerrilleros o activistas comprometidos con los grupos armados de izquierdas. Y esa radicalización se da producto de las agudas y difíciles condiciones objetivas de la región, dominadas por la pobreza, exclusión, dictadura, militarismo, etc. Franz Hinkelammert. *La maldición que pesa sobre la ley: Las raíces del pensamiento crítico en Pablo de Tarso*. (1a ed.– San José: Costa Rica, Editorial Arlekin. 2010). El autor habla del capitalismo como teología de la muerte, entonces cómo hablan de la vida y la dignidad humana a millones de pobres y hambrientos si el sistema los excluye y por ello es un pueblo pobre que está crucificado y sufriendo y eso es totalmente anti cristiano. Véase también: Helio Gallardo. *Franz Hinkelammert, emancipación y redención*. (San José: Costa Rica, Editorial Arlekin. 2019). Helio Gallardo. *Crítica a los guardianes del reino*. (San José: Costa Rica, Editorial Arlekin. 2018). Otro importante trabajo sobre TL, socialismo y cristianismo que fue muy estudiado en Argentina es: Konrado Eggers. *Cristianismo, marxismo y revolución social*. (Buenos Aires, Argentina.1964).

sociales necesarias para que las poblaciones enteras del mundo vivan de manera digna, pues la Iglesia siempre ha buscado la justicia social.

El autor realiza sus explicaciones desde su formación como teólogo y sacerdote, en lo que concluye que el marxismo es la peor amenaza de la historia de la humanidad, y principalmente del siglo XX por su confrontación con la religión y la institución eclesial. Plantea que para combatir al comunismo se debe enfrentar este a través del convencimiento de las personas y no a través de la guerra ni la violencia, estrategias que la iglesia no comparte con los gobiernos occidentales.

En un trabajo más académico y menos panfletario Charles Antoine presenta “Guerra Fría e Iglesia Católica en América Latina” el cual presenta las intervenciones de los Estados Unidos contra las naciones soberanas de la región bajo el pretexto de restar toda la influencia que la URSS supuestamente desarrollaba en los países latinoamericanos en busca de apoyar revoluciones anti capitalistas. Con esa justificación los estadounidenses realizaron todo tipo de violaciones a los Derechos Humanos de la población civil. El autor inicia explicando la lógica en la que se desarrolló la Guerra Fría en el continente, la organización de los partidos comunistas en respuesta a las políticas represivas de los Estados Unidos, las políticas de seguridad nacional de los estadounidenses y la forma en que trabajó la escuela de las Américas y la CIA en función de acabar con todo movimiento insurrecto.¹²

Esta muy bien lograda contextualización se complementa con un estudio del anti comunismo internacional, como lo fue el macartismo, la iglesia de la unificación de Sun Myung Moon, fundador al mismo tiempo de la Liga Anti Comunista Mundial, con origen en Taiwán, al mando de Chiang Kai Shek, el cardenal Mindszenty y los dictadores anti comunistas del mundo, que luego dio paso a la fundación de la Confederación anti comunista latinoamericana y a la celebración de los congresos anti comunistas a partir de 1959, donde se organizan con mayor profundidad los grupos conservadores. Entre estos sobresale el papel de Alfredo Stroessner, Castillo de Armas y el grupo Mano Blanca, la familia Somoza y la cooperación de Francia e Israel en la doctrina de seguridad. A nivel regional la Federación Mexicana Anticomunista (FEMACO) fue fundamental en la lucha anti comunista con un alto grado de violencia contra sus enemigos.

¹² Charles Antoine. *Guerra Fría e Iglesia Católica en América Latina*. (Paris, Francia, ediciones Du Cerf. 1999). P 55-71.

Posterior a este análisis introductorio, el autor pasa a estudiar el conflicto en Brasil en 1954, y la conflictividad en Cuba antes y después de la revolución de 1959. Luego de ello se centra en el estudio de la situación centroamericana con el inicio de las guerras civiles contra las dictaduras y lo que él llama el primer golpe de Estado anti comunista en Brasil 1964. Posteriormente analiza el tema del golpe de Estado en Chile hacia 1973 donde enfatiza en el problema del gobierno socialista para transformar la nación vía institucional y respetando el marco legal del país, lo que finalmente le impidió reformar el ejército.¹³ A pesar de ello, algunos cambios importantes en materia socio económica hicieron que la burguesía, el pentágono y la CIA llevaran a cabo el golpe a través de su mano derecha, Augusto Pinochet. Posteriormente analiza el caso de Nicaragua 1979 y los sucesos del resto de Centroamérica.

La parte final de esta investigación se centra en el estudio de las relaciones entre catolicismo, socialismo, comunismo y teología de la liberación, tomando en cuenta el caso de la Europa del Este, el stalinismo y la llamada “Iglesia del Silencio”. Finalmente cierra con la discusión sobre el viraje a la izquierda de la institución eclesial con el concilio vaticano II, Las conferencias de Medellín y Puebla, y la llegada del marxismo al seno de la iglesia, cuestión que generó serias discusiones y confrontaciones a partir de los años ochenta.¹⁴

Otra investigación relevante con esa misma discusión es la de Philippe Chenaux “La iglesia católica y el comunismo en Europa. De Lenin a Juan Pablo II. 1917-1989” en la que el autor realiza una descripción de las relaciones entre los regímenes comunistas y la Iglesia católica, presentando tres etapas principales: 1917-1945 en la que la iglesia tiene el dilema de escoger si el comunismo o el fascismo es el mal menor. La confrontación del marxismo con el catolicismo y la amistad entre fascismo e iglesia generará a la postre que los católicos se decanten a favor del fascismo como un mecanismo de defensa contra el ateísmo materialista. La segunda etapa es 1945-1958 en donde Pío XII se confronta de manera directa contra el comunismo y el marxismo a nivel mundial, donde no dará paso a la flexibilidad en torno al dialogo con movimientos de izquierda. Occidente va a lanzar una ofensiva total por varios medios contra la izquierda a través de reprimirla e ilegalizarla. Por último, la etapa 1958-1989 es de mayor apertura de la iglesia al diálogo, plantea una posición más crítica, progresista y flexible con el socialismo a partir de la llegada de Juan XXIII y con el Concilio

¹³ *Ibíd.*, p 106.

¹⁴ *Ibíd.*, p 295.

Vaticano II. De manera tal que la investigación visualiza a una iglesia que cambia con relación a los tiempos y a las necesidades de la sociedad, buscando conciliar intereses, haciendo el llamado a la paz y al diálogo para acabar con los problemas de la humanidad, sin embargo el autor concuerda en que por muchos momentos la posición de Iglesia ha sido ambigua y también de acuerdo a los niveles de intensidad de los conflictos.¹⁵ La misma línea sigue el trabajo de Miroslav Tizik “Las luchas por el comportamiento de la Iglesia Católica en Checoslovaquia 1948-1989” en el que investiga las posiciones entre el régimen stalinista de Checoslovaquia y el papel de la Iglesia católica a favor o en contra del sistema. Las tensiones entre el clero conservador y la militancia del partido comunista checo fueron fuertes al punto que finalmente el régimen censura y persigue a católicos con filiación política anti comunista antes y sobre todo luego de 1968.¹⁶ El estudio “Colaboración y resistencia de la Iglesia bajo el comunismo reexaminado: el caso del patriarca Justiniano Marina. 1948-1977” también busca analizar la situación que vivió la Iglesia católica y sus representantes bajo el régimen comunista en Rumania donde fueron parte de la persecución política que aplicaron los comunistas contra sus detractores.¹⁷ Eso sí debe quedar claro que tal censura y seguimiento no era de índole religioso, es decir no se reprimía la fe como tal, se perseguía al que utilizaba el catolicismo con fines políticos para buscar derrocar al sistema stalinista.

En “La iglesia católica y los estados nacionales” Paul Christopher Manuel y otros hacen un compilado de obras en los que resaltan los trabajos sobre las posiciones del Vaticano con respecto a los acontecimientos principales de la Guerra Fría y el papel de los Estados. De América Latina se toma en cuenta el caso de Chile y Brasil con respecto al funcionamiento que tuvo la Iglesia en el siglo XX al servicio o en contra de los gobiernos de turno. Se toca asimismo la situación de algunos países de Europa y de África para estudiar la situación política que viven y la realidad de la institución eclesial. La investigación cuenta con variados artículos que utilizan diversas fuentes primarias directamente de archivos directos del

¹⁵ Philippe Chenaux. *La iglesia católica y el comunismo en Europa. De Lenin a Juan Pablo II. 1917-1989*. (Paris, Les Éditions du Cerf (coll. « Histoire 2009). La iglesia del Silencio es el nombre al que se le llama a la iglesia reprimida en los regímenes stalinistas de la Europa Oriental y la China maoísta. Sobre la historia de la relación entre socialismo y cristianismo en Europa véase la monumental obra de G.D.H. Cole. *Historia del pensamiento socialista*. (México. Fondo de cultura económica, 1975). Son siete tomos que inician desde un poco antes de 1789 y finalizan en 1950 aproximadamente.

¹⁶ Miroslav Tizik. *Las luchas por el comportamiento de la Iglesia Católica en Checoslovaquia 1948-1989*. (Eurostudia, vol. 10, n° 1, 2015), p. 51-73.

¹⁷ Lucian Tercescu. *Colaboración y resistencia de la Iglesia bajo el comunismo reexaminado: el caso del patriarca Justiniano Marina. 1948-1977*. (Eurostudia, vol. 10, n° 1, 2015, p. 75-103).

Vaticano y documentación sacada de las Iglesias de cada uno de los países respectivos. Debate los temas referidos a la conveniencia o no de los Estados confesionales y los Estados seculares, tomando en cuenta los elementos positivos y negativos de estos.¹⁸

En la investigación “La iglesia católica y el holocausto, 1930-1965” se discute el papel que jugó la institución en países como Polonia, Alemania y Croacia, entre otros. Toma en cuenta las jerarquías eclesiales en favor o en contra de las acciones del fascismo en Europa, sus métodos represivos, la violencia contra los judíos y la censura a todos los considerados como enemigos del sistema, subhumanos, anormales, o razas inferiores, etc. En la segunda parte, que nos interesa más, se trabaja el periodo de la Guerra Fría respecto a la administración de Pío XII y las prioridades de la Iglesia Católica en la lucha contra un nuevo enemigo más peligroso que el fascismo según el catolicismo: los comunistas revolucionarios. La investigación toma en cuenta el gobierno de Truman, el macartismo y el plan Marshall como mecanismos de fortalecimiento del Occidente capitalista y conservador. El autor hace un estudio de casos de los mecanismos con que Occidente reclutó ex nazis y fascistas para luchar contra el comunismo en América y otras partes del planeta y cómo el Vaticano obvió tales situaciones polémicas. Sin embargo más allá de lo citado, el trabajo tiene como eje temático y problemático principal el papel de los judíos en el periodo de estudio, y el anti semitismo que vivieron durante las épocas estudiadas.¹⁹

b-) A nivel latinoamericano:

La investigación de Elisa Servin. “Propaganda y Guerra Fría: la campaña anticomunista en la prensa mexicana del medio siglo”²⁰ plantea un estudio a profundidad de la situación que vivía México luego de la Segunda Guerra Mundial, donde posterior al gobierno de Lázaro Cárdenas se intensifica la lucha contra el comunismo, llamándole a este la peor amenaza que vive el país luego del fascismo. Se funda el Frente Popular Anti comunista, encargado de llevar a cabo todo el trabajo de manipulación mediática contra la izquierda, presionando por ilegalizar a los comunistas y lanzando ataques duros contra los líderes de esta, bajo el pretexto de que el comunismo representa dictadura y violencia para una nación que vive la democracia y la libertad.

¹⁸ Paul Christopher Manuel y otros. *La iglesia católica y los Estados nacionales: perspectivas comparadas*. (Washington. Georgetown University Press. 2006).

¹⁹ Michael Phayer. *La iglesia católica y el holocausto: 1930-1965*. (Indiana University Press. 2000).

²⁰ Elisa Servin. *Propaganda y Guerra Fría: la campaña anticomunista en la prensa mexicana del medio siglo*. (México. Universidad Autónoma metropolitana. Signos Históricos, núm. 11, enero-junio, 2004, pp. 9-39).

El PRI hace un estratégico viraje a la derecha, se torna más conservador y anti comunista, expulsa del partido a sus miembros sospechosos de izquierdismo, y se repliega a los mandamientos de la doctrina Truman, todo ello para legitimar a los grupos en el poder. Posteriormente la censura y la persecución se intensificaron contra los comunistas, la prensa los tilda de los peores enemigos de la nación. La prensa “señalaba que la fuerza más formidable contra el comunismo en la región es la Iglesia Católica. La nota concluía señalando que con el programa de reformas sociales del gobierno de Alemán “apenas quedarán rojos en México”.²¹

Utilizando fuentes de la prensa estadounidense y mexicana, la autora señala que la presión internacional fue fundamental para el impulso de políticas represivas contra el comunismo, y buscar atacarlo por todos los medios: confrontación de ideas, reformas sociales, censura, represión y cárcel. La CIA y el FBI desde Estados Unidos apoyaban estas políticas de persecución tanto en el gobierno de Truman como con Dwight Eisenhower. La cuestión educativa no quedó de lado, y por el contrario se intensificó también la lucha contra el comunismo en los desfiles patrios, conmemoraciones nacionales, se cambiaron los curriculum, y sobre todo se empezaron a organizar congresos anti comunistas.²² Finalmente Servin señala que durante los años cincuenta luego de todos los acontecimientos polémicos y violentos que se dieron (golpe de Estados en Guatemala, golpe en Brasil y la revolución Cubana) la cuestión del anti comunismo se fortaleció mucho en la nación mexicana pues las excusas y justificaciones para atacar a la izquierda sobaban ante lo que sucedía en la región y el mundo.

Por su lado Osvaldo Rodríguez Araujo en “Las luchas de la Iglesia católica contra la laicidad y el comunismo en México” plantea que la iglesia como institución buscó por todos los medios hacer ver al comunismo como una doctrina exótica, ajena a la idiosincrasia de los mexicanos, por lo cual no debía aceptarse de ninguna manera. Ya desde los años veinte y treinta las cosas venían agudizándose en relación a la lucha contra el marxismo bajo la justificación de que esta teoría era atea y amenazaba seriamente a la iglesia como institución, elemento que también hizo que la lucha por el Estado laico se viera afectada pues ese movimiento iba ser tildado de comunista: “El ambiente político del momento era propicio para el surgimiento y/ o el desarrollo de grupos anticomunistas, fascistas, defensores del catolicismo, ultranacionalistas

²¹ *Ibíd.* P 26.

²² *Ibíd.*, p 33.

xenófobos y hasta antisemitas”.²³ Con esas tensiones de por medio se empezaron a formar partidos políticos como el Partido Revolucionario Anti Comunista (PRAC) y otras agrupaciones de corte fascistoide y muy conservador. La iglesia apoyó la represión y violencia contra los comunistas y en general todas las izquierdas pues los consideraban enemigos absolutos. El autor señala que “largo sería citar el esfuerzo, al parecer incansable, de la Iglesia católica para combatir el comunismo en México, mientras fue considerado una amenaza a su religión. Cuando la Iglesia pensó colectivamente que el comunismo era un peligro mayor que determinadas políticas estatales, dedicó sus esfuerzos a combatir el comunismo y a apoyar al gobierno”.²⁴

El autor finalmente señala que en el México de los ochenta a la actualidad muchos gobernantes y personas con puestos de poder han tenido un pasado vinculado a la ultra derecha, al catolicismo fanático, al anti comunismo y anti semitismo, lo que explica el por qué se ha dado tanta represión contra los movimientos sociales y populares, además de la imposición del neoliberalismo de manera muy ágil y acelerada. La iglesia católica en un país tan religioso como México, los medios de comunicación, la educación formal y los dirigentes del país, representantes de la burguesía han logrado generar que el anti comunismo domine la mayoría de imaginarios de los ciudadanos, pues desde los años veinte han venido trabajando constantemente en atacar todo movimiento izquierdista apelando al nacionalismo, las tradiciones, costumbres y en general lo que se considera la correcta idiosincrasia de los mexicanos.

Por esa misma línea trabaja Joseph Ferraro en su investigación “La lucha de la Iglesia contra el comunismo: de León XIII al concilio Vaticano II”. El autor advierte que la Iglesia católica luego de la revolución rusa de 1917 se puso en campaña para acabar con la amenaza comunista, pues los bolcheviques con su doctrina marxista quitaron apoyo a las instituciones religiosas y persiguieron a líderes religiosos reaccionarios y conservadores. Desde ese momento

²³ Osvaldo Rodríguez Araujo. *Las luchas de la Iglesia Católica contra la laicidad y el comunismo en México*. (Ciudad de México. Revista Estudios políticos. Número 22. Novena época. 2011.) p 15. Véase también: Carlos Mendoza Alvarez. *La teología de la liberación en México: recepción creativa del concilio Vaticano II*. (Bogotá, Colombia. Revista Teología Xaveriana, vol. 64. no. 177. 2014). El autor considera muy relevante tomar en cuenta que los antecedentes históricos de la TL se remontan hasta a Fray Bartolomé de las Casas, fray Bernardino de Sahagún y don Vasco de Quiroga (tenemos que agregar también a Antonio Montesinos) todos estos introdujeron la discusión en defensa por los indígenas, los esclavos y los pobres. Enrique Dussel también defiende este enfoque histórico de la TL. Véase: Enrique Dussel. *Teología de la liberación. Un panorama de su desarrollo*. (Buenos Aires, docencia editores. 2014). Asimismo, Carlos Mendoza señala que la TL nace concretamente hacia 1971 con los escritos de Gustavo Gutiérrez en Perú, Rubem Alves (quien era presbiteriano, no católico), Leonardo Boff en Brasil y Hugo Assmann en Brasil y Uruguay. P 162.

²⁴ Ibid, p 20.

la Iglesia con tal de defenderse se alineó con grupos conservadores de ultra derecha y de acuerdo a quien estuviera a la cabeza del Vaticano agudizó y fortaleció la represión contra la izquierda o buscó el diálogo. Es bien conocido que Pío XII fue un cabecilla muy reaccionario y conservador, mientras que Juan XXIII a partir de 1962 con el Concilio Vaticano II buscó diálogo y una posición más favorable a las luchas sociales contra la injusticia, cuestión que continuó Pio VI hacia 1965 con el fin de CVII. Juan Pablo II de manera redundante tomó medidas muy represivas contra el comunismo. Sin embargo el autor señala que ese concilio tampoco fue tan izquierdista como muchos han querido definir. Por el contrario planteaba seguir la lucha contra el comunismo pero sin violencia. Con diálogo y sobre todo con reformas sociales para que el capitalismo funcionara mejor. Si se combate al ateísmo y el marxismo es ateo, pues se debe luchar con todo contra el comunismo. Más allá de esto, tal concilio sí representó un punto de inflexión sobre el papel que la iglesia debía jugar frente al problema de la profunda pobreza y desigualdad que el sistema capitalista pone en práctica.²⁵

El trabajo “Resistencia y esperanza: historia del pueblo cristiano en América Latina y el Caribe” es una antología bastante amplia sobre la historia de la teología latinoamericana, en donde finalmente, después de hacer un repaso desde la época colonial sobre la forma en que se organizó la Iglesia y el papel que esta jugó dentro de la sociedad, aterrizamos al siglo XX donde se hace un análisis país por país y década tras década de las posiciones de la iglesia frente a la conflictividad social en la región. El trabajo es un conjunto de artículos de diversos autores, en su mayoría seguidores y estudiosos de la teología de la liberación, editado por Enrique Dussel. Dentro de los escritos que más nos interesan por su temática, problemática y periodo de estudio tenemos: la iglesia en los regímenes populistas de Fortunato Mallimaci, quien es especialista en estos temas, el cual señala las confrontaciones de las políticas del Vaticano y las posiciones de la iglesia latinoamericana ante la crisis de los estados nacionales y el aumento del conflicto socio económico entre las clases.²⁶

²⁵ Joseph Ferraro. *La lucha de la Iglesia contra el comunismo: de León XIII al concilio Vaticano II*. (México. UAM – Iztapalapa. 2009). Es importante tener claro que el CV II no asumió posiciones radicales a nivel político. Como en el pasado siguió rechazando la opción revolucionaria, el socialismo y el marxismo. Lo que varía en este movimiento conciliar es su apertura al diálogo con los movimientos de izquierda, con los marxistas, con la opción por el socialismo y el compromiso político por mejorar las condiciones de la clase trabajadora, el rechazo por los privilegios del mundo burgués y las atrocidades del imperialismo. Optaba por la necesidad de reformas sociales y mayor justicia social sin necesidades de revoluciones armadas.

²⁶ Enrique Dussel. *Resistencia y esperanza: historia del pueblo cristiano en América Latina y el Caribe*. (San José, C.R. :DEI, c1995). De Fortunato Mallimaci véase: Fortunato Mallimaci y Marta Villa. *Las*

Por otra parte tenemos el trabajo “La iglesia ante la renovación del concilio y de Medellín (1959-1972)” de Enrique Dussel en donde se discute la llegada del socialismo revolucionario a la región, además del socialismo democrático y sobre todo la posición de la iglesia frente a ello, en una época de desarrollismo estatal. También tenemos “La Iglesia en Centroamérica” de Rodolfo Cardenal sobre los enfrentamientos políticos entre los representantes más relevantes de la institución en los diferentes países de la región. La investigación sobre las Comunidades Eclesiales de Base en el Brasil presenta el papel de educación popular política que llevaron a cabo sacerdotes en comunidades rurales y su función en la organización de luchas sociales y mecanismos de convivencia entre los ciudadanos humildes para buscar defender los derechos humanos.

En otra obra, Ianko Bett revela la forma en que las clases dominantes llevaron a cabo su lucha contra el comunismo en los años sesenta elemento que se agudizó luego del golpe de Estado de 1964.²⁷ Toma en cuenta lo que publica la prensa escrita católica, las revistas católicas y otras fuentes oficiales de los gobiernos de los años sesenta y setenta. Posteriormente realiza un análisis comparativo con la situación que vive Argentina a partir de 1966 donde el anti comunismo católico también se va a ver fortalecido. El autor revela las formas en que se organizaron los movimientos anti comunistas, sus nexos y relaciones con agrupaciones de otros países y los mecanismos de lucha que utilizaron a través de la propaganda y la persuasión sobre la sociedad civil, principalmente utilizando el pánico moral y el miedo social para evitar que las personas se

comunidades eclesiales de base y el mundo de los pobres en Argentina: tensiones por el control del poder en el catolicismo. (Buenos Aires, argentina. CIEL, PIETTE, CONICET. 2007).

²⁷ Ianko Bett. *Catolicismo y cruzada. Revistas católicas e imaginarios anti comunistas en Brasil y Argentina. 1960-1967.* (Tesis doctoral para obtener el grado en filosofía. Porto Alegre, Brasil. Universidad Católica de rio grande del Sur. 2015). Recomendamos el trabajo muy completo de Iván Vallier. *Catolicismo, control social y modernización en América Latina.* (Buenos Aires. Editorial Amorrortu. 1970). También véase: Alain Gheerbrant. *La iglesia rebelde de América Latina,* (México, siglo XXI editores. 1970). En esa misma línea de investigación puede verse: Alberto Galter. *El libro rojo de la Iglesia Perseguida. La iglesia Católica y el comunismo.* Tapa blanda (Sociedad de Educación Atenas. España. 1956). John Lee Anderson. *Inside the League: The Shocking Expose of How Terrorists, Nazis, and Latin American Death Squads Have Infiltrated the World Anti-Communist League.* (Estados Unidos. First Edition. 1986). También véase desde un enfoque conservador y anti comunista, Ricardo de la Cierva. *Jesuitas, iglesia y marxismo. 1965-1985. La teología de la liberación desenmascarada.* (Barcelona, España Plaza y Janes Editores. 1986). Touris Claudia (editora). *Dilemas del catolicismo contemporáneo en Europa y América Latina.* Rosario. (Prohistoria ediciones. 2013. Ceva Mariela y Touris, Claudia (Coordinadoras)). *Nuevos aportes a los estudios de la religión en la sociedades contemporáneas del Cono Sur.* (Bs. As., Editorial Lumiere. 2011). En una línea más bien muy crítica a la iglesia católica puede verse el amplio trabajo, Karlheinz Deschner. *La historia criminal del cristianismo.* (España. Ediciones Martinez Roca. 1992). La obra consta de diez tomos publicados entre 1986 y 2013.

convirtieran al marxismo. La censura, la represión, la violencia y el descrédito fueron de las estrategias más utilizadas en estas confrontaciones. En estas luchas de poder la censura y persecución no fue solamente contra comunistas, marxistas confesos o anarquistas, la lucha se desarrolló contra todo aquel sospechoso de izquierdismo y de estar en contra de las autoridades políticas y militares que gobernaban el país y la región. En ese sentido el catolicismo, los militares y las burguesías autoritarias se aliaron para mantener el control de sus naciones, dominar, gobernar y aplacar la amenaza revolucionaria comunista.

De las agrupaciones más relevantes de corte ultra derechista y católica está “Tradición, familia y propiedad” la cual tuvo mucha fuerza en el combate contra el comunismo, fundada a principios de los sesenta en Brasil luego pasó a Argentina y posteriormente se expandió por toda América Latina como una agrupación secreta a lo interno de la Iglesia Católica para tener presencia en Costa Rica en los años ochenta. Esta tesis doctoral trabaja desde la teoría de las representaciones de Roger Chartier, los discursos desde Foucault y los imaginarios siguiendo a Bronislaw Baczko e indica que finalmente el trabajo de persuasión ideológica que realizaron los grupos citados contra el comunismo fue tan intenso que finalmente lograron que la sociedad aceptara ese imaginario negativo del comunismo, viera la lucha frontal y violenta contra estos como natural, como algo normal y legítimo, pues había que acabar contra esa amenaza que se consideraba la peor de occidente, la cual podría acabar con la religión y el sistema establecido. El anti comunismo promovió prácticas, normas, reglas y valores que debían seguirse por parte de la ciudadanía, los cuales eran considerados obligatorios de un buen patriota. Era la construcción del ciudadano políticamente correcto. Esto generó mayor control y dominación de las élites sobre las clases populares, a las cuales manipularon y metieron miedo para evitar que se revelaran contra el status quo.²⁸

Carlos Angarita por su parte presenta “Imaginarios sociales en el Magdalena medio colombiano” donde enfatiza en el conflicto social y armado de parte de los sectores populares contra la violencia de Estado y el papel que los grupos religiosos jugaron en medio de estas tensiones. Angarita señala que el trabajo es

un ejercicio exploratorio de diálogo entre la teología y las ciencias sociales, a partir de la categoría imaginario social instituyente propuesta por el filósofo Cornelius Castoriadis. La reflexión se aplica en el Magdalena Medio colombiano,

²⁸ *Ibíd.*, p 10.

en cuya región se identifican, para este caso, los imaginarios sociales de la violencia, la paz, el sacrificio religioso y la reconciliación. El análisis combina una revisión documental y la interpretación de registros etnográficos obtenidos durante la investigación en curso.²⁹

El autor discute la cuestión de imaginarios como “la no violencia, la resistencia pacífica, la desobediencia civil” y su impacto en las regiones rurales en lucha en las zonas conflictivas de Colombia. La Iglesia motivó este tipo de imaginarios en una perspectiva de solucionar los conflictos con diálogo y no con más guerra y violencia. Para el autor ese posicionamiento del catolicismo social motivó gran cantidad de luchas no violentas por parte de los campesinos organizados. El autor señala que

con base en lo anterior la diócesis de Barrancabermeja impulsa la pastoral de paz que apunta a “desarmar el corazón, desarmar a las personas” promoviendo en su construcción una auténtica voluntad política a fin de que “todo el sector social lleguemos a construir verdaderos pactos políticos sobre realidades, sobre posibilidades reales y no seguir inflando expectativas que luego no puede uno cumplir...”³⁰

La mezcla entre festividades nacionales, populares, religiosas, resistencia civil, organización popular y cristianismo es un tema muy interesante que el autor plantea para entender la construcción de imaginarios sociales en la sociedad civil a través de las representaciones, los discursos y las prácticas cotidianas. La siguiente cita lo explica mejor:

Entonces el sentido de la fiesta popular se asoció a la resistencia, a la victoria sobre los represores, y su magnitud probablemente corresponda al grado de

²⁹ Carlos Angarita. “*Imaginarios sociales en el Magdalena medio colombiano*”. (Colombia. Pontificia Universidad Javeriana. Revista teológica xaveriana. 149. 2004). Sobre el desarrollo del movimiento de teología de la liberación en Colombia véase: Antonio Echeverri y David Bernal. *Un profeta en Golconda: monseñor Gerardo Valencia Cano*. Bogotá, Colombia. Revista Iberoamericana. XVII. No. 68. 2018). Vladimir Zabala y otros. *German Zabala travesías de un pensamiento político humanista*. (Revista Nómadas. Universidad Central de Colombia. NO. 29. octubre, 2008). Es muy importante recalcar que la influencia de teólogos franceses, alemanes y españoles fue central para el desarrollo del movimiento de la Teología de la Liberación latinoamericana en su carácter transnacional, es decir internacionalista. Principalmente el caso de sacerdotes y misioneros españoles de la región del norte, muchos de ellos de origen vasco. Véase al respecto: Roberto Sancho Larrañaga. *La encrucijada de la violencia política armada en la segunda mitad del siglo XX en Colombia y España: el ELN y ETA*. (Tesis doctoral en Historia. Facultad de Filosofía y Letras. Universidad de Zaragoza. Departamento de historia moderna. 2008). la tesis fue dirigida por el connotado historiador español Julián Cassanova.

³⁰ *Ibíd.*, p 23.

belicoidad que se vivió en la confrontación para lograr salir avante. Estas conductas eran recriminadas por los de ultramar, especialmente por los misioneros, que veían en ellas un problema moral objeto de condena religiosa. En el proceso de cristianización censuraban a los indios pues el demonio les aconsejaba resistencia, lo que a su juicio ocurría en las ceremonias rituales.³¹

El autor concluye que estos imaginarios religiosos contruidos a favor o en contra de la guerra y la violencia han logrado constituir prácticas políticas cotidianas concretas que han mantenido en pie de lucha y resistencia a las poblaciones de la región estudiada sin necesidad de entrar en conflictos armados que conlleven a más muerte y agudicen las acciones asesinas del ejército y los paramilitares. Es allí donde se puede entender bien el papel que cumplen las figuras católicas, los sacerdotes a la hora de movilizar a sus pueblos contra la injusticia, todo ello a través de mecanismos de educación popular que concienticen a estos sujetos.

c-) A nivel centroamericano:

Pablo Richard y Guillermo Meléndez nos presenta su trabajo “La iglesia de los pobres en América Central” y discute ampliamente sobre el papel jugado por la Iglesia frente al conflicto armado en la región, tomando en cuenta que desde su punto de vista la Iglesia se divide en dos: por un lado, el sector de la jerarquía eclesial muy cercana a los gobiernos de turno y a las políticas de Estado; y por otra parte, las bases sacerdotales de padres mucho más cercanos a los movimientos populares a través de las capillas y parroquias de zonas rurales o empobrecidas. Cuando cierto sector de la iglesia toma como bandera la lucha por la liberación de los sectores marginados evidentemente esto va a impactar en las clases dominantes que van a presionar directamente a las jerarquías eclesiales para que expulsen a los sectores críticos o rebeldes del catolicismo, que utilizan la religión como vehículo y motor de las luchas sociales cercanas a los grupos izquierdistas. Esto es lo que finalmente las clases poderosas no van a aceptar: la intromisión de grupos izquierdistas a lo interno de la institución. En esa misma línea de discusión, sobre las consecuencias del conflicto centroamericano y la violación de Derechos Humanos, podemos encontrar el trabajo de Ignacio Dobles sobre las Comisiones de la Verdad en América

³¹ *Ibíd.*, p 25.

Latina en torno a los testimonios de las víctimas de la represión de las dictaduras militares, las peores masacres documentadas y las luchas de la memoria contra el olvido y la impunidad.³²

Por otra parte, Pablo Richard demuestra la valentía y el gran trabajo que realizaron las iglesias y los sacerdotes de base con las comunidades, apoyando y movilizándolo a mujeres, niños, negros, indígenas, campesinos y comunistas contra la injusticia social del orden establecido. Para Richard esto es una lucha ideológica y política frontal contra los defensores de los privilegios, donde lo central va a ser trabajar en el campo con los marginados para concientizarlos y poderles abrir los ojos para que se levanten contra la opresión, principalmente enseñando la obra del cristianismo primitivo. En ese sentido Richard introduce una discusión teológica acerca del papel que cumple el cristianismo en la región latinoamericana y el papel que debería cumplir para lograr ser más congruente con las enseñanzas de Jesús. Por último Richard plantea que la lucha hasta 1982 está aún por definirse pues la guerra en la región continúa y se ha intensificado.³³

José Antonio Sanahuja en su investigación “Los Estados Unidos en Centroamérica. 1980-1990”. ¿Ayuda económica o seguridad nacional?” plantea que el gobierno de Estados Unidos aprovechó la coyuntura de crisis económica, de guerra civil y de aumento de los conflictos sociales para intervenir de manera ilegal la región, todo con el fin de acabar con el comunismo, brindando apoyo económico a los regímenes políticos que enfrentaban la insurrección, sin que esto a la postre se tradujera en mejoras sociales para las clases más desfavorecidas. De esa forma señala que

Nuestra hipótesis es que tanto la estabilización como la transformación económica han estado subordinadas a las prioridades de seguridad nacional norteamericanas. En este contexto señalaremos que los objetivos de la ayuda han sido sobre todo tres: a. el sostenimiento y apoyo a los gobiernos amigos frente a la oleada insurreccional. b. La implementación de la estrategia anti sandinista, cercando al régimen nicaragüense y c. las transformaciones

³² Ignacio Dobles. *Memorias del dolor. Consideraciones acerca de las Comisiones de la Verdad en América Latina*. (Editorial Arlekin. San José. Costa Rica. 2010). Véase también los trabajos del gran sociólogo y filósofo puertorriqueño. Samuel Silva Gotay. *El pensamiento cristiano revolucionario en América Latina y el Caribe: Implicaciones de la teología de la liberación para la sociología de la religión*. (Cordillera, Puerto Rico: Ediciones Sígueme, 1983).

³³ Pablo Richard y Guillermo Meléndez. “*La iglesia de los pobres en América Central*”. (San José, Costa Rica. DEI. 1982). En esa misma línea véase el muy buen libro del historiador marxista Walter Lafeber. *Inevitable revolutions. The United States in Central America*. (W. W. Norton & Company; Edición: Second Edition.1993). También: Gilles Bataillon, *Génesis de las guerras intestinas en América Central (1960-1983)*. (México, Fondo de Cultura Económica, 2008).

estructurales en las economías, aquejadas de una crisis de carácter estructural.

34

El autor concluye que las ayudas económicas de los Estados Unidos de poco sirvieron a resolver la pobreza, la injusticia social y la desigualdad económica durante los años ochenta, y por el contrario la presencia militar estadounidense agudizó las insurrecciones del pueblo armado y organizado a través de las guerrillas. Esto más la política de atacar Nicaragua directamente generó mucho descontento social y político en las poblaciones que sentían su soberanía pisoteada. Los acuerdos de paz finalmente lograron que los sectores revolucionarios entregaran las armas e iniciaran un diálogo de reconciliación nacional que a la postre favoreció los intereses de las élites locales y los estadounidenses en su objetivo de acabar con el comunismo (o el reformismo nacionalista) y de implementar medidas neoliberales.³⁵

Jefrey Gould en un reciente trabajo “Desencuentros y desafíos: ensayos sobre la historia contemporánea de Centroamérica” lleva a cabo un repaso de algunos de los ensayos que ha desarrollado acerca de los conflictos en la región. A partir del capítulo tres podemos observar que el autor luego de hacer un repaso por lo sucedido en la región durante los años treinta y cuarenta pasa a la intensificación de la guerra en los años setenta. Es aquí donde se involucra de lleno con las Comunidades Eclesiales de Base (CEB) las cuales eran organizaciones comunales dirigidas por sacerdotes cercanos a la teología de la liberación, con las cuales se tenía como objetivo organizar a las poblaciones campesinas para que se defendieran de la represión del ejército y la opresión del sistema económico en general. Gould busca rescatar la memoria de las personas involucradas en estas actividades para reconstruir las luchas sociales y episodios de represión que se vivieron durante los años setenta y ochenta, principalmente en El Salvador.

Es en torno a esta discusión que presenta su documental “La palabra en el bosque” y posteriormente en el otro capítulo hace una explicación del papel de Ignacio Ellacuría en medio de la revolución salvadoreña. Ellacuría como rector de la Universidad Centroamericana (UCA) encabezó el movimiento de protesta contra las atrocidades de los gobiernos durante los años ochenta en aquel país. Esto le costó la vida, al insistir en el diálogo, el fin de la guerra, pero sobre todo la consecución de un sistema con mayor igualdad social. De esa manera Gould habla de los desencuentros que se desarrollaron a lo interno de las mismas izquierdas donde el catolicismo

³⁴ José Antonio Sanahuja. *Los Estados Unidos en Centroamérica. 1980-1990. ¿Ayuda económica o seguridad nacional?* (Universidad del país Vasco. Cuadernos de trabajo HEGOA. 1992). 6.

³⁵ *Ibid*, 8.

social mantuvo un apoyo a los movimientos sociales insurgentes a través de la praxis a la que llamaba la teología de la liberación. Religiosos, revolucionarios, indígenas, campesinos, mujeres, niños, líderes comunales, todos estos a la hora de organizarse se enfrentaron en medio de serias diferencias y desencuentros acerca de cómo debía organizarse la lucha. A través de las CEB los sacerdotes radicalizados lograban educar, concientizar y abrir los ojos a los ciudadanos empobrecidos para que se defendieran de tanta injusticia económica y violencia militar. Es así que “la tesis principal de Ellacuría era que la izquierda ganaba cualitativamente con la presencia de las CEB, y no solo porque llegaba a la gente con la que previamente no se conectaba, sino porque, además esa gente prefiguraba la nueva sociedad.”³⁶

A partir de 1980 la situación se complicó con la ofensiva de las guerrillas y la intensificación de la violencia del ejército y los cuadros paramilitares, ejércitos de la muerte. Esto generó serios problemas en los grupos de izquierda, aunados a las diferencias estratégicas, políticas e ideológicas que se dieron. Tal como indica Gould “la aguda división dentro de la Iglesia de los pobres proporciona un duro ejemplo de un desencuentro entre Ellacuría y Romero, quienes compartían un profundo compromiso con las CEB y con los activistas de las comunidades de base que creían que la meta de una liberación integral estaba siendo sacrificada por una estrategia contrainsurgente anti cristiana.”³⁷

Rosa María Pochet en la investigación “La jerarquía eclesiástica católica, actor social y político en el proceso revolucionario nicaragüense: el análisis de la práctica discursiva en dos cartas pastorales” presenta un estudio comparativo de las posiciones de la Iglesia católica frente al proceso revolucionarios, el comunismo y la cuestión social. De esa manera señala que lo religioso no solo cumple funciones espirituales, sino también políticas, sociales e ideológicas. Luego del proceso revolucionario la Iglesia católica mantiene un conflicto interno entre los grupos que apoyan el proyecto revolucionario y los sectores conservadores anti comunistas. Es aquí donde inicia una lucha por la hegemonía a lo interno de la institución, y también una lucha de poder por imponer una visión de mundo acerca de lo que está pasando en la región latinoamericana frente a las guerras civiles, dictaduras y revoluciones izquierdistas. Estudia el

³⁶ Jeffrey Gould. *Desencuentros y desafíos: ensayos sobre la Historia contemporánea centroamericana*. (San José, Costa Rica, Vicerrectoría de Investigación. Centro de Investigaciones Históricas de América Central. 2016). 121. Véase también sobre la iglesia en Guatemala y el papel de la TL: Jose Luis Chea. *Guatemala, la cruz fragmentada*. (San José, Costa Rica: Editorial Departamento Ecuménico de Investigaciones y Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, 1988).

³⁷ *Ibid*, 131.

papel de las jerarquías eclesiales y las posiciones de los obispos así como el papel y funcionamiento de las Comunidades Eclesiales de Base (CEB). Los conflictos entre las jerarquías eclesiales y los diversos momentos porque pasan los nuevos revolucionarios sandinistas van a variar en función de la capacidad de diálogo que logren imponer las partes y en la medida en que los sandinistas no realicen cambios revolucionarios estructurales en el país, cuestión que les generaba serios problemas con la Iglesia. Con el plan Esquipulas el conflicto bajó la intensidad y finalmente la Iglesia misma apoyó el proyecto que proponía acabar con la guerra, desmovilizar la guerrilla y resolver los problemas mediante la democracia y la institucionalidad.³⁸

Para cerrar este apartado, una investigación de muy buen nivel académico es el trabajo de Edelberto Torres Rivas “Revoluciones sin cambios revolucionarios” en el cual el autor hace una excelente disertación teórica sobre lo que significó la experiencia revolucionaria en nuestra región, sobre el papel del Estado, la hegemonía, la cuestión entre democracia /dictadura, guerra y paz, violencia política, movimientos sociales, entre otros temas. El autor debate entre preguntas como ¿cuáles fueron los errores y aciertos de los grupos insurgentes? ¿Cuál fue el papel de los Estados Unidos y la URSS? ¿Por qué fracasaron los movimientos revolucionarios y terminó la lucha por el socialismo? ¿Por qué la región centroamericana terminó siendo el último eslabón más relevante de la Guerra Fría? ¿Cómo explicar el triunfo revolucionario en Nicaragua y el fracaso en Guatemala y El Salvador?³⁹

Desde un enfoque crítico el inicio del ensayo de Torres Rivas debate sobre algunas teorías y discusiones epistemológicas y metodológicas acerca de los enfoques y las perspectivas que se pueden tener para trabajar los temas propios de las Ciencias Sociales en donde acepta en todo momento la subjetividad que le embarga a escribir sobre temas tan traumáticos de los cuales incluso él fue testigo y víctima, y en donde así mismo debate sobre las teorías que ha trabajado, desde el marxismo, hasta la teoría de la dependencia, pasando por las teorías de la revolución, y las teorías estado céntricas, muy utilizadas por él en este trabajo, investigación que finalmente se escribe veinte años después de terminado el conflicto centroamericano. Es así que plantea el

³⁸ Rosa María Pochet. *La jerarquía eclesiástica católica, actor social y político en el proceso revolucionario nicaragüense: el análisis de la práctica discursiva en dos cartas pastorales*. (Tesis para optar por el grado de master en sociología. Universidad de Costa Rica. 1993). Sobre esa misma temática véase: Philip Williams. *The Catholic Church and Politics in Nicaragua and Costa Rica*. (London: Macmillan Press Ltd. and Pittsburgh: University of Pittsburgh Press, 1989).

³⁹ Edelberto Torres Rivas. “*Revoluciones sin cambios revolucionarios: ensayos sobre la crisis en Centroamérica*”. (Ciudad de Guatemala. Guatemala. R&G Editores. 2011).

debate sobre qué es lo que trabajamos cuando analizamos este tipo de temáticas, si es historia, si es sociología o finalmente sociología histórica, de lo cual el autor confiesa que es parte. Por lo tanto nos llama la atención sobre la necesidad de romper barreras en las Ciencias Sociales, trabajando más bien desde la interdisciplinariedad que evidentemente mejora mucho los resultados de las investigaciones. Es así que en el primer apartado del libro, realiza una discusión sobre las teorías, siguiendo a Karl Marx, Charles Tilly, James Mahoney, y Theda Skocpol, los cuales son utilizados durante todos los apartados.

Torres parte de que el estudio comparativo de las revoluciones debe ser abordado en función de analizar el papel de los factores y condiciones subjetivas y objetivas, dentro de las cuales las más relevantes, según su criterio, serán la estrategia y táctica guerrillera insurgente (la cual cuestiona si existió realmente o no en estos movimientos) el papel del Estado como motivo central de la revolución o de la contrarrevolución, el papel de los Estados Unidos, el ejército local y la educación política de las masas (en otras palabras la ideología). En este último caso se enfoca a estudiar el anti comunismo que vivió la región, tanto a nivel del discurso, es decir a través de la comunicación y la educación, y como a nivel de la represión y el autoritarismo que se vivió en los distintos países. Rivas, quien escribe desde un enfoque crítico, desde los movimientos subalternos, y narra incluso desde sus vivencias como parte de la guerra civil y su vida en el exilio, parte de la siguiente hipótesis: “el dictum parece ser cierto: una revolución solo triunfa frente a dictaduras sangrientas, no frente a democracias. Se considera como democrático el régimen donde prima el imperio de la ley y el control civil de las fuerzas armadas”⁴⁰ lo que agrega que la revolución depende del papel del Estado, si es este autoritario, fuerte débil, democrático, dictatorial, etc., cuestión que se mide en función del ejercicio del poder y la forma en que este se aplica, y la legitimidad que se pueda tener para que los diferentes grupos sociales acepten el régimen establecido. Por ello, sea fuerte o débil el movimiento revolucionario, el desenlace del conflicto va a ser condicionado por el papel que tenga el Estado en cuanto capacidad de reacción y respuesta frente a la problemática enfrentada. Además de lo anterior, es necesario decir, que la legitimidad del Estado para ejercer la violencia sistemática es central para entender el uso del poder y la aplicación de la represión contra movimientos insurgentes, a los que se les considera enemigos del país, terroristas, anti sociales, etc. (cuestión que debe verse en la perspectiva marxista del uso clasista que la burguesía hace de la ideología, donde hizo gala de un

⁴⁰ *Ibíd.*

nacionalismo exaltado y anti comunista). Aquí aplica la lógica de Marx de entender la ideología como el sistema de ideas, creencias y valores que se imponen a las personas desde la perspectiva de los grupos que tienen el poder político y económico, los cuales finalmente distorsionan y modifican las realidades sociales.

Rivas propone así, escribiendo desde sus memorias, pero en base a documentación fundamentada de los gobiernos centroamericanos, papelería del gobierno estadounidense, la CIA, los ejércitos y sobre todo de información de los periódicos y escritos de los grupos izquierdistas revolucionarios, que estas revoluciones que se tradujeron en una guerra civil deben explicarse en el marco de los problemas estructurales de nuestras sociedades subdesarrolladas y tercermundistas, dependientes del capitalismo dirigido por las élites de los centros poderosos, las metrópolis imperialistas y sobre todo los Estados Unidos. He aquí la teoría que también señala Helio Gallardo en varios de sus escritos sobre el problema de la imposibilidad del triunfo de la revolución y el socialismo en América Latina, debido al papel siempre determinante de los Estados Unidos, el cual sobre todo para Centroamérica, es trascendental en términos de procesos de cambio o continuidad. En esa perspectiva Walter Lafeber por ejemplo plantea en su libro “Revoluciones inevitables” que tanto para Estados Unidos como para las agrupaciones de izquierda en la región, es necesario, inevitable y central tener que llevar a cabo estrategias políticas violentas ilegítimas, en el primer caso para mantener y conservar la estructura, en el segundo caso para cambiar la estructura. Ante los ojos del gobierno estadounidense, para mantener la dominación estratégica sobre América Central es necesario recurrir a la violencia y terrorismo violento del Estado. Es aquí donde este último elemento, el Estado, es visto por Rivas como ese aparato de poder y dominación que está al servicio de una clase dominante y que busca mediar y amortiguar la conflictividad y contradicción social.

d-) A nivel nacional:

Marc Edelman por su parte toca como eje transversal a su trabajo de investigación el tema del anti comunismo en la región del Pacífico norte del país en torno a los movimientos que allí se suscitan y que él analiza en el libro titulado “Campesinos contra la globalización” sobre movimientos rurales de campesinos sin tierra en los años ochenta. Su argumento se centra en la fuerte reacción negativa y violenta que las autoridades gubernamentales y de seguridad pública aplican a los grupos de campesinos organizados que luchan por mejores condiciones de vida en una región donde el latifundio es cada vez más problemático por las crecientes desigualdades

socio económicas. El problema central es que en medio de una guerra civil en Centroamérica y con los sandinistas gobernando Nicaragua la infiltración de ideas de izquierda en nuestro país es una gran preocupación de las autoridades y en ese sentido es importante tomar en cuenta que en un contexto de anti comunismo exaltado en una Costa Rica que se decía ser neutral y centrista en los conflictos ideológicos propios de la Guerra Fría tal pensamiento dominante impregna de tal forma que los mismos grupos organizados buscan evadir identificarse como comunistas, sindicalistas o izquierdistas.

Incluso por la negativa imagen que tenía en el campo rural la organización Movimiento Revolucionario del Pueblo (MRP), los grupos de campesinos organizados y trabajadores de la tierra preferían aclarar su posicionamiento político – ideológico en medio de una Guerra Fría cada vez más reaccionaria e intolerante con la izquierda. Ante ello UPAGRA (Unión de productores agrarios), UPANACIONAL (Unión de productores agrícolas nacional), FESIAN y UCADEGUA (Unión campesina de Guatuso) preferían mantenerse como grupos apolíticos o incluso como agrupaciones cercanas al Partido Liberación Nacional.⁴¹ Era un hecho que posicionarse como comunistas les iba generar mayores problemas con las autoridades gubernamentales y por consiguiente menos resultados favorables a sus demandas. El autor analiza el papel de la izquierda en sus esfuerzos por organizar al proletariado rural en las manifestaciones y marchas, las cuales generalmente eran violentamente reprimidas en una Costa Rica que se representaba al exterior como una nación de paz, tolerancia, respeto, democracia y Derechos Humanos dentro de la conflictiva Centroamérica. Por último en torno al anti comunismo Edelman toca el tema de la formación política, en la cual el MRP por su poca fuerza y apoyo fracasó, siendo esto favorable a la conformación de asociaciones solidaristas que nada tenían que ver con marxismo ni lucha de clases. Ante los fracasos de las huelgas, marchas, protestas y toda estrategia de acción directa, a finales de los ochentas se deslegitimaban cada vez más estas prácticas de

⁴¹ Marc Edelman. “*Campesinos contra la Globalización: movimientos sociales rurales en Costa Rica*”. (San José, Costa Rica, Editorial Universidad de Costa Rica. 2005). Sobre el desarrollo del catolicismo en Costa Rica existen muchas investigaciones diversas. Entre estas una de las más relevantes es: Jose Daniel Gil. *El culto a la Virgen de Los Angeles (1824-1935). Una aproximación a la mentalidad religiosa en Costa Rica*. (Alajuela, C.R. : Museo Histórico Cultural Juan Santamaría, 2004). En esa misma dirección el trabajo de Patricia Alvarenga ha logrado demostrar el papel del catolicismo social costarricense como motor de movilización social durante los años setenta y ochenta, donde grupos de discusión desde la TL aportaron en la organización de luchas sociales por defender derechos tanto en zonas rurales como en la ciudad. Es el caso de la influencia de la TL en diversas regiones de Guanacaste o también en los barrios del sur de la capital. Véase: Patricia Alvarenga. *De vecinos a ciudadanos. Movimientos comunales y luchas cívicas en la historia contemporánea de Costa Rica*. San José, Costa Rica, Editorial UCR, Editorial UNA. 2009).

lucha por lo que el potencial revolucionario de estos grupos fue disminuyendo, y con ello la ideología de izquierda. Se evidencia que la lucha armada en democracia recibe muy poco apoyo de los sectores populares, pues en cierta medida se deslegitima la lucha ya que se tiene la sensación de que se vive en el sistema correcto bajo un régimen institucional y de derecho. Edelman no enfatiza en el papel de la Iglesia católica en aquella región, sin embargo, lo importante es lograr conocer las posiciones que las parroquias de las zonas afectadas asumieron para enfrentar estos problemas.

Este interesante enfoque de grupos violentos que atacaban movimientos sociales vistos como pro comunistas lo toca el autor Jean Hopfensperger quien plantea que durante los años ochenta la embajada de Estados Unidos el ministro de seguridad de Costa Rica y periódicos como La Nación apoyaron contundentemente la presencia de paramilitares de ultra derecha en la zona norte del país para atacar la revolución sandinista desde nuestro territorio. El pequeño artículo narra la presencia de líderes paramilitares como el alemán Victor Wolf, el cubano Adolfo Jiménez, Ludwig Starke, el estadounidense John Hull, los costarricenses Gilberto Alfaro y Rubén Vargas, Carlos Federspiel, todos cercanos colaboradores, y los dos últimos incluso militantes del Movimiento Costa Rica Libre (MCRL). Durante los años ochenta-no solo entrenaron con armas a contras, si no también tuvieron servicios de inteligencia con infiltrados en las universidades del país y en los sindicatos buscando información de y sobre comunistas. Se habla de la presencia de al menos seis grupos paramilitares de estos, de los cuales el MCRL (quienes mantienen fuertes nexos con los escuadrones de la muerte de Guatemala y El Salvador, la Liga Mundial Anti comunista, exiliados cubanos de Miami, etc.) es el más relevante con más de mil miembros entre combatientes y militantes. Le siguen otros grupos como Unión Patriótica, la Asociación Democrática Huetar Norte, La Reserva, la Asociación Democrática Chorotega Norte, Patria y Libertad, etc. Finaliza señalando que altos jefes del gobierno han estado en gobiernos de Alberto Monge y Óscar Arias, como el caso de Benjamín Piza, ministro de seguridad de Monge y por otro lado se involucra también al viceministro de seguridad del gobierno de Arias.⁴²

En otra dirección el trabajo “La pastoral social en Costa Rica” editado por Pablo Richard, sociólogo y estudioso de la teología de la liberación y la iglesia latinoamericana presenta

⁴² No señala el nombre del mismo, Ver: Jean Hopfensperger. *Grupos paramilitares de ultra derecha en Costa Rica*. En: Marc Edelman. *The Costa Rica reader*. (Grove/Atlantic, Incorporated, 1989). 313 – 320. Información semejante maneja el artículo siguiente a este, de la autora Jacqueline Sharkey “Mercenarios foráneos y las contras”.

las polémicas que se dieron entre la Iglesia católica y el periódico *La Nación* en 1986-1987 por los ataques que el periódico conservador lanzó contra varios sacerdotes líderes y voceros de la Iglesia, a quienes etiquetaron de marxistas, teólogos de la liberación y revolucionarios, incitadores del odio y la lucha de clases en un país en el que siempre ha estado ausente la conflictividad social y la desigualdad, según la tesis del periódico, de manera tal que es innecesario hablar desde ese enfoque para analizar la historia del país. El problema se desató a raíz de un folleto que publicó el Centro de Coordinación de Evangelización y Realidad Social (CECODERS) en el que presenta la historia desde un posicionamiento crítico a la desigualdad y la pobreza. Para el grupo Nación la influencia e infiltración del marxismo a lo interno de la Iglesia es una realidad con la que se debe tomar acciones contundentes. Se insiste constantemente en que monseñor Arrieta tome acciones contra estos sacerdotes que incitan al odio y la división. Sin embargo Arrieta mantiene una posición de defensa de la libertad de pensamiento a lo interno de la Iglesia y de diversidad de formas de pensar, lo cual enfurece más al periódico. Sacerdotes como Armando Alfaro y Alfonso Coto son acusados de ser comunistas, mientras dentro de la institución algunos sacerdotes de corte más conservador también piden explicaciones y respuestas contundentes.⁴³

Por otra parte tenemos el libro “La iglesia rebelde de América Latina: el caso costarricense” de Jorge Mario Salazar. En este encontramos un repaso general del papel de la Iglesia en la región latinoamericana, para luego aterrizar en Costa Rica, donde se analiza el desarrollo de esta institución desde la colonia hasta 1978 donde en palabras del autor desde 1962 que se desarrolla el Concilio Vaticano II entró la rebeldía y el espíritu crítico de parte de un sector de base de la iglesia que buscaba dar respuestas a los problemas nacionales bajo una interpretación menos conservadora, que era la que predominaba en el sector de la elite tradicional de la misma. Luego de un momento de reforma social importante en el seno de la sociedad costarricense, con ayuda de la iglesia de monseñor Sanabria en los años cuarenta, luego de 1950 retornó el conservadurismo hasta que empiezan nuevamente los conflictos y rupturas a finales de los años sesenta ante la creciente rebeldía a lo interno de la iglesia latinoamericana. Para Salazar

⁴³ Pablo Richard. *La pastoral social en Costa Rica: documentos y comentarios*. (San José, Costa Rica, DEI, 1987). José Comblin es otro autor que ha realizado investigaciones muy interesantes desde enfoques teológicos progresistas. Véase: José Comblin. *América Latina y el presente debate teológico entre neoconservadores y liberales*. (Nuevo Mundo. No. 28. 1984). José Comblin. *Doctrina de seguridad nacional*. San José, Costa Rica. (San José. Nueva Década. 1988). En esa misma línea: Juan Botero Restrepo. *El CELAM: elementos para su historia*. (Medellín, Bogotá. Copiyepes editores. 1982).

la iglesia rebelde se define como un grupo de la iglesia católica que busca que esta institución sirva a los oprimidos y marginados de la sociedad, que defienda la justicia social y la democracia económica. Plantean que la solución a los problemas de la región es por medio de un cambio político del Estado y de poder. Ven necesario salir del subdesarrollo en que se vive, de manera tal que visualizan la institución eclesiástica como una herramienta fundamental para sacar adelante a nuestras naciones y vencer a los sectores tradicionales tanto dentro de la iglesia como de la sociedad en general.⁴⁴

Siguiendo esa línea el autor plantea que aun la iglesia rebelde costarricense se encuentra en vías de desarrollo y que es un grupo indefinido el cual posee algunos líderes impulsores como el Lic. Javier Solís, Arnoldo Mora y sacerdotes como Román Arrieta, Carlos Manuel Muñoz, Fernando Royo, Armando Alfaro, Walter Aguilar y Juan Carlos Goñi.⁴⁵ Estos y muchos otros sacerdotes a partir de sus actividades políticas empezaron a ser perseguidos y censurados por las clases altas de la sociedad y por la jerarquía tradicional de la institución. A muchos incluso les costó sus puestos laborales. El trabajo es un informe provisional de una investigación que debía seguir en curso.⁴⁶

El trabajo de Miguel Picado “Señor muéstranos el camino: Documentos y reflexiones sobre la crisis de la Iglesia Católica costarricense”, presenta una actualización de lo que han sido sus trabajos “La Iglesia entre Dios y el César sobre los años cuarenta” y “La Iglesia costarricense entre el pueblo y el Estado: de 1949 hasta nuestros días”.⁴⁷ En esta se realiza un repaso de las relaciones entre la iglesia y los respectivos gobiernos desde 1949 hasta el 2010, tomando en cuenta los modelos de desarrollo y las políticas públicas que se implementaron en el periodo de estudio, y ello a través de una diversidad de fuentes primarias de la Iglesia (aspecto que se le facilita al autor por ser sacerdote), y fuentes secundarias. La tesis del autor es que la Iglesia ha pasado por diferentes tensiones y conflictos que debe consensuar y superar en función de quiénes estén dirigiendo en las diversas coyunturas tales instituciones, de manera tal que las jerarquías

⁴⁴ Jorge Mario Salazar. *La iglesia rebelde de América Latina: el caso costarricense*. (San José, Universidad de Costa Rica, 1978). P 16.

⁴⁵ *Ibíd.*, p 34.

⁴⁶ *Ibíd.*, p 42. Desconocemos si el trabajo final se realizó o no, debido a la muerte prematuro del autor.

⁴⁷ Miguel Picado. *La iglesia costarricenses entre el pueblo y el Estado*. Op cit.

eclesiásticas casi siempre van a definir el papel que la iglesia cumple con relación al Estado, la sociedad civil y los conflictos sociales.⁴⁸

Luego de pasar la gestión de monseñor Sanabria la Iglesia se derechiza y regresa el conservadurismo en la élite durante las administraciones de Rubén Odio Herrera y monseñor Carlos H. Rodríguez. Se analiza también las relaciones con los sectores empresariales y los medios de comunicación en momentos de tensiones más fuertes de acuerdo con el momento nacional e internacional donde luego de la llegada de Román Arrieta en 1979 los enfrentamientos crecieron entre los sectores conservadores de la elite eclesial y un grupo de sacerdotes más progresistas y jóvenes. Las reacciones de grupos empresariales y medios de difusión masiva no se hicieron esperar en la difícil coyuntura de los años ochenta contra ese sector de la iglesia a quien consideraban marxista y traidor de las buenas costumbres y tradiciones. Todo esto finalmente se engloba en las luchas de poder que dentro y fuera del catolicismo se desarrollaron sobre las posiciones que esta institución debía tener frente a las revoluciones marxistas, las rebeliones de campesinos, las protestas sociales, y la teología de la liberación a nivel regional y nacional. Lo anterior evidencia que en el caso costarricense nuestra nación no estuvo al margen de los acontecimientos exteriores.

En esa misma línea Andrés Opazo realiza su investigación sobre el papel de la Iglesia católica entre 1960 y 1984 a nivel de sus posiciones sobre lo social y lo político. Opazo se concentra desde la sociología de la religión en observar el papel y función de lo ideológico en el seno de la Iglesia. Señala que: “si bien el factor religioso no es el exclusivo responsable de la notable integración ideológica de esta sociedad, no podría desconocerse que ha jugado un papel preponderante en el curso de la historia. El caso costarricense es un buen ejemplo contemporáneo de la capacidad y eficiencia del sistema de representaciones y valores religiosos para organizar la percepción de lo social.”⁴⁹ Opazo se centra en observar los modelos de desarrollo, índices de desarrollo humano, contradicciones sociales y respuestas del Estado ante esto, y el papel de la Iglesia en apoyo o rechazo a lo que el Estado propone. Lo anterior sin perder de vista los movimientos populares tanto urbanos como rurales y el papel de las pastorales y parroquias a la hora de apoyar o rechazar las posiciones de estos movimientos populares. Lo relevante del trabajo

⁴⁸ Miguel Picado. *Señor muéstranos el camino: Documentos y reflexiones sobre la crisis de la Iglesia Católica costarricense*. (Heredia, Costa Rica. Editorial UNA. 2011).

⁴⁹ Andrés Opazo. *Costa Rica: la iglesia católica y el orden social*. (San José, Costa Rica. DEI. 1987). P 13.

radica en que Opazo utiliza un enfoque de la sociología crítica cercana al marxismo para poder analizar a fondo el tema y por momentos es muy crítico a los gobiernos de turno como a las jerarquías eclesiales.

El autor señala que por coyunturas diversas el gobierno y las jerarquías eclesiales se tornaron represivas, censuraron a sacerdotes e incluso los quitaron de sus funciones laborales, elementos que en conjunto evidencian las tensiones que se vivían en el momento. Esto lo realiza analizando algunas parroquias en específico, de las cuales reconstruye su historia en la segunda mitad del siglo XX. Es el caso de la de San Gabriel de Aserrí, la de San Isidro del General, la pastoral de Chacarita, y su relación con figuras políticas y partidos políticos. En este ejercicio investigativo Opazo no deja de lado las conflictivas situaciones internacionales que influyeron sobre nuestro país, nuestros gobiernos y nuestra iglesia católica, de manera tal que toma en cuenta el papel del Vaticano y sus representantes, así como la influencia de los Estados Unidos, y los países vecinos.⁵⁰

El investigador Ricardo Vargas publica un excelente trabajo titulado “la literatura religiosa en América Central” el cual es un índice comentado de las publicaciones sobre temas religiosos que se han publicado en diversas revistas y periódicos de la región. El autor señala que Centroamérica tiene una gran cantidad de publicaciones religiosas de diversos autores de muy distintas posiciones políticas e ideológicas que han ayudado a alimentar los debates a lo interno de la iglesia, más allá de las voces oficiales de la institución, sobresalen una gran cantidad de investigaciones con voces disidentes, críticas y analíticas que muchas veces la jerarquía eclesial ha ignorado e invisibilizado.⁵¹

Los trabajos de Gustavo Adolfo Soto son un gran aporte para las investigaciones referidas a la historia de la Iglesia católica costarricense y del desarrollo del cristianismo en general para nuestro país. Sus pesquisas incluyen trabajos desde la historia de Bernardo Augusto Thiel, el periodo liberal, las reformas liberales y los grandes debates de aquel momento hasta la tensa década de los años cuarenta, las reformas sociales del gobierno de Calderón Guardia, el papel de la iglesia y de monseñor Sanabria frente a los problemas sociales y económicos más difíciles del momento y la respuesta que había que darles hasta incluso hacer investigación de la década de los ochenta y noventa y el magisterio de monseñor Arrieta para la coyuntura del fin de

⁵⁰ Ibid, 215.

⁵¹ Ricardo Vargas. *la literatura religiosa en América Central*. (san José, Costa Rica. Centro de Documentación CIICLA. 2008).

siglo y milenio. Para ello utiliza una gran cantidad de variadas fuentes de información y hace un balance crítico del papel de la iglesia frente a los problemas políticos y sociales del país.⁵²

Por su parte Robert H. May en su trabajo “La tierra no cae del cielo, hay que luchar por ella” sobre la diócesis de Limón, considerada de las pocas comunidades eclesiales de base donde realmente se puso en práctica la Teología de la Liberación, analiza el papel de monseñor Alfonso Coto Monge, obispo de Limón por quince años reconstruyendo la historia social y política que siguió, donde la lucha a favor de los oprimidos fue la principal característica. Desde la Iglesia se organizaron movimientos para enfrentar los grandes problemas socio económicos de la región, luego de haber desarrollado un análisis serio sobre los grandes retos que tenía la población en función de las carencias que vivían. Coto *impuso su propia visión de la iglesia comprometida. La confrontación del vicario con la injusticia social generalizada junto con su firme compromiso como pastor le inquietaban profundamente.*⁵³

El principal problema que enfrentó la Iglesia fue la tenencia de la tierra, el latifundio y la falta de oportunidades laborales. Este problema afectaba tanto a los afrocaribeños como a los indígenas de las regiones más empobrecidas e injustas, donde el interés privado de capitalistas nacionales y transnacionales no ha cesado. La Iglesia apoyó las luchas de los campesinos organizados de manera directa y denunció constantemente la violación a los derechos fundamentales a la población autóctona. El padre Walter Marchena como el padre Gerardo Vargas apoyaron a estos grupos populares en su lucha por la tierra.⁵⁴ Finalmente el autor demuestra que estas luchas de la iglesia popular o rebelde de Limón representan en los años ochenta una tradición de las iglesias populares latinoamericanas empezando en Brasil y terminando en Guatemala. Bajo esa lógica fue como nació la Pastoral de la Tierra en la Diócesis de Limón.

⁵² Gustavo Adolfo Soto. *Monseñor Arrieta, su vida y su ministerio*. (San José, C.R. : Curia Metropolitana, 1998.) Gustavo Adolfo Soto. *El pensamiento social y político de monseñor Bernardo Augusto Thiel*. (San José, Costa Rica : Imprenta y Litografía LIL, 2014). Gustavo Adolfo Soto. *La iglesia costarricense y la cuestión social. Antecedentes, análisis y proyecciones de la reforma social costarricense 1940-43*. (San José, C.R. : Editorial Universidad Estatal a Distancia, 1985). Gustavo Adolfo Soto. *El magisterio pastoral de monseñor Victor Manuel Sanabria*. (San José, C.R. : Conferencia Episcopal de Costa Rica, 1998).

⁵³ Roy H. May. *La tierra no cae del cielo, hay que luchar por ella*. (Limón, Costa Rica. ASEPROLA. 1996). 4.

⁵⁴ *Ibid*, p 21.

Siguiendo esta problematización del tema sobre la década de los años ochenta, el trabajo *Cristianos y neoliberales: teólogos y economistas debaten sobre el ajuste estructural*⁵⁵ plantea entre muchas cosas, las posiciones de algunos representantes de la Iglesia católica sobre la implementación de las políticas neoliberales en nuestro país, lo cual generará un debate acerca del modelo de sociedad y tipo de desarrollo que queremos en la nación, en aras de construir una sociedad más solidaria y hospitalaria. Los sectores más cercanos a la Teología de la Liberación señalan que el mensaje cristiano de lucha y justicia social no pueden aceptar medidas políticas y económicas que tienden a una sociedad más individualista y egoísta. Desde ese enfoque de discusión el libro presenta varios artículos, dentro de los cuales lo que se muestra son los debates acalorados entre representantes de la teología y economistas de diferentes corrientes de pensamiento, entre ellos participan Javier Solís, Rodrigo Carazo, Franz Hinkelammert, Leonardo Garnier y Eduardo Lizano. Los debates van de discusiones como las causas de los Programas de ajuste estructural, la naturaleza, teoría y representantes de esta corriente de reforma del Estado, los costos sociales y económicos de la implementación de estas medidas. Posteriormente se debate sobre el impacto del ajuste sobre la vida de la clase trabajadora, el problema agrario y la situación de los campesinos además de las contradicciones que presenta el proyecto de los Programas de ajuste estructural. Ante esto, los debates finales se concentran en debatir las posiciones de la Iglesia católica acerca de las políticas neoliberales en la región latinoamericana y sus posibles consecuencias e implicaciones.

En una perspectiva más jurídica tenemos la investigación de Dagoberto Campos Salas el cual realiza un marco histórico jurídico de las relaciones Iglesia – Estado desde el periodo de la independencia hasta la actualidad. Toma muy en cuenta el papel del derecho en sus explicaciones sobre la problemática que sigue. El énfasis que realiza radica en cuál es la posición de la iglesia y sus principales representantes frente a los conflictos internos pero sobre todo los externos que vive el mundo. En el periodo que nos interesa de la Guerra Fría en una primera etapa la Iglesia acompaña las medidas reformistas del Estado desarrollista, muy cercana al PLN apoya las iniciativas gubernamentales durante la administración de Rubén Odio. Luego del trauma de

⁵⁵ Jorge Arturo Chaves. *Cristianos y neoliberales: teólogos y economistas debaten sobre el ajuste estructural*. (Heredia, Costa Rica. Cátedra Víctor Sanabria. FEUNA. 1993). En esa misma línea se puede consultar el trabajo: Manuel Rojas Bolaños. *Los años ochenta y un futuro incierto*. (San José, Costa Rica. Editorial UNED. 1991). También puede verse: James Baker. *La iglesia y el sindicalismo en Costa Rica*. (San José. ECR, 1975).

la Guerra Civil de 1948 quedó en la sociedad un miedo a la disidencia, al cambio, a la confrontación por lo que la Iglesia va a mantener una línea armónica con los gobiernos de turno, en la mayoría de los casos apoyando las iniciativas institucionales. En esa línea se mantuvo la administración de monseñor Rodríguez, defensor del orden establecido.⁵⁶

El punto de inflexión lo marca la llegada de monseñor Arrieta en un momento en el que se viene la caída del modelo benefactor, la revolución sandinista, y la llegada de la crisis económica mundial. Ante esto, Arrieta toma una posición más crítica a los gobiernos y su forma de enfrentar la injusticia social. Más cercano a la doctrina social de la Iglesia, sin necesariamente ser teólogo de la liberación, esta administración fue más crítica y liberadora que las anteriores. Las tensiones con el gobierno de Carazo fueron evidentes y chocaron muchas veces las posiciones del Estado y la Iglesia, sobre todo en materia laboral.⁵⁷ Mientras que durante la administración de Monge las relaciones mejoraron y fueron armoniosas, con una relación muy cercana entre la Iglesia y el Estado, misma situación que se desarrolló con el gobierno de Óscar Arias, donde la Iglesia apoyó en la mayoría de temas sensibles su gestión.⁵⁸ Para finalizar, el autor desarrolla una discusión sobre la conveniencia o no del Estado confesional costarricense y las posibilidades y perspectivas de formar un Estado laico.

Por su parte Dana Sawchuk en “La iglesia en Costa Rica. Justicia social y los derechos de los trabajadores. 1979-1996” realiza una de las investigaciones que más se asemejan a lo que este trabajo busca realizar: reconstruir las luchas sociales y los conflictos desde la óptica de la Iglesia católica y el papel que esta jugó en torno a los problemas de la revolución, la lucha popular y el comunismo en zonas rurales del país, utilizando para ello la historia oral con entrevistas a los actores del momento, principalmente líderes comunales y sacerdotes.⁵⁹ La investigación después de realizar una contextualización de la historia de Costa Rica luego de 1940, donde explica la

⁵⁶ Dagoberto Salas. “*Relaciones Iglesia-Estado en Costa Rica*”. (San José Costa Rica, ediciones Guayacán, 2000). Otra investigación importante en esa línea es: José Miguel Rodríguez. *Aspectos ideológicos y estructurales de la relación entre la Iglesia Católica de Costa Rica y el sistema político nacional*. (Tesis para optar por el grado de licenciado en Ciencias políticas. Universidad de Costa Rica. 1976).

⁵⁷ *Ibíd.*, 111.

⁵⁸ *Ibíd.*, 120.

⁵⁹ Dana Sawchuk “*La iglesia en Costa Rica. Justicia social y los derechos de los trabajadores. 1979-1996*”. (Corporación canadiense de estudios de la religión. 2004). Véase otra gran investigación en esa línea: Philippe Bourgois. “*Banano, etnia y lucha social en Costa Rica*”. (San José, Costa Rica. DEI. 1994). Marielos Aguilar. “*Las libertades sindicales en los ochentas: el caso de las organizaciones bananeras costarricenses*”. (Revista de Ciencias Sociales. San José, Editorial Universidad de Costa Rica. 1992). May, R. H. “*La tierra no cae del cielo, hay que luchar por ella*”. (Limón, Costa Rica. ASEPROLA. 1996). May, R. H. “*Los pobres de la tierra. Hacia una pastoral de la tierra*”. (San José, Costa Rica. DEI. 1986).

intensificación del conflicto a partir de 1942, pasa a dar un breve repaso de la Costa Rica durante la Guerra Fría, para finalmente aterrizar en finales de la década de los setenta y los años ochenta para explicar la gestión de monseñor Arrieta y lo que denomina “el catolicismo social”, a favor de las luchas sociales campesinas a pesar de la constante presencia de los sectores conservadores. Investiga a fondo el papel que jugaron organizaciones como la CECOR y la CECODERS además de la situación que vive la Iglesia de Limón donde posiblemente se desarrolla el movimiento más combativo de la iglesia en favor de los marginados. Analiza también la forma en que las parroquias llevaron a cabo el desarrollo de charlas y movimientos educativos con las clases populares para concientizarlos de la relevancia de luchar contra la injusticia social según las enseñanzas del mismo Jesucristo.

El estudio de las cartas pastorales, las entrevistas y la prensa religiosa son algunas de las fuentes que permiten a la autora analizar las posiciones de la iglesia frente al conflicto social. Finalmente cierra con la manera en que el partido Liberación Nacional y otros sectores empresariales con poder político, y ligados en el pasado a grupos de ultra derecha buscan por todos los medios silenciar las manifestaciones del catolicismo social, crítico y luchador. Es claro que estos sectores que también se mantenían a lo interno de la institución eclesial dieron la lucha contra los sacerdotes más radicalizados a través del argumento de que la Iglesia como institución no debe inmiscuirse en problemas políticos e ideológicos pues debe ser una agrupación neutra, objetiva y conciliadora. La investigación se centra solamente en el caso de Limón y no toma en cuenta otras parroquias y sacerdotes progresistas del momento en otras partes del país, principalmente en Puntarenas y Guanacaste, lo cual genera que estos otros espacios geográficos sean investigados para reconstruir los hechos del comportamiento político de los sacerdotes más allá del conocido caso de Limón, y nuestra investigación pretende tomar esos espacios en cuenta.

Un breve trabajo de Elizet Payne, Claudio Vargas y Carmela Velásquez nos presenta un repaso general de la historia de la Iglesia desde el periodo colonial y los posicionamientos políticos que ha asumido frente a los problemas nacionales. Utilizando fuentes eclesiales la investigación llega hasta la década de los ochenta del siglo XX donde se enfatiza en los desencuentros políticos e ideológicos que la institución presenta entre sacerdotes jóvenes y más cercanos a la teología de la liberación y un grupo de sacerdotes de mayor edad, más conservadores y formados en un anti comunismo férreo. Toman muy en cuenta que la llegada de monseñor Arrieta ha desatado nuevamente una discusión fuerte sobre el papel que el catolicismo debe jugar

en torno a los grandes dilemas de la nación. La administración de Arrieta ha conllevado a que grupos conservadores como los medios de comunicación y sectores empresariales hablen de la infiltración de marxistas en el seno de la institución. Sin embargo al ser este trabajo una investigación preliminar y un informe parcial, no se termina la discusión sobre los años ochenta y la situación de las polémicas que el catolicismo social generó en el país.⁶⁰

A partir de estudios de corte sociológico y no desde el enfoque histórico se han realizado una serie de trabajos sobre ideología, poder, religión y sociedad. El primero de ellos es la tesis de Monserrat Sagot “La iglesia católica de Costa Rica y su participación político electoral (1953-1982)” en la cual a partir de las teorías gramscianas de hegemonía, bloque hegemónico y consenso como mecanismo de dominación se plantea que la Iglesia católica ha sido fundamental para legitimar el juego democrático electoral en el país. Es decir, que la Iglesia durante todo el periodo de estudio si bien es cierto marca algunas diferencias en función de las coyunturas y de los dirigentes que tenga, siempre ha compartido su apoyo a la democracia electoral costarricense, incitando a los ciudadanos a apoyar el sistema, votar y aceptar el régimen en que se vive. Las manifestaciones de radicalismo político que por momentos algunos sacerdotes cercanos a la teología de la liberación mantenían, nunca fueron revolucionarias ni marxistas por completo, más bien fueron reformistas y buscaron simplemente que las grandes contradicciones de la democracia capitalista costarricense mejoraran para beneficio de todos y todas.

En esa lógica, para la perspectiva de Sagot la Iglesia jugó un papel fundamental en la educación política hacia el pueblo costarricense en no desestabilizar el régimen y por el contrario se apega completamente al discurso y proyecto reformista de Liberación Nacional. Para hacer el análisis que señalamos la autora marca tres periodos de diferenciación: a. 1953-1966: estabilidad económica, bonanza comercial, problemas políticos pero legitimidad democrática por lo cual la Iglesia se apega al apoyo sobre el orden establecido, b. 1967-1977: problemas políticos serios, auge de las rebeliones sociales, división a lo interno de la iglesia, y conflictos entre el catolicismo social reformista y el catolicismo conservador anti comunista. Por último el periodo 1978-1982, con crisis económica, una iglesia conflictiva que se apega más a luchar contra las injusticias sociales, y peligros de desestabilización social en el país y la región luego del triunfo sandinista. Para Sagot el papel político de ideologización que cumple el catolicismo es fundamental para

⁶⁰ Elizet Payne, Claudio Vargas y Carmela Velásquez. “Breve historia de la Iglesia Católica en Costa Rica. 1502-1992”. (Universidad de Costa Rica, Centro de Investigaciones Históricas, 1992).

entender las acciones colectivas de la época tanto en zonas rurales como urbanas, y en cierta manera para también comprender mejor las dinámicas electorales que se vivieron en el periodo de estudio, y ayuda a explicar el mayor o menor éxito de los partidos políticos y el régimen como tal. Está muy claro en ese sentido que las agrupaciones legitimadas y legales para participar de la fiesta electoral debían tener muy presente el discurso religioso y el apoyo de las autoridades católicas costarricenses, de lo contrario su éxito electoral podía verse amenazado.⁶¹

Otra investigación desde el área de la sociología es la de Álvaro Fernández González “Iglesia católica y conflicto social en Costa Rica: Transformaciones político-ideológicas en una fase de ajuste estructural (1979-1989)”. En esta tesis el autor se centra en investigar el discurso y acción de la Iglesia frente a las revoluciones en Centroamérica y principalmente frente a la crisis económica y los programas de ajuste estructural, donde la pastoral social de la iglesia abiertamente plantea su oposición al individualismo y la avaricia capitalista, y más bien se plantea cercana a tesis en las que se busque el bien común y la justicia social. Con esta división a lo interno de la Iglesia, el autor lleva a cabo primero un análisis de discurso de las posiciones de la Iglesia frente a tales acontecimientos citados para luego aterrizar más específicamente al papel de la parroquia y los sacerdotes de Concepción de Tres Ríos en torno a cómo enfrentan los problemas y contradicciones sociales. El autor logra observar y diferenciar un grupo de sacerdotes conservadores por una parte, y por otra un sector de sacerdotes jóvenes que impulsan una renovación eclesial más cercana a las enseñanzas de la teología de la liberación. Para cumplir sus objetivos el autor divide la investigación en dos: una primera parte titulada “Renovación y conflicto: los retos del ajuste estructural a la Iglesia costarricense” donde se explican problemáticas más económicas y estructurales del funcionamiento del capitalismo periférico costarricense. La segunda parte de la tesis se denomina “Costa Rica, 1979-1989: demandas sociales y conflictos eclesiales” donde discute ya de manera más específica sobre el papel de la Iglesia a la hora de enfrentarse a estas situaciones propias de la coyuntura de los años ochenta.⁶²

⁶¹ Monserrat Sagot. “*La iglesia católica de Costa Rica y su participación político electoral (1953-1982)*”. (Tesis de maestría para optar por el grado de master en sociología. Universidad de Costa Rica. 1986).

⁶² Álvaro Fernández González. “*Iglesia católica y conflicto social en Costa Rica: Transformaciones político-ideológicas en una fase de ajuste estructural (1979-1989)*”. (Tesis de maestría para optar por el grado de master en sociología. Universidad de Costa Rica. 1990). También desde la sociología tenemos la investigación de Marcelo Nigro quien trabajó la formación del Movimiento Costa Rica Libre entre 1979 y 1990. En dicho trabajo se analiza la problemática de la presencia de esta agrupación de extrema derecha en un país acostumbrado a posiciones más moderadas tanto de izquierda como de derechas. La agrupación irrumpe en un contexto de Guerra Fría muy polémico con un discurso anti comunista, anti sandinista y anti sindicalista muy fuerte en una década marcada por la lucha anti guerrillera, la llegada del modelo neoliberal,

En una perspectiva parecida trabaja Óscar Jiménez Ardón con su obra titulada “La prensa y la ideología dominante en Costa Rica. Análisis ideológico del discurso religioso del periódico ‘La Nación’ (1979-1987)”, en la cual Jiménez hace un estudio de los choques ideológicos de la prensa conservadora costarricense contra los sectores del catolicismo social que hacia los años ochenta empezaron a elevar la voz contra las injusticias sociales, a favor de los desfavorecidos, y contra el conservadurismo y neoliberalismo que se empezaba a imponer en el país. Desde el enfoque de Marx y Gramsci sobre los mecanismos de dominación, el autor enfatiza en la lucha ideológica que se llevó a cabo por las posiciones que algunos sacerdotes más cercanos a la teología de la liberación empezaron a difundir en el país a través del trabajo de campo por algunas parroquias e iglesias.

La prensa conservadora buscaba influir en la jerarquía eclesial para que tomara medidas represivas contra este grupo de sacerdotes a quienes tenían plenamente identificados por su trabajo político. En esa dinámica vemos que la prensa conservadora buscó legitimar sus discursos a través de imponerse como representante de los intereses de la nación costarricense, de lo que representa un ciudadano amante de la democracia, la libertad y el cristianismo pacífico propio de nuestro país, buscando evitar que se infiltren en la sociedad ideas que se consideran peligrosas (comunismo, ateísmo, revolución, lucha de clases, conflictos sociales) pues nos dividen como nación y solo incitan a la violencia. Es así que periódicos como La Nación van a utilizar discursos teológicos para justificar sus ideas a favor del capitalismo y la democracia, con lo cual mezcla las realidades terrenales con temáticas teológicas y metafísicas con el fin de persuadir al ciudadano.⁶³

Desde las Ciencias Políticas José Miguel Rodríguez presenta “Aspectos ideológicos y estructurales de la relación entre la Iglesia y el sistema político nacional” en el cual el autor busca hacer un análisis de las relaciones entre las jerarquías eclesiales y los gobiernos y personalidades políticas relevantes del momento. Se centra en estudiar las consecuencias de las decisiones que

y la política belicosa y agresiva de Ronald Reagan como presidente de los Estados Unidos. Véase: Marcelo Nigro. *El discurso anti comunista como forma de violencia simbólica. El movimiento Costa Rica Libre y la revolución sandinista. 1979 -1990.* (Tesis para optar por el grado de maestría en Sociología. Universidad de Costa Rica. 2015).

⁶³ Oscar Jiménez Ardón. “*La prensa y la ideología dominante en Costa Rica. Análisis ideológico del discurso religioso del periódico "La Nación" (1979-1987)*”. (Tesis de maestría para optar por el grado de master en sociología. Universidad de Costa Rica. 1989). Otra investigación que discute sobre la ideología dominante en nuestra nación es: Carlos Sandoval. *Qué hace y qué piensa la derecha en Costa Rica.* (Revista aportes. Vol. 5. No. 24. 1985). También revítese: Juan Antonio Sánchez Alonso. *La Nación: 50 años y muchas historia.* (San José Costa Rica. La Nación, 1997).

la Iglesia ha tomado en favor o en contra de los gobiernos y del sistema político costarricense, donde en resumen se puede observar que en la mayoría de los casos la jerarquía eclesial siempre ha estado del lado de la democracia costarricense y la ha legitimado y apoyado. El autor indica que: “se ha comprobado la hipótesis presentada al inicio. La iglesia católica de Costa Rica presenta una identificación estructural con el sistema político costarricense, ideológicamente constituye un elemento de identificación y mantenimiento de este sistema. De lo anterior se desprende que existe una profunda conexión entre la estructura eclesial (jerárquica) y el Estado costarricense.”⁶⁴ El autor basa su investigación en el análisis de documentos oficiales de la Iglesia entre 1953 y 1970 y las relaciones entre estas elites eclesiales y el Estado.

Otro de los trabajos relevantes sobre el tema es “Iglesia católica costarricense y pastoral social” de Gustavo Blanco que estudia el desarrollo de los proyectos de ayuda social que la iglesia tuvo entre 1940 y 1986 tomando en cuenta el impacto social que tuvo con las poblaciones involucradas y las posiciones políticas de quienes llevaron a cabo estas actividades. Es así que el trabajo analiza la oficina nacional de Cáritas, la escuela social Juan XXIII, y el movimiento apostólico hermandades del trabajo. Esto ayuda a investigar las relaciones dadas entre la jerarquía eclesial, los sacerdotes de base y las comunidades involucradas.⁶⁵

En la perspectiva de las relaciones internacionales se han publicado varias investigaciones de los años ochenta y principalmente sobre el tema de las posiciones del Estado costarricense frente a Nicaragua en medio del tema de la revolución y contrarrevolución. Algunas de estas son la de Carlos Sojo “Costa Rica: política exterior y sandinismo” el cual analiza desde documentación del ministerio de relaciones exteriores las políticas del Estado costarricense hacia el vecino país durante el gobierno de Rodrigo Carazo, Alberto Monge y Óscar Arias. Se explican los principales argumentos, justificaciones y posicionamientos que estos gobiernos tuvieron frente al conflicto social regional en Centroamérica, pero sobre todo con la situación de Nicaragua.⁶⁶ El autor aprovecha para desde un enfoque crítico lanzar un análisis de los conflictos,

⁶⁴ José Miguel Rodríguez. *Aspectos ideológicos y estructurales de la relación entre la Iglesia y el sistema político nacional*. (Tesis para optar por el grado de licenciado en Ciencias Políticas. San José, Costa Rica. 1976).

⁶⁵ Gustavo Leonel Blanco. *Iglesia católica costarricense y pastoral social*. (Tesis para optar por el grado de master en sociología. Universidad de Costa Rica. 1987). La historiadora Cecilia Aguilar desarrolla una interesante investigación sobre los discursos de la ICCR a nivel político y social. Véase: Cecilia Aguilar Mata. *El discurso de la Iglesia católica sobre el Partido Comunista y su participación electoral. Costa Rica, 1931-1948*. (Memoria de tesis de licenciatura en Historia. Universidad de Costa Rica. 2001).

⁶⁶ Carlos Sojo. *Costa Rica: política exterior y sandinismo*. (San José, Costa Rica. FLACSO. 1991). En esa misma línea también encontramos el trabajo de Imelda Umaña *La política exterior de Costa Rica hacia*

problemas y situaciones apremiantes que vivió una Costa Rica vista como pacífica, neutral y conciliadora en medio de la revolución, la guerra, la violencia y la lucha de clases. Es así que Sojo desmiente esa representación imaginaria de nuestra nación y más bien la posiciona como una nación que se vio obligada a tomar posición sobre las situaciones que se dieron en política exterior en medio del desenlace de la Guerra Fría, donde en un primer momento estuvo del lado del sandinismo, para luego pasar a apoyar las contras, y terminar finalmente proponiendo proyectos de paz y de fin del conflicto armado. Estas situaciones problemáticas también las estudia Jorge Cáceres en su libro “Iglesia popular y profecía. Juan Pablo II en Centroamérica” tomando en cuenta más el enfoque teológico y político del significado de la visita de este líder religioso en medio de situaciones de tan alta tensión y donde la Iglesia mundial y local se encontraba dividida al menos en dos o tres corrientes.⁶⁷

A modo de balance final, posterior de revisar las investigaciones que por su temática, problemática y periodo de estudio se acercan más a lo que pretendemos desarrollar, vemos que el tema se ha investigado bastante en las diversas cuatro perspectivas, en lo mundial, regional, centroamericano y nacional, principalmente hasta el año 2006 cuando las investigaciones de este tipo dejaron de publicarse. A pesar de que el tema de las relaciones entre iglesia católica, guerra, revolución y comunismo ha sido tratado, estudiarlo desde la teoría de los imaginarios sociales, ideologías e identidades políticas a partir de lo que señalan los discursos no ha sido trabajado aún. Lo anterior, como se explicó en el Estado de la Cuestión y la justificación, le da elementos novedosos a esta investigación, la cual puede desarrollarse con ayuda de la información que todas las fuentes secundarias que revisamos presentan, lo que significa que existe bastante material para desarrollar esta pesquisa. En lo que se pudo observar del Estado de la Cuestión predomina un enfoque por trabajar desde las teorías de Hegemonía de Antonio Gramsci, además de investigar los discursos religiosos con respecto a los contextos que lo producían principalmente desde la sociología. Trabajarlo desde la perspectiva de los planteamientos de diversas partes de la Iglesia,

Nicaragua durante dos administraciones. 1978-1986. (Tesis licenciatura en ciencias políticas--Universidad de Costa Rica. Facultad de Ciencias Sociales. Escuela de Ciencias Políticas, 1989).

⁶⁷ Jorge Cáceres. *Iglesia popular y profecía. Juan Pablo II en Centroamérica.* (Educa. San José, Costa Rica. 1983). Véase también: Jorge Cáceres. *Terrorismo de estado, seguridad nacional y democratización en Centro America.* (Universidad de Costa Rica. Anuario de Estudios Centroamericanos vol. 15, No. 1.1989). Respecto a la relación entre Comunidades Eclesiales de Base y movimientos sociales véase los trabajos audiovisuales de Jeff Gould. *La palabra en el bosque.* 2011. también Jeff Gould. *Puerto Triunfo.* 2018. Muchas de sus reflexiones al respecto pueden verse en el libro: Jeff Gould. *Desencuentros y desafíos. Ensayos sobre la historia contemporánea centroamericana.* (San José, Costa Rica, CIHAC. 2016).

desde las élites eclesiales (vaticano, cardenales, arzobispos, obispos, canónicos, vicarios) hasta los sacerdotes de base, pasando por otros sectores como el clero regular no se ha estudiado lo suficiente, encontramos allí vacíos importantes. Como también falta tomar en cuenta el conflicto teológico, ideológico y político que tenía la institución eclesial no solo en torno a qué hacer con la amenaza subversiva y las ideologías revolucionarias, si no también cómo enfrentar a los sectores conservadores, a las élites, al neoliberalismo, y a la necesidad de llevar a cabo procesos de pacificación, perdón y reconciliación. Ver estos elementos a partir de las fuentes de publicaciones como revistas y prensa tanto religiosa como secular es otro vacío relevante que nos indica que hay que revisar toda esa producción y discusión intelectual (no solo con los documentos oficiales de la iglesia) para tener mejores luces de las posiciones de la iglesia, sus imaginarios e ideologías frente a los acontecimientos dados.

7. Marco teórico conceptual

*“Si denuncio y condeno la injusticia es porque
es mi obligación como pastor
de un pueblo oprimido y humillado”.*
Monseñor Romero.

A. Enfoque teórico

La presente investigación se puede clasificar e identificar como parte de la Historia Política e Intelectual de las religiones, en este caso específicamente de la Iglesia Católica. Es así que de forma más detallada se considera como una historia política del discurso de la Iglesia Católica Costarricense desde la perspectiva marxista (dentro de la que se involucra también historia de las ideas o ideologías), esto con el fin de poder observar las posiciones que se desarrollaron alrededor de tal institución sobre la conflictiva década de los años ochenta, los debates sobre la situación política, ideológica, social, económica y en general las relaciones de poder que se desataron entre las diferentes clases y grupos sociales. Podemos considerar en primer lugar a la historia política como la rama de la historia que se encarga de estudiar las relaciones de poder entre los diferentes actores de una determinada sociedad: la sociedad política, aquellos que tienen puestos de poder político y estatal en la toma de decisiones; y la sociedad civil, aquellos grupos sociales que no participan directamente de la toma de decisiones ni poseen puestos de poder estatal, ni cuotas de presión fuertes sobre quienes deciden en las altas esferas del poder.⁶⁸

La historia política se puede centrar propiamente en las relaciones de poder entre Estado – sociedad política y sus relaciones con la sociedad civil, o por el contrario puede tomar en cuenta el análisis de las relaciones de poder entre otros aparatos estatales o grupos de poder que no necesariamente sean parte del Estado como estructura de poder, ejemplo de ello, el aparato educativo, las iglesias y religiones, los sindicatos, la familia, el ejército y la policía, los medios de comunicación, entre otros. Pueden funcionar aquellos como sostén del

⁶⁸ Antonio Gramsci. *Notas sobre Maquiavelo, política y el Estado moderno*. (Ed. Juan Pablos, México, 1975). Perry Anderson. *Las antinomias de Antonio Gramsci: Estado y revolución en Occidente*. (Barcelona, España: Editorial Fontamara. 1981). Véase también: Gabriel Giorgi y Fermín Rodríguez (comps). *Ensayos sobre biopolítica: excesos de vida, Žizek, Foucault, Negri, Deleuze, Agamben*. (Buenos Aires, Editorial Paidós, 2007). Noam Chomsky le llama a las democracias burguesas de baja intensidad, democracias de espectadores. Donde la minoría toma decisiones y las mayorías solo observan y obedecen. Véase Noam Chomsky. *Ilusiones necesarias. Control del pensamiento en las sociedades democráticas*. (Madrid, Tawtuán, 1992). Noam Chomsky. *El miedo a la democracia*. (Barcelona. Editorial Crítica. 1997).

orden establecido del Estado pero no son directamente dependencias de este. Ver los conflictos, contradicciones, disputas, tensiones y problemas entre esas instituciones y los sujetos sociales que interfieren en ellas es lo que la Historia Política analiza como objeto de estudio, tanto en la esfera y el terreno de las prácticas y acciones concretas como en el plano de lo discursivo y simbólico.⁶⁹ Las luchas de poder, las confrontaciones por el poder estatal, y las relaciones de dominación surgen a través de diversos actores, instituciones y ordenamientos en medio de las estructuras establecidas. Al respecto Carlos Pereyra señala:

La dominación de clase no descansa solamente en los procedimientos coercitivos sino, de manera fundamental, en la dirección cultural y política de la sociedad, en la contaminación ideológica de todo el sistema social. La hegemonía de la burguesía no sólo procede de la refuncionalización que impone del aparato estatal; deriva también de su control sobre el funcionamiento de la sociedad civil. La hegemonía se constituye en virtud del comportamiento gubernamental, del parlamento y el sistema jurídico, etcétera, y también en el espacio formado por sindicatos, partidos, medios de comunicación, centros educativos y culturales, etcétera. En este espacio se sustenta parte considerable de la hegemonía del bloque dominante pero, a la vez, es el espacio abierto a la confrontación social, el “lugar” de la actividad política de los dominados. La homogeneidad de la clase obrera se va logrando mediante las “posiciones” conquistadas en este espacio de la sociedad civil.⁷⁰

La relación entre aquella historia política que acabamos de explicar y la historia social la podemos ver a través de la plataforma de lucha de clases que representan los espacios de poder, control y dominación antes citados (escuela, medios de comunicación, iglesia, etc), en el sentido que en todos ellos se llevan a cabo confrontaciones y conflictos entre los sujetos sociales involucrados, independientemente de sus cuotas de poder. Pereyra plantea: “lo que Gramsci llama “guerra de posiciones”, es el proceso a través del cual el bloque dominado

⁶⁹ Mercedes Muñoz. *Rumbos de la historia política. Una década de análisis historiográfico*. En: Iván Molina, Francisco Enríquez, y José Manuel Cerdas. (editores). *Entre dos siglos: la investigación histórica costarricense. 1992-2002*. Alajuela, Museo Histórico Cultural Juan Santa María, 2003. Jacques Le Goff. *¿Es la política todavía el esqueleto de la historia?* (En: *Lo maravilloso y lo cotidiano en el Occidente Medieval*. Barcelona. Gedisa. 1985).

⁷⁰ Carlos Pereyra. *Gramsci, el Estado y la sociedad civil. Cuadernos políticos, número 54/55*. (México, D.F., editorial Era, mayo-diciembre de 1988, Páginas. 52-60. 53).

vigoriza su presencia en las instituciones de la sociedad civil, alterando la correlación de fuerzas en el tejido social característico de la formación capitalista”.⁷¹ Esa guerra de posiciones es lo que genera conflicto de intereses entre las partes que luchan por cuotas mayores de poder.

Es así que siguiendo la lógica de discusión podemos entrar en la otra parte del enfoque: la historia intelectual y social. Para Carlos Hernández: “la historia social erróneamente se entendió la mayor cantidad de veces, y por muy largo tiempo, como historia de los movimientos sociales y de protesta, aunque también se concibió residualmente como historia de las relaciones y la vida cotidiana, hasta que finalmente fue asumida, en un sentido más global y productivo, como historia de estructuras y fuerzas sociales, en sus relaciones de tensión y perenne dinámica de cambio.”⁷² Es esta última interpretación y enfoque sobre la historia social la que nos interesa, tomando en cuenta las estructuras de instituciones religiosas como la Iglesia Católica, y las fuerzas sociales que le acompañan, le afectan y con las cuales se relaciona: movimientos sociales de izquierda, sacerdotes, comunidades, grupos de poder, jerarquías eclesiales, órdenes religiosas, etc. Visualizar el papel de la iglesia costarricense con respecto a las problemáticas sociales y políticas que se presentaron, los conflictos internos, los cambios y continuidades es parte del enfoque del presente trabajo. Señala Hernández que:

las tensiones a las que se ve expuesta la sociedad en el proceso de cambio histórico y transformación, permiten luego al historiador social revelar, en primer lugar, el mecanismo general por medio del cual las estructuras de la sociedad tienden simultáneamente a perder y restablecer sus equilibrios, y en segundo lugar, los fenómenos que son tradicionalmente objeto del interés de los historiadores sociales, por ejemplo la conciencia colectiva, los movimientos sociales y la dimensión social de los cambios intelectuales y culturales.⁷³

En ese sentido, la religión asociada con los sujetos organizados, con los colectivos, sea institucionalmente hablando o no, representan fuerzas sociales de gran relevancia en las

⁷¹ Ibid, 60.

⁷² Carlos Hernández. *La historia social costarricense: evoluciones y tendencias de investigación recientes*. En: Iván Molina, Francisco Enríquez, y José Manuel Cerdas. (editores). (Entre dos siglos: la investigación histórica costarricense. 1992-2002. Alajuela, Museo Histórico Cultural Juan Santa María, 2003). 147.

⁷³ Ibid, 149.

sociedades contemporáneas, sobre todo en países tan católicos como el costarricense y centroamericanos. Esas fuerzas sociales, desde las jerarquías católicas, hasta los fieles, pasando por los sacerdotes de base, juegan un papel muy relevante a la hora de educar a la ciudadanía, de crear opinión pública, de formar políticamente a los ciudadanos, de inculcarles ideología, formas de interpretación y visualización del mundo terrenal y metafísico, imaginarios sobre actores y sistemas políticos, conceptos, representaciones simbólicas, etc. Aquí es donde entra en relevancia el tema del papel de los intelectuales. La historia intelectual se construye a partir de categorías como ideas, imaginarios, ideologías, mentalidades, y el empleo de términos como discursos, lenguajes, subjetividades.⁷⁴ Este campo de estudio se enmarca en lo que desde el marxismo se ha llamado clásicamente “la superestructura ideológica” y el papel que cumplen en la definición de pensamientos, posiciones, actitudes y comportamientos ante el orden establecido y los conflictos que este presenta. Pasquale señala que la historia intelectual debe centrarse en analizar las construcciones, sentidos, y condiciones del pensamiento del ser humano de acuerdo al contexto en el que se enmarca, las coyunturas que se le presentan y las circunstancias en las que piensa y produce saberes, conocimientos y silencios.⁷⁵ Al respecto Roger Chartier plantea que:

La historia intelectual no debe dejar engañarse por palabras que pueden dar la ilusión de que los distintos campos de discurso o de prácticas están constituidos de una vez para siempre, desglosando objetos cuyos contornos, si no los contenidos, no varían; contrariamente, ésta debe plantear como centrales las discontinuidades que hacen que se designen, se agreguen y se ventilen, en formas diferentes o contradictorias según las épocas, los conocimientos y las acciones.⁷⁶

Y siguiendo esa perspectiva de análisis, para Pasquale la base conceptual de la historia intelectual radica en la “...preexistencia de un campo simbólico ya organizado, una estructura de significados, lo que nos faculta para articular nuestros pensamientos y percepciones. En otras palabras, el instrumento por el cual se opera intelectualmente –esto es, la razón o la conciencia- se halla inmerso en una red de significados previamente establecidos

⁷⁴ Mariano Di Pasquale. *De la historia de las ideas a la nueva historia intelectual: Retrospectivas y perspectivas. Un mapeo de la cuestión.* (Revista Universum. N° 26 · Vol.1. Universidad de Talca. 2011). 80.

⁷⁵ Ibid, 87.

⁷⁶ Roger Chartier citado por Mariano Di Pasquale. Ibid, 86.

–codificados- que dan sentido a las acciones del individuo”.⁷⁷ Es así que la historia intelectual debe adentrarse en el mundo de las subjetividades, imaginarios e ideologías de los individuos, desde los que producen ideología dominante desde puestos de poder legitimados hasta los que como receptores los interiorizan y reproducen (debemos tener claro que los significados de los conceptos cambian en el tiempo y el espacio, y con ello también el mundo de las subjetividades).

De este modo el tercer punto que nos corresponde explicar es sobre los aportes que el marxismo nos puede brindar a la hora de estudiar y desarrollar una historia social del papel político que ejerció la Iglesia Católica Costarricense durante la década de 1980 y cómo el materialismo histórico analiza el fenómeno religioso y sus instituciones. Para Michael Löwy desde el marxismo hay una interpretación clásica y una interpretación renovada y más reciente sobre la religión, tomando en cuenta el desarrollo del marxismo en los últimos cincuenta y cinco años, tanto desde la sociología como de la historia, pasando por la filosofía y la psicología social. En la noción clásica vemos a la religión como:

un baluarte de la reacción, el oscurantismo y el conservadurismo, tal como Marx y Engels lo veían en el siglo XIX. Es una especie de narcótico que intoxica a las masas y les impide el pensamiento claro y la acción en su propio beneficio (...) no son más que una hábil combinación de manipulación financiera lavado de cerebro oscurantista y anti comunismo fanático. Sin embargo, el surgimiento de una cristiandad revolucionaria y de la teología de la liberación en América Latina abren un nuevo capítulo histórico y plantean nuevas cuestiones interesantes que no pueden responderse sin una renovación del análisis marxista de la religión.⁷⁸

De esa manera ese enfoque ve la religión como el opio del pueblo, como un fenómeno mental – cultural enajenante que no permite a las personas observar críticamente la realidad, que no le permite abrir los ojos, le impide observar mejor los conflictos sociales entre las clases, y ante ello tomar conciencia crítica de los fenómenos que suceden, es decir

⁷⁷ Vallespin y Bruner, citado por Pasquale. Ibid, 87.

⁷⁸ Michael Löwy. *Guerra de Dioses. Religión y política en América Latina*. (Madrid, España. Siglo XXI editores. 1999). P 14. Véase sobre esta discusión el excelente trabajo: Samuel Silva Gotay. *El pensamiento cristiano revolucionario en América Latina y el Caribe*. (Ediciones Huracán. Puerto Rico. 1989). Mucha de la información citada en este apartado ha sido producto del trabajo de pasantía doctoral durante noviembre y diciembre 2019 y enero – marzo 2020 a través de Brasil, Uruguay y Argentina, países con un desarrollo del movimiento de teología de la liberación muy importante.

liberarse de los prejuicios, del conservadurismo y el puritanismo ideológico,⁷⁹ para lograr a través de la conciencia social y la formación política construir nuevas formas de relaciones sociales más democráticas, justas y liberadoras. Para Hobsbawm, en el estudio marxista se aborda la religión, “como una de las múltiples formas de ideología, esto es, de la producción espiritual de un pueblo, de la producción de ideas, representaciones y conciencia necesariamente condicionadas por la producción material y sus correspondientes relaciones sociales.”⁸⁰ Se visualiza la religión como una forma de conciencia específica, la mayoría de las veces enajenante. En esa perspectiva Engels fue más allá del debate marxista de la religión sobre materialismo vs idealismo, pues buscaba analizar las formas sociales e históricas concretas de la religión.⁸¹ En cierto sentido la relación entre estructura económica, la base material y las superestructuras ideológicas y simbólicas, en su relación con los mecanismos y procesos de dominación, pero también en los procesos de concientización y rebelión. Engels vio en el fenómeno religioso: “su papel en la legitimación del orden establecido pero también, según las circunstancias sociales, su función crítica, disidente e incluso revolucionaria”.⁸²

Es a partir de esta interpretación que entramos en la segunda etapa de la discusión, es decir sobre el marxismo de segunda generación que va más allá del estudio de la religión como mera herramienta de la clase dominante para dominar y alienar. Durante la segunda

⁷⁹ Véase al respecto: Eric Hobsbawm. *Revolucionarios*. (Barcelona, España, Editorial Crítica. 1973). Específicamente el capítulo Revolución y Sexo, 304. Hobsbawm además investigó en sus primeras obras los movimientos políticos arcaicos o pre modernos, los cuales para este eran revolucionarios, igualitaristas y utopistas, soñaban con un mundo mejor, mas fraterno, justo y armonioso pero no aún bajo una ideología política moderna, incluso inspirados en ideas religiosas. Ver. Eric Hobsbawm. *Rebeldes Primitivos. Estudio sobre las formas arcaicas de los movimientos sociales en el siglo XIX y XX*. (Barcelona, editorial Crítica, 2001). Uno de los capítulos toca el caso de Colombia y otro el del Perú, teniendo en cuenta la relación entre movimientos políticos e ideas religiosas de corte mesiánico. También el trabajo de Rodney Hilton. *Siervos liberados*. (España, Siglo XXI editores, 1978). Cristopher Hill. *El mundo trastornado*. (España, Siglo XXI Editores. 1983). Acá se analiza el interesante caso de Gerrard Wistanley y los diggers, movimientos revolucionarios cristianos que buscaban justicia social y luchaban por la propiedad común. En el trabajo de Roberto Marín Guzmán podemos encontrar variados análisis de movimientos políticos religiosos. Por ejemplo sobre el movimiento mesiánico mahdista en el Sudán. Ver: Roberto Marín. *El islam: religión y política*. (San José. Editorial Alma Mater. 1986). Löwy analiza muy bien la obra de Hobsbawm. Michael Löwy. Hobsbawm, sociólogo del milenarismo campesino. (Estudios Avanzados. Vol. 24. No. 69. 2010). Traducción por Cesar Espinoza, universidad nacional mayor de San Marcos. Sociología, Lima. Perú. Para Löwy los movimientos milenaristas primitivos tienen posicionamientos y fundamentos religiosos en su protesta. Es el caso de los metodistas disidentes. Estos actúan contra la modernización capitalista, la injusticia y las contradicciones del orden. Hilton explica muy bien esto cuando analiza hacia 1320 y 1380 el surgimiento de figuras religiosas, sacerdotes que se convierten en líderes comunales, que desarrollan rebeliones políticas en Inglaterra contra los reyes, contra los señores feudales, la injusticia y la opresión.

⁸⁰ Ibid, 15.

⁸¹ Löwy, op cit. P 17.

⁸² Ibid, p 18.

mitad del siglo XX esa visión limitada y reduccionista del marxismo se vio renovada por nuevos estudios, autores y enfoques. Podemos ubicar desde Gramsci hacia 1920 los intentos por estudiar la religión de una manera más elaborada, tomando en cuenta el papel de las iglesias y su peso en las culturas religiosas entre las masas populares y las diferentes clases sociales en general.⁸³ Es allí donde Löwy advierte que debe ponérsele atención al mundo de las ideas, discursos y representaciones y su función y papel histórico en las diversas coyunturas, siguiendo a Gramsci y superando el enfoque economicista del marxismo.⁸⁴

Fue Ernst Bloch el primer marxista en intentar superar la visión clásica de religión como meros aparatos engañosos al servicio de los poderosos. Construyó dos categorías semejantes a las que ya citamos anteriormente: la iglesia teocrática, conservadora, oficial y al servicio de la élite (la visión de la corriente fría y dura del marxismo); la iglesia subversiva, crítica, rebelde, protestante, que brinda conciencia y esperanza los marginados (la visión del marxismo cálido y novedoso). Es así que Bloch reconoce que la religión tiene un potencial enajenante y domesticador, al mismo tiempo que dependiendo de las coyunturas, circunstancias y características del momento y los sujetos sociales puede ser un vehículo para la organización, resistencia y revuelta.⁸⁵ Existe así una relación directa entre el papel mesiánico que se proponen tanto el marxismo como el cristianismo: la lucha contra la injusticia, la represión, y la construcción del reino de la igualdad y libertad. Es por ello que la escuela de Frankfurt también se ocupó del tema, para Horkheimer la religión es el mundo de los deseos, aspiraciones y nostalgias, para Fromm el cristianismo primitivo es anti autoritario y plebeyo. Misma posición planteaba Lucien Goldmann señalando que el cristianismo puede dar fe y esperanza de crear un futuro mejor con optimismo, acción y lucha.⁸⁶ Por esto los

⁸³ Ibid, p 24.

⁸⁴ Ibid, p 26. Años posteriores Löwy analiza la obra de E. P. Thompson respecto a los fundamentos religiosos de la toma de conciencia de clase que los trabajadores desarrollan en Gran Bretaña. Véase: Michael Löwy. E. P. Thompson (1924-1993): a religião dos trabalhadores. (Historia e Perspectivas). Uberlandia. (1): 295-311. Jan. 2014. En este Löwy señalan la relevancia de la tradición romántica de la crítica a la modernidad capitalista, fundada sobre ideas religiosas, es decir rastrear el carácter religioso de los movimientos subversivos. Thompson analiza eso en su libro clave “La formación de la clase obrera en Inglaterra”. Las protestas populares son dirigidas contra la nueva sociedad burguesa. Incluso tanto Thompson como Hill defienden que la revolución inglesa son un combate conducido en términos religiosos. Es el caso del calvinismo y el metodismo. Este artículo es producto del curso que Löwy impartió en la Universidad de Sao Paulo en ese año titulado “Una sociología marxista da religião”. Son ocho clases desde la primera de Marx, otro sobre Engels, otra lección sobre Benjamin, pasando por Gramsci, para cerrar con Ernst Bloch, E. P. Thompson y Hobsbawm. El curso puede verse completo por youtube.

⁸⁵ Ibid, p 27.

⁸⁶ Ibid, p 29.

historiadores marxistas británicos señalan la relevancia de comprender la religión como ideología y como identidad, en vez de que creamos que solamente es una creencia sobre cuestiones metafísicas ⁸⁷.

Sin embargo se debe advertir que el cristianismo crítico y emancipatorio no siempre se propuso la destrucción del capitalismo para sustituirlo por un sistema mejor, por el contrario mucho de este fue reformista, y planteaba mejorar el sistema a partir de prácticas cotidianas como la solidaridad, la beneficencia la caridad y el asistencialismo. Todos como proyectos y actos moderados, reformistas y no revolucionarios de cambio estructural. Es este punto uno de los centrales sobre nuestra investigación en la medida que buscamos analizar qué tan conservadora, revolucionaria o más bien reformista fue la Iglesia Católica costarricense y sus diferentes representantes de diversos sectores.

Será de esta manera que podemos discutir entonces si encontramos en esta institución tres enfoques políticos, ideológicos y teológicos:

- el fascismo teológico de los sectores más ultra conservadores, anti comunistas, retrógrados, cercanos al Vaticano y sus representantes europeos, con representación en grupos como el Opus Dei, Los Legionarios de Cristo y movimientos como Tradición, familia y propiedad, los cuales defienden el orden establecido, se silencian ante la injusticia o le dan explicaciones y justificaciones que reproducen el modelo de desarrollo establecido.⁸⁸

⁸⁷ Michael Löwy. E. P. Thompson. Op cit. Thompson explica la relevancia del pensamiento de William Blake y de William Morris respecto a el pensamiento político y religioso. El rol que jugaron las sectas religiosas en la toma de conciencia social, política y de clase. Es el caso de Blake inspirado en el movimiento de los Mugletonianos, disidentes radicales que luchaban contra la moral del Estado, tenían además un desprecio por el orden establecido y las relaciones de poder. Fueron fundados por Lodowick Muggleton. El autor también analiza el caso de los Ranters, secta de comunistas primitivos. Además el caso de Joanna Southcott, una metodista disidente que luchaba contra los falsos pastores. Logró reunir incluso más de cien mil adeptos para luchar contra los poderosos y su sistema de avaricia. Véase páginas 304-308.

⁸⁸ En otra investigación realizada durante la escritura de este trabajo podemos constatar a algunas otras agrupaciones religiosas ultra conservadoras y de extrema derecha tales como: 1928 el Opus Dei. En 1941 Los Legionarios de Cristo . En 1960, Tradición, familia y propiedad. En 1962 el Movimiento Ultramontano, el movimiento Sedevatancista y el movimiento de los Carismáticos, como una férrea y contundente respuesta al concilio vaticano II, al que acusaban de izquierdista y marxista. En 1970 se funda la Fraternidad sacerdotal San Pío X. Incluso algunas de ellas estuvieron ligadas a la Liga Mundial Anti Comunista, fundada en 1966. Luego de 1991 con la caída de la URSS y la supuesta derrota del marxismo como teoría social, la liga cambió su nombre en 1994 por el creativo nombre “Liga Mundial por la Libertad y La Democracia”. Algunos grupos que estuvieron afiliados a esta internacional fueron: el movimiento Costa Rica Libre, en Bolivia la Acción Democrática Nacionalista, La Alianza Republicana Nacionalista en El Salvador, en México la Legión de Cristo Rey, en Nicaragua el movimiento de Las Contreras, en Guatemala el Movimiento de Liberación nacional, en Francia Nuevo Orden, en España el Círculo español de Amigos de Europa y la fundación Heritage en Estados Unidos, entre otras. A partir de esta nueva etapa han nacido otras

- b. el reformismo teológico, cercano a la teología de la liberación, a la lucha contra las injusticias del capitalismo a través del diálogo, la paz, la concientización social, las reformas sociales y paulatinas pero siempre dentro de la institucionalidad del marco jurídico establecido del sistema, que no busca destruir el sistema capitalista de forma abrupta y violenta, pero busca mejorarlo y ponerlo al servicio de los intereses de todos por igual. Se desarrolló tanto en Europa como en América Latina principalmente, y sus representantes reformistas preocupados por la situación de los pobres y la llamada “cuestión social” variaban entre socialistas moderados, socialdemócratas, socialcristianos, y muchos de ellos incluso anti comunistas.

- c. la teología revolucionaria: fue parte de la Teología de la Liberación latinoamericana y desarrolló el enfoque más radical del cristianismo contemporáneo. En su mayoría eran socialistas y anti capitalistas, creían fielmente en que la única forma de mejorar la sociedad era a través de superar el modo de producción capitalista, la hegemonía norteamericana, el dominio de la democracia burguesa y la naturaleza egoísta, individualista y avariciosa del sistema de pensamiento. Su método de lucha incluía la vía armada.⁸⁹

Löwy la llama la “Iglesia de los Pobres” latinoamericana, la cual agrupaba cristianos radicalizados, católicos y religiosos que veían en la religión el instrumento o medio perfecto para concientizar y radicalizar a las personas: “heredera del rechazo ético del capitalismo por el catolicismo, la afinidad negativa, y en especial de la tradición francesa y europea de socialismo cristiano. Cuando en un mitin en 1968 la JOC (Juventud de trabajadores católicos) brasileña aprobó una resolución que declaraba “el capitalismo como intrínsecamente perverso

agrupaciones que enlazan cristianismo y conservadurismo político, como lo son los movimientos asociados a la Teología de la Prosperidad, movimiento de los Carismáticos y el movimiento de los Milenaristas, otros más recientes y con grupos de entrenamiento como los Gladiadores del Altar o los Heraldos del Evangelio. Vaése al respecto Thierry Meisan. *La Liga Anti Comunista Mundial, internacional del crimen. París, Francia. Red Voltaire. 2005.* Jon Lee Anderson. Inside the international League. Op cit. Además los trabajos sobre la extrema derecha en España de Xavier Casals. *Ultrapatriotas: extrema derecha y nacionalismo de la guerra fría a la era de la globalización.* (Barcelona. Editorial Crítica, 2003). Jose Luis Rodríguez Jiménez. *Reaccionarios y golpistas. La extrema derecha en España: del tardofranquismo a la consolidación de la democracia (1967-1982).* Madrid Editorial Consejo Superior de Investigaciones Científicas. 1994.

⁸⁹ Recordemos que las condiciones materiales económicas y de relaciones sociales en donde prima el conflicto, genera determinadas subjetividades, formas concretas de comportamiento e interpretación de la realidad. José Comblin es de los primeros en estudiar y llamar Teología de la Revolución a los movimientos cristianos que luchaban por la justicia social en los años sesenta.

porque impide el desarrollo integral de los seres humanos y el desarrollo de la solidaridad entre la gente, dio una expresión de lo más radical y sorprendente de esa tradición.”⁹⁰

Esto nos conlleva a entender también que no toda teología de la liberación fue revolucionaria y anti capitalista. Lo anterior varió mucho entre sus representantes y dependió en primera instancia del representante de tal escuela de pensamiento y de las condiciones objetivas de cada país en cada momento. Existieron diversidad de enfoques y posiciones a lo interno de la Teología de la Liberación según la formación política y religiosa del representante, del país en que viviera y las condiciones subjetivas y objetivas que aquella nación, o también la región en que se vivía.

En países que vivían dictaduras militares, represión tortura y terror contra el enemigo, masacres de parte de militares, escuadrones de la muerte anti comunistas, paramilitarismo, invasiones militares norteamericanas, y condiciones objetivas graves en general (índices de desarrollo humano muy bajos, pobreza extrema, hambrunas, desigualdad, racismo, clasismo, crisis económica, desempleo, gobiernos anti populares, corruptos y autoritarios, etc.) los teólogos de la liberación tendieron a radicalizar sus posiciones y métodos de lucha frontal. Países que vivieron algunos de estos problemas pero no a niveles tan graves y dentro de regímenes de democracia electoral (burguesa) tendieron a presentar teólogos un poco más moderados, de corte contestatario pero reformistas (es decir no se proponían como proyecto la ruptura frontal con el capitalismo, el patriarcado y el régimen de clases). Esta discusión sobre la teología de la liberación es la que nos ocupa a continuación.

Por último es importante dejar claro que el trabajo pretende desarrollar un enfoque de interpretación desde la Historia Global. Plantear discusiones respecto a la Teología de la Liberación, irremediamente debe pasar por construir una discusión sobre la Guerra Fría y el plano regional de los altos niveles de conflictividad social y tensión política que se vivió en América Latina, vista como un todo, con una gran cantidad de contradicciones y problemáticas compartidas, con una serie de espacios de comunicación y redes de intercambio y organización entre los grupos hegemónicos para salvaguardar su agenda de clase, y los

⁹⁰ Ibid, p 46. Sobre este debate véase el excelente trabajo: Enrique Dussel. *Las metáforas teológicas de Marx*. (Editorial Verbo Divino. España. 1993). Véase también los trabajos de Hugo Assmann, teólogo brasileño. Principalmente sus obras: *Teología desde la praxis de la liberación*. También *Marx, K & Engels, F., Sobre la religión*. Véase también los trabajos de Rubén Dri. *El movimiento anti imperial de Jesús*. (Buenos Aires. Argentina. Editorial Biblos. 2004). Reza Aslan. *Zealot. The life an times of Jesus of Nazareth*. (Random House, 2013). Aslan es uno de los grandes especialistas en religiones del mundo contemporáneo.

sectores populares, las clases medias y las agrupaciones de resistencia que luchaban contra las injusticias de la democracia burguesa y las dictaduras militares, organizadas, dirigidas y financiadas por los Estados Unidos, con el apoyo y complicidad de Gran Bretaña, Francia e Israel.⁹¹

De manera tal que, para comprender el desarrollo de este movimiento político y religioso, la clave es interpretarlo a partir de algunas de las enseñanzas metodológicas y teóricas de la Historia Global. Primero, debe superar la visión endógena y eurocéntrica, que supere el nacionalismo metodológico que analiza los fenómenos sociales, su objeto de estudio, desde un enfoque nacional, sin tomar en cuenta los contextos generales. La Teología de la Liberación como movimiento fue siempre internacionalista y anti imperialista, de manera tal que ese punto de partida para analizarlo es a todas luces central y clave. Como movimiento latinoamericanista, de la misma manera, debe superar la visión eurocéntrica y racista, para superar el colonialismo teórico y temático. El movimiento del que hablamos no sólo eran sacerdotes radicalizados de un país, por el contrario eran muchos religiosos de diverso rango y credo que obedecían a una dinámica regional de relaciones, círculos y redes de intercambio entre diferentes países. Y este último punto es uno de los más relevantes al que debe ponerle atención la Historia Global. (Conrad, 2017, p 8-9). Además, la TL es también un movimiento político religioso y corriente de pensamiento pos colonial, es decir, de alguna manera pretende desligar del cristianismo su lógica de conquista, de sometimiento, de violencia, y de colonialismo clasista y racista contra los grupos más excluidos.⁹²

Para el estudio de la teología de la Liberación en un país pequeño y dependiente es muy necesario ver cómo se desarrolló esta a lo largo de un periodo específico, pero para su mejor comprensión inevitablemente se debe estudiar el tema desde la inclusividad regional geopolítica para visualizar mejor las interacciones y conexiones entre los grupos organizados y los sectores contra los que luchaban, principalmente en los países más grandes y con mayores niveles de conflictividad, por tratarse este tema de una serie de tensiones de la Guerra Fría en la que estaban relacionados y vinculados muchos actores nacionales e internacionales,

⁹¹ Israel Shahak. "Israel armó las dictaduras en América Latina". (Buenos Aires, Editorial Canaán. 2007).

⁹² Véase en ese sentido las obras de Enrique Dussel, uno de los teóricos marxistas más importantes latinoamericanos, quien se ha dado la tarea de poner en diálogo al cristianismo, el marxismo, la filosofía y el enfoque de la liberación desde una perspectiva poscolonial. Léase: Enrique Dussel. *Filosofías del sur: descolonización y transmodernidad*. (Madrid, España. Akal Editores. 2015).

y particularmente por ser el tema de la TL un fenómeno de índole transnacional. Esto es lo que Conrad llama “investigar lo particular dentro de lo global y lo global sobre lo particular” para analizar mejor los procesos históricos con perspectiva histórica desde el presente pero tomando en cuenta todas las variables e indicadores que sobre los fenómenos sociales que estudiamos pudieron incidir.⁹³

B. Enfoque conceptual

1. La Hegemonía y la contra-hegemonía:

La temática de la Hegemonía es bastante compleja y ha estado muy estudiada en los últimos cien años. El término se refiere al fenómeno de dominación en el que se involucran elementos como el Estado, el poder, la legitimidad, el control, la manipulación e imposición de formas de convivencia, criterios, ideas, etc. Es así que la Hegemonía se refiere al proceso en el que un sector político, económico o social de un determinado espacio geográfico nacional logra imponer su proyecto político gubernamental, su modelo económico y su sistema cultural de ideas, es decir impone formas de pensar, ideologías, sistemas de creencias, entre otras, sea esto por medio de la fuerza con represión, sea por medio del control disciplinario, o sea por medio del diálogo, el consenso y la toma de acuerdos en conjunto. En todo sistema político, sea dictadura, sea democracia, sea autoritario y violento, sea democrático y pacífico existe la lucha por la hegemonía entendido como la lucha por imponer criterios de pensamiento y cultura, dominar la estructura estatal (sus recursos e instituciones), y tener control de la estructura económica (es decir, de la estructura productiva agraria, industrial, financiera, mercantil y de servicios).⁹⁴

Específicamente Raymond Williams señala que “la definición tradicional de hegemonía es la de dirección política o dominación, especialmente en las relaciones entre los Estados. El marxismo amplió la definición de gobierno o dominación a las relaciones entre las clases sociales y especialmente a las definiciones de una clase dirigente”. El mismo Williams plantea que existe dominación y subordinación a través del uso político e ideológico de la hegemonía y además revisando la visión más estructuralista señala que hegemonía “es una cultura, pero una cultura que debe ser considerada asimismo como vívida dominación y

⁹³ Sebastian Conrad. *Historia Global: una nueva visión para el mundo actual*. (Barcelona. Editorial Crítica. 2017). p 15.

⁹⁴Véase al respecto de estos temas el libro: David Harvey. *Ciudades rebeldes: del derecho a la ciudad a la revolución urbana*. (Madrid, España. Ediciones Akal. 2013).

subordinación de las clases particulares”.⁹⁵ La hegemonía se relaciona con la capacidad de un grupo de imponerse sobre otro grupo y gobernar, la forma en que se gobierna, y el nivel de aceptación y de apoyo que tiene el que gobierna, administra y toma las decisiones. La hegemonía impone mecanismos de dominación y subordinación sean estos con la aceptación o no de los dominados. En estas luchas por el poder, por la legitimidad, por el control, por el mando de la sociedad, sus estructuras, sus instituciones y recursos, se desarrollan tensiones, conflictos y contradicciones por la distribución de cuotas de poder entre los sectores interesados, sea sociedad política (Estado) o sea la sociedad civil (civiles). Imponer con sutileza la hegemonía es tomar la dirección del Estado y su dirección, tomar decisiones y gobernar sin hacerse sentir de manera muy fuerte. La hegemonía es más efectiva en tanto se ejerce como poder silencioso, que logra dominar e imponerse pero no se siente la dominación de ningún tipo, es decir logra canalizar y controlar finamente el descontento social.

En la parte que específicamente a nosotros nos interesa, es decir en el marco de la lucha por las ideas, en el conflicto de imposición de formas de interpretar el mundo y formarse criterios sobre la realidad social, en la lucha por la hegemonía lo ideológico es central. El marxismo plantea que efectivamente quien domina la infraestructura económica y la producción material domina también la producción la cultural y la producción de ideas. No se trata aquí solo de producir ideologías, sino de imponerlas como las legítimas, las correctas, las racionales, las verdaderas y únicas posibles. Es en ese punto donde se desarrolla la lucha de poder. Entran en juego aquí elementos como la inteligencia, sutileza, creatividad e ingeniosidad por transmitir e imponer ideas, la fineza con que se construyen los discursos y los niveles de aceptación que tengan estos. Williams señala que:

La hegemonía constituye todo un cuerpo de prácticas y expectativas en relación con la totalidad de la vida: nuestros sentidos y dosis de energía, las percepciones definidas que tenemos de nosotros mismos y de nuestro mundo. Es un vívido sistema de significados y valores, fundamentales y constitutivos, que en la medida en que son experimentados como prácticas parecen confirmarse recíprocamente. Por lo tanto es un sentido de la realidad para la mayoría de gentes de la sociedad.⁹⁶

⁹⁵ Raymond Williams. *Marxismo y literatura*. (Ediciones Península, Barcelona. 1988). 129.

⁹⁶ Ibid, p 133. Un elemento central en la construcción de hegemonía política es el papel de la prensa, el cual en el mundo occidental aparenta ser libre y democrático pero en el fondo son corporaciones privadas manejadas por empresas privadas con líneas editoriales neo conservadoras en la mayor parte de los casos,

En esa lucha por el control de las ideas que definen la cultura y la ideología de las personas nace otro problema: la contrahegemonía. La contrahegemonía sería el proceso en el que grupos de la sociedad civil, ajenos al poder estatal, sus instituciones y grupos de poder económicos y políticos, buscan desafiar el complejo sistema de dominación que imponen los sectores dirigentes a las clases dirigidas. En ese sentido es la lucha de la sociedad civil en contra de la sociedad política, en términos de Gramsci. En palabras más específicas la contrahegemonía es el proceso de lucha y organización en el que sectores de las clases sociales que no tienen poder directo en la toma de decisiones del Estado se oponen al régimen político económico, al orden establecido y luchan por cambios principalmente en dos direcciones: cambios graduales, reformas sociales, económicas y políticas necesarias, esto por medio de la institucionalidad del régimen, es decir darle respuesta a la cuestión social, a los grandes problemas que enfrenta un país o región. El otro caso, sería un cambio estructural radical, la toma del poder del Estado a través de una revolución armada, y la transformación profunda de las estructuras e instituciones de un país.

Es por ello que la contrahegemonía puede darse en función de cambiar cuestiones regionales de un país, por ejemplo la lucha en una zona rural por la tierra, o ese nivel de resistencia puede ser un proceso de rebelión en una zona de un país o un proceso de revolución por todo el país. En esa perspectiva es importante decir que la contrahegemonía pasa por la organización y lucha de diversos grupos contra el poder del Estado y sus representantes tanto en el ámbito de lo económico, como en lo político y sobre todo lo cultural – ideológico. En este caso la contra hegemonía es la lucha contra las ideas dominantes que transmiten los sectores tradicionales y conservadores a través de los medios de comunicación, de los grandes empresarios y terratenientes, de las iglesias y religiones, de la familia, de las autoridades policiales, de las leyes establecidas y de las instituciones educativas formales. Foucault planteaba que en todo aquel espacio donde existiese poder y dominación iba a aparecer también resistencia y oposición.⁹⁷ La IC como institución es un espacio de tensiones, de

serviles de los grupos de poder empresariales, banqueros y terratenientes. Véase: Noam Chomsky y Edward Herman. *Los guardianes de la libertad. Propaganda, desinformación y consenso en los medios de comunicación de masas*. (Barcelona, Editorial Crítica. 2001).

⁹⁷ Véase al respecto de estos temas: Reinaldo Giraldo Díaz. *Poder y resistencia en Foucault*. (Tabula Rasa. Bogotá - Colombia, No.4: 103-122, enero-junio de 2006)

luchas y conflictos por la imposición de hegemonía por parte de un grupo, mientras otro ejerce la CH, la resistencia, la desobediencia, es el caso de la TL.

2. La teología de la Liberación y el papel de la religión:

Este grupo de pensamiento nace durante los años sesenta en Brasil con Leonardo Boff, Frei Betto y Helder Camera, en Colombia con Camilo Torres Restrepo y Manuel Pérez, Gustavo Gutiérrez en Perú, y posteriormente con Ignacio Ellacuría y Martín Baró en El Salvador, entre muchos otros grandes pensadores. Señala que “este movimiento abarca a sectores significativos de la Iglesia (sacerdotes, órdenes religiosas, obispos), movimientos religiosos laicos, (la Acción Católica, la Juventud Universitaria Cristiana, los Jóvenes Obreros Cristianos). Redes pastorales popularmente cimentadas, comunidades eclesiales de bases (CEB), clubes femeninos, asociaciones vecinales, sindicatos obreros o campesinos, etc.”⁹⁸

Este es un movimiento social – religioso e intelectual que plantea una teoría y praxis política, una cultura religiosa, una red social, y una fe a partir de formarse como la Iglesia de los pobres. Es sobre todo un movimiento que propone una reflexión religiosa y espiritual que pretende incidencia social para mejorar la vida del ser humano en la tierra (al respecto el movimiento es muy crítico de la idea de una eternidad de felicidad después de la muerte, pues desmoviliza toda capacidad de lucha social para mejorar el mundo concreto terrenal). Löwy prefiere llamarle *el cristianismo liberacionista*⁹⁹ pues es un concepto más

⁹⁸ Löwy, Op cit. 47. Cabe recordar también la influencia de algunos pensadores europeos hacia este movimiento, como lo son Emanuel Suhard, Jacques Loew, Madeleine Delbrei, Gerhard Muller y Jurgen Moltmann. Una excelente producción audiovisual sobre el movimiento de teología de la liberación y su enfrentamiento con la dictadura brasileña puede verse en: *Batismo de Sangue*, del 2007, por el director Helvecio Ratton, basada en un libro homónimo de Frei Betto de 1983, relata la historia de un grupo de sacerdotes que apoyan logísticamente la guerrilla Acción Libertadora Nacional, comandado en esa época por Carlos Marighella. El libro relata la historia de varios religiosos perseguidos, torturados, desaparecidos y asesinados, el caso de Aderval Alves Coqueiro, Carlos Eduardo Pires, Fleury Jeová de Assis Comes, e Frei Tito de Alencar Lima, muertos, y desaparecidos: Issami Nakamura Okamu Daniel José de Carvalho Joel de Carvalho. Véase: Frei Betto. *Batismo de Sangue: os dominicanos e a morte de Carlos Marighella*. (Sao Paulo. Brasil Editora Bertrand. 1987). No podemos olvidar además los aportes a la TL de pensadores como Richard Schultz, Julio de Santa Ana, Rubem Alves, Emilio Castro y Abner Barrera. Desde Perú, tierra de Gustavo Gutiérrez operó la Oficina Nacional de Información Social, movimiento clave de la TL que se dedicaba a la educación popular leyendo las realidades coyunturales y la liturgia religiosa. También el movimiento GOLCONDA, movimiento de sacerdotes por el tercer mundo, cristianos por el socialismo, la revista cristianismo y revolución y la relevancia del manifiesto de los dieciocho obispos.

⁹⁹ Ibíd, 48. Siguiendo esa línea, a partir de 1972 la Teología de la Liberación, como movimiento religioso y social, quedaría definido a partir de la publicación del libro de Gustavo Gutiérrez en el que explica y caracteriza a la Teología de la Liberación. Este movimiento venía precedido por el concilio vaticano II de 1962, el pacto de las Catatumbas de 1965, la publicación de la revista Cristianismo y Revolución en 1966, el movimiento de sacerdotes por el Tercer Mundo, de 1967, dirigido por Carlos Mujica e inspirado en Helder

amplio que no se limita solamente a la iglesia o a elementos teológicos. Este movimiento no siempre es político ni partidista, por lo tanto no tiene un programa, ni fórmula, ni objetivos económicos y políticos únicos ni concretos, pues varía en su nivel de radicalismo político según los representantes y las circunstancias de cada país. Sus principios básicos son:

a. La lucha contra la idolatría (no contra el ateísmo) como principal enemigo de la religión. Son el mercado, la riqueza, la seguridad nacional, la fuerza militar, etc.

b. La liberación humana histórica como anticipación a la salvación final en Cristo.

c. La crítica a la teología dualista tradicional.

d. Una nueva lectura de la Biblia.

e. Una aguda denuncia moral y social del capitalismo dependiente por ser un sistema injusto y malvado.

f. El recurso al marxismo como instrumento social analítico para poder entender las contradicciones del sistema.

g. La opción preferencial por los pobres y la solidaridad con sus luchas de liberación.

h. El desarrollo de comunidades cristianas de base y de movimientos sociales de lucha contra la injusticia, la explotación social y la destrucción ambiental.¹⁰⁰

Según Sergio Silva podemos agrupar los orígenes y fundamentos de la Teología de la Liberación en cuatro elementos:

a) En lo teológico, la Teología de la Liberación depende muy directamente de la renovación que se dio en la teología de lenguas francesa y alemana en torno a la mitad del siglo XX, y que influyó decisivamente en el Concilio Vaticano II.

b) En lo eclesial, la Teología de la Liberación se vincula con la existencia de un activo grupo de Obispos innovadores, sin miedo ante el mundo actual. Estos Obispos constituyen el núcleo que anima y orienta la mayoría en el Concilio y también en la primera repercusión del Concilio en el nivel de la jerarquía en

Cámara, quien se convertiría en la figura más importante del movimiento, (Gutiérrez, 1972) además del movimiento Cristianos por el Socialismo en Chile. El mismo planteaba abiertamente que no existía ningún problema o contradicción entre ser marxista y cristiano, y que por el contrario estaban profundamente relacionadas en su denuncia a la injusticia social, la desigualdad económica, la represión militar, el autoritarismo de las dictaduras militares, la complicidad del imperialismo y el colonialismo a estos regímenes, y como respuesta la necesidad de educar, organizar y ser parte de la lucha socio política por lograr reivindicaciones que beneficiaran a los sectores más excluidos. Véase el muy elaborado trabajo: Josep Ignasi Saranyana. *Cien años de teología en América Latina (1899-2001)*. (San José, Costa Rica. Ediciones Promesa, 2004).

¹⁰⁰ Löwy, Op cit. 51.

América Latina que fue la Conferencia General de Medellín (1968).c) En lo social, la Teología de la Liberación fue impactada fuertemente por la pobreza de América Latina. Pero no simplemente por el hecho de que existe pobreza sino porque esa pobreza fue “sentida” –subrayo que se trata de un asunto de sensibilidad–, por un lado, como un escándalo intolerable dado que América Latina era un continente masivamente cristiano y católico, y, por otro, como un estado que se podía superar, porque la modernidad occidental había descubierto los medios para lograr el desarrollo económico, político y social de los pueblos, como se podía ver en el Norte. d) En lo político, la Teología de la Liberación hizo suya la perspectiva de la teoría de la dependencia. Ésta aparecía como la visión más adecuada no sólo para explicar la pobreza y la opresión de nuestros pueblos, sino ante todo como la que podía proponer las vías eficaces de su superación, precisamente porque detectaba los mecanismos que en la sociedad generan la opresión y la pobreza. Por aquí también, sobre todo por este acento puesto en la necesidad de eficacia en la acción, entraba en la Teología de la Liberación el talante de la modernidad. La teoría de la dependencia se presentaba, además, con un “plus”: era una teoría social elaborada principalmente por científicos sociales de América Latina, en diálogo con las ciencias sociales críticas de orientación marxista, particularmente con la teoría del imperialismo de Lenin.¹⁰¹

Löwy plantea que en vez de los tres grupos teológicos a lo interno de la Iglesia que hemos identificado, existen cuatro: a. los semifascistas – ultra conservadores; b. los conservadores moderados y tradicionalistas; c. los reformistas defensores de los derechos humanos; d. un grupo menor y reducido de radicales anti sistema.¹⁰² Los grupos identificados con la teología de la liberación a nivel filosófico y teórico siguen las siguientes discusiones: a. defensa de las libertades modernas y rechazo de la iglesia antiprogresista y contrarrevolucionaria que no acompaña el proyecto modernista de la sociedad. b. la crítica del capitalismo: uso del enfoque marxista para explicar la economía, la desigualdad, la explotación, reemplazo de la caridad por la justicia social, no idealizar el pasado patriarcal,

¹⁰¹ Sergio Silva. “*La teología de la Liberación*”. (Chile. Teología y Vida, Vol. L 93 – 116. 2009). Para una versión socialdemócrata de los religiosos radicalizados véase el libro: José Luis Martín Vigil. *Los curas comunistas*. (Barcelona, España. Círculo de Lectores. Molins de Rey Barcelona. 1968).

¹⁰² Ibid, 55.

proponer una economía socializada, defensa del medio ambiente. c. Combatir la privatización de la fe: rechaza la separación conservadora entre política y religión, así como la supuesta neutralidad e imparcialidad que debe tener la Iglesia en los temas sensibles, complejos y conflictivos. La Iglesia debe estar al alcance de todos y funcionar como una herramienta de lucha al servicio de los más necesitados. d. la crítica al individualismo como la base del egoísmo del capitalismo y la sociedad burguesa, base de la mayoría de conflictos sociales. El individualismo crea avaricia, indiferencia, desigualdad, corrupción y ello es la base de los problemas principales del planeta. e. la crítica a la modernización económica, el culto del progreso tecnológico y la ideología del desarrollo sin justicia social. Para este grupo de pensamiento de nada sirve el progreso económico, avanzado, industrial, científico y tecnológico si no se acompaña de solidaridad, justicia social y una sana distribución del poder, la riqueza y los recursos.¹⁰³

Por último, la relación entre marxismo y teología de la liberación la podemos ver en diferentes niveles, a partir de discutir en qué elementos concuerdan. Según Löwy tenemos: *a. rechazan la pretensión de que el individuo es el fundamento de la ética y critican las visiones de un mundo individualista. La religión (Pascal) y el socialismo (Marx) comparten la fé en los valores transindividuales. b. Ambos consideran que los pobres son víctimas de la injusticia,*¹⁰⁴ *c. Ambos comparten el internacionalismo o universalismo, es decir consideran a la humanidad como un todo por encima de las barreras de raza, etnia o nación. d. Ambos grupos critican la competencia, el egoísmo, la enajenación y atribuyen por el contrario un gran valor a la comunidad, al bien común y a la solidaridad. e. Las dos corrientes son críticas al capitalismo y las doctrinas del liberalismo económico. f. Ambas corrientes tienen esperanza en construir un futuro mejor, de justicia, libertad, paz y fraternidad entre los hombres.*¹⁰⁵

Lo anterior responde al por qué un grupo de cristianos decidieron estudiar y adoptar valores del marxismo para analizar y mejorar la sociedad, cuestión que se pregunta a

¹⁰³ *Ibíd.*, 82-86.

¹⁰⁴ *Ibíd.*, 92. Sobre el tema véase: Pedro Jose Ramírez. Ateísmo marxista y teología de la liberación en América Latina: ¿oposición o colaboración? (Universidad de Costa Rica. Revista Estudios. No 11. 1994). El autor hace un análisis desde el pensamiento de Marx sobre el tema de la liberación. También usa a Herbert Marcuse y a Giulio Girardi. En dicha discusión se plantea la idea de que el ser humano necesita figuras religiosas que idolatrar entre mas posee carencias terrenales. Un mundo social con menor sufrimiento y miseria humana tiene menos necesidad de construir figuras a quien idolatrar. Desde el marxismo clásico hay cantidad de obras que tocan el tema de la Iglesia y las religiones desde Marx y Engels, hasta Karl Kautsky, Vladimir Lenin, Antonio Gramsci y Rosa Luxemburgo.

¹⁰⁵ *Ibíd.*, 93.

menudo durante el siglo XX tanto a lo interno como externo de la Iglesia. La otra cuestión es qué tipo de marxismo inspira y estudia la teología de la Liberación. Löwy señala que no es el marxismo soviético, ni el estructuralismo marxista al estilo Althusser. Por el contrario les atrae el marxismo occidental, como le llama Perry Anderson.¹⁰⁶ Ese marxismo occidental lo representan autores como Ernst Bloch, Herbert Marcuse, Georgy Luckacs, Antonio Gramsci, Lucien Goldmann, Walter Benjamin, Ernest Mandel, Henri Lefebvre y latinoamericanos como José Carlos Mariátegui, Theotonio Dos Santos, Enrique Dussel y Aníbal Quijano. Estas son las fuentes teóricas de las que se nutre este grupo de pensamiento y a partir de ellas construye su enfoque sobre la interpretación de la sociedad y el modelo de desarrollo sistémico que se pretende desarrollar hacia el futuro.¹⁰⁷

Es así que la teología como parte teórica de las religiones se encarga de estudiar el porqué de la existencia, el origen y razón de ser del universo y la humanidad, las relaciones entre el mundo terrenal y el mundo metafísico, el papel de las divinidades religiosas, la relación entre ciencia y fe, las explicaciones sobre el origen y la existencia de los dioses, entre otras cosas. La teología cristiana en esa perspectiva tiene sus propias visiones y fundamentos

¹⁰⁶ Perry Anderson. *Consideraciones sobre el marxismo occidental*. Barcelona. Siglo XXI editores. 2012. Véase también: Perry Anderson. *Tras las huellas del materialismo histórico*. Barcelona. Siglo XXI editores. 2013.

¹⁰⁷Véase el interesante artículo: Michael Löwy. *Dos marxistas disidentes contra la ideología del progreso*. Ponencia presentada en el Simposio Internacional en Conmemoración del 90 Aniversario de 7 Ensayos de Interpretación de la Realidad Peruana que, organizado por la Cátedra José Carlos Mariátegui, dirigida por Sara Beatriz Guardia, tuvo lugar en Lima los días 18 y 19 agosto de 2018. Löwy enfatiza en la relación existente entre socialismo, ética y religión. Señala que tanto marxistas como cristianos estaban conscientes de que la carroza del progreso automático e inevitable (el evolucionismo histórico, el historicismo positivista, y del etapismo stalinista) era una ilusión burguesa que el marxismo debía rechazar. El progreso solo se podía dar como parte de la organización colectiva planificada. Se debía tener claro que la sociedad ideal tenía sus raíces en la sociedad arcaica. Para Löwy, muchos pensadores marxistas que no renegaban del cristianismo tenían claro que el progreso por la vía del capitalismo era solo una falsa ilusión para detener el avance de una consciencia revolucionaria y objetivos de transformación en las personas. Por el contrario, mediante la asociación del materialismo histórico y la teología reflexiva y de acción era posible llegar al socialismo para revolucionar la sociedad. Cita Löwy: La Conquista, primer capítulo de la historia colonial europea, escribe Benjamin, "transformó el mundo recién conquistado en una sala de tortura". Las acciones de la "soldadesca hispana" crearon una nueva configuración del espíritu (*Geistesverfassung*) "que no se puede representar sin horror (*Grauen*)". Como toda colonización, la del Nuevo Mundo tuvo razones económicas –los inmensos tesoros de oro y plata de las Américas– que los teólogos oficiales trataron de justificar con argumentos jurídico-religiosos: "América es un bien sin propietarios; la sumisión es una condición de la misión; intervenir contra los sacrificios humanos de los mexicanos es un deber cristiano". Bartolomé de Las Casas, "un combatiente heroico en las posiciones más expuestas, luchó por la causa de los pueblos indígenas enfrentando, durante la célebre disputa de Valladolid (1550), al cronista y cortesano Sepúlveda, *el teórico de la razón de Estado*, logrando finalmente obtener del rey de España la abolición de la esclavitud y de la *encomienda* (forma de esclavitud), medidas que nunca fueron efectivamente aplicadas en las Américas".

de las realidades concretas y de los mundos abstractos metafísicos. Y es justo allí a lo interno de la teología cristiana donde, como vimos más arriba, tenemos varias teologías, unas más conservadoras, otras más liberales. La TL estudia además los mecanismos necesarios para lograr la emancipación socio económica de los seres humanos frente a un sistema de sometimiento.

En Marx vemos que la discusión que se plantea sobre teología y religión señala que el problema religioso yace en querer explicar las realidades sociales a partir de supersticiones distorsionadas, prejuicios y pasiones que ciegan al sujeto y no le permiten ver esa realidad de la manera holística, total y concreta.¹⁰⁸ “El miedo y la ignorancia son por tanto las raíces de cualquier fe religiosa.”¹⁰⁹ Este enfoque insiste en que “los sacerdotes de las falsas religiones están interesados en mantener al pueblo ciego mientras persiguen a todos aquellos que podrían iluminarlos”.¹¹⁰ Es así que la religión se visualiza como el medio más efectivo de la legitimación de la dominación política. Queda claro que detrás de las representaciones religiosas se ocultaban intereses de poder.¹¹¹ El marxismo ve en la religión y los efectos del cristianismo una distorsión psicológica, un problema de conocimiento y raciocinio de la conciencia, lo que conlleva al lamentable problema de la necesidad de la alienación del ser humano para darse una explicación del mundo. “El hombre hace a la religión, la religión no hace al hombre”, indica Marx.¹¹²

El logro y aporte crucial de Marx es demostrar la relación conflictiva y dialéctica entre ideología, enajenación, falsa conciencia, dominación político económica y el interés de ocultar las contradicciones sociales del sistema para legitimar el orden establecido, es decir encubrir el conflicto social y político en medio de las relaciones entre clases, además de buscar consolar al pobre de su miseria y exclusión. Una cosa es el mundo de las apariencias, de las ficciones y otro el mundo de lo concreto y lo real.¹¹³ En la representación de un mundo de apariencias y ficciones, del mundo ilusorio, de esperanzas e ilusiones el cristianismo es vital.

¹⁰⁸ Jorge Larraín. *El concepto de ideología en Marx*. Vol. 1. 13.

¹⁰⁹ *Ibid*, 19.

¹¹⁰ *Ibid*, 19.

¹¹¹ *Ibid*, 20. El autor plantea que la transformación del cristianismo en un sistema dogmático y autoritario es descrita por primera vez como responsable de la alienación del ser humano respecto de su verdadero yo. 28.

¹¹² *Ibid.*, 31. Si la religión es el opio del pueblo es porque no le permite entender bien la realidad. Además porque la religión proyecta una recompensa en el cielo por los sufrimientos reales de la tierra. P 45.

¹¹³ *Ibid.*, 32.

Esto es lo que genera la alienación del ser humano, y alienación es la falta de control propio que se tenga sobre lo que se hace, lo que se produce, lo que se piensa, es limitarse la libertad. Esa alienación se puede desarrollar en el plano de las fuerzas objetivas de la sociedad, es decir en la cuestión estructural económica cuando vemos enajenación laboral, y también para efectos de nuestro objeto de estudio en el plano de la cuestión cultural, es decir de las fuerzas subjetivas de la sociedad, dentro de lo que se incluye lo religioso. Para Lenin por ejemplo el Estado no debe tener religión oficial, ni debe meterse en cuestiones espirituales- religiosas de las personas, pues esto es un tema individual, privado e íntimo. El Estado jamás debe imponer creencias religiosas ni patrocinar instituciones clericales:

la religión es solo uno de los aspectos de la opresión espiritual que mantiene la esclavitud del obrero en su situación de explotación. La religión “le enseña a ser humilde y resignado en la vida terrenal y a reconfortarse con la esperanza de la recompensa celestial”. Ofreciendo la alternativa de la beneficencia caritativa “al que vive del trabajo ajeno”, le vende muy barata a la burguesía la salvación a cambio del ejercicio caritativo.¹¹⁴

En su visión claramente estructuralista – marxista, donde la base económica explica el desarrollo de fenómenos culturales, subjetivos y políticos Lenin señala que la religión y el cristianismo funcionan al servicio de la burguesía y de la clase dominante en general desarrollando en el explotado una relación con estos de sumisión, obediencia, y apología a los explotadores, significa una forma de opresión espiritual. “La opresión económica de los obreros provoca y engendra inevitablemente todo género de opresión política, de humillación social, oscureciendo y degradando la vida espiritual y moral de las masas”¹¹⁵. Es así que la religión enseña a resignarse frente a los problemas de injusticia económica, a llenarse de gratitud a través de satisfacción espiritual, y no de satisfacer las necesidades materiales básicas. Además, construye la idea de esperanza e ilusión en un mejor futuro, de que las cosas van a cambiar pronto, para bien, y si no, entonces hay que respetarlas pues es esa la voluntad de Dios. Si millones viven en la miseria, esa es la voluntad de Cristo, debe respetarse y tiene un propósito. Además, recordemos la perspectiva de Gramsci en la que parte de la construcción de hegemonía yace en el arte de imponer dominación, en lo

¹¹⁴ María Sánchez De las Matas.: *Lenin: ateísmo y militancia marxista en la obra de 1905. Socialismo y religión*. Revista Reflexiones. Universidad de Costa Rica. San José. 2005. P 106.

¹¹⁵ *Ibíd.* P 107.

ingenioso e inteligente en que la clase poderosa oprime a las mayorías con la complicidad de estas, es decir con la resignada o placentera aceptación de estos. Se les somete a estos a la idea de que las cosas están bien, que la sociedad avanza poco a poco por el camino correcto, y cuando algo anda mal, es voluntad divina contra la que no se puede hacer nada. Se le enseña al sometido a acostumbrarse a observar la decadencia del mundo, si es que en algún sentido logra percibirla, de lo contrario tal decadencia se le oculta. Aquí surge el arte de gobernar, la dominación política como disciplina ideológica. Es por ello que, Gramsci concluye que no hay *sentido común* por parte de las masas a la hora de interpretar la situación política del momento, lo que se desarrolla es un *sentido mayoritario*, fundamentalmente irracional e ilógico. Convencernos de que las cosas no están mal nos conlleva a una limitación ideológica y de praxis respecto a la voluntad y capacidad que podamos tener de transformar el mundo y transformar las cuestiones que están mal, pues creemos que nos es necesario ¹¹⁶.

Esas explicaciones teológicas del mundo en que se vive nos llevan a discutir entonces cuál es el papel de la religión en el mundo terrenal. La función social y política de la religión es innegable, cumple un papel preponderante en la visión de mundo que puedan construirse los ciudadanos de diferentes clases sociales y de distintivos y variados capitales culturales, al inculcársele a las personas desde muy jóvenes acerca de cómo debemos pensar el mundo que nos rodea, y qué debemos interpretar sobre los fenómenos y acontecimientos políticos, sociales, económicos y culturales más llamativos del correr de la historia. Es así que la religión no solo cumple un papel de educador muy importante para el ser humano bajo la recomendación, posibilidad, o en su defecto, bajo la amenaza latente hacia el individuo del castigo, de la culpa, del pecado y de los males existenciales en caso de no avanzar por el buen camino, lo que llamamos las políticas del buen encauzamiento en palabras de Foucault. ¹¹⁷

La religión no castiga físicamente en los tiempos contemporáneos, al menos formalmente hablando, si no que amenaza con un castigo eterno y más fuerte en el mundo del más allá. Esto es lo que genera una manera más sutil, más fina, más ingeniosa de control

¹¹⁶ Antonio Gramsci. *Maquiavelo y Lenin. Notas para una teoría política marxista*. (México : Diógenes, 1980). Hugues Portelli. *Gramsci y el bloque histórico*. (México, siglo XXI editores, 1997).

¹¹⁷ Es decir todos aquellos mecanismos institucionales sobre los cuales el poder, el Estado y la autoridad buscan penetrar en las personas para que estas se adapten al sistema, se mantengan bajo control y no se salgan de los moldes de ciudadano deseado que se quiere y se requiere de acuerdo a los intereses de esos grupos de poder. Véase la excelente obra de Michel Foucault. *Vigilar y Castigar. Nacimiento de la prisión*. (Madrid. Siglo XXI editores. 2012). Ver también el concepto de “poder pastoral” del mismo autor.

social, dominación política, pánico moral y finalmente disciplina en los individuos (los apacigua y los convierte en cuerpos y mentes dóciles). Es por ello que se ha hablado de la religión y en este caso del cristianismo como un mal necesario al ser un instrumento de control de las personas y de las almas en el caótico, desordenado y complejo sistema capitalista con los altos niveles de desigualdad que le caracterizan. Los medios de control concretos como el castigo, la cárcel, la ley, la muerte, el delito, la tortura son muy bien complementados con otros mecanismos del ámbito de lo cultural, lo ético y lo moral. Estos en conjunto pretenden que los sujetos eviten actos indebidos, indeseados, considerados anormales, aventurados, inmorales e irracionales.¹¹⁸

Es así que, la sensación de pánico y miedo que puede generar la cárcel puede ser comparada también con la sensación de estar cercano o condenado al infierno. Es tan importante la amenaza del castigo tanto en el mundo terrenal como en el mundo del más allá, y estos dos dispositivos de poder pueden tener semejantes resultados y efectividad. A fin de cuentas a ello se le puede llamar la moral inquisidora que funciona con mucha efectividad en las sociedades capitalistas, dirigidas por la burguesía y por el poder religioso.¹¹⁹ Señala al respecto Olivier Rebol "el poder moderno quiere ser racional (...). Su discurso es la ideología. Y ese discurso, en efecto, justifica el poder de manera racional por el consenso o la necesidad, disimulando lo que el poder comporta de esencial: el hecho de que él sigue siendo sagrado para los que lo ejercen, que lo debe ser para los que los sufren, y que supone una amenaza de violencia para los que lo rechazan".¹²⁰ Como diría Foucault, disminuir el suplicio, el castigo y la violencia física por mecanismos más sutiles e ingeniosos de control social han generado a la burguesía formas más éticas de dominación, principalmente aquellas que adoctrinan como lo son las iglesias, las escuelas y los medios de comunicación.

Estas cumplen en el orden burgués un papel fundamental que genera la no necesidad de violencia física, cuestión que hace que esta pase a un segundo orden como recurso de emergencia (es parte de la moral burguesa decimonónica heredera de la revolución francesa y su ideario de contrato social, regulación del poder, derechos civiles y democracia)

¹¹⁸ *Ibíd.* Véase al respecto también otra gran obra de este autor, sobre las formas sutiles de exclusión: Michel Foucault. *El orden del discurso*. (Traducción de Alberto González Troyano. Tusquets Editores, Buenos Aires, 1992).

¹¹⁹ Liliana Mizrahi en *Las mujeres y la culpa*. Citada por Ana Lucía Fonseca. *Detrás del trono. Un viaje filosófico por el delito, el pecado y la culpa*. (San José, Costa Rica. Editorial Arlekin. 2015).

¹²⁰ Olivier Rebol en *Lenguaje e ideología*. Citado por Ana Lucía Fonseca. *Op cit.* 14.

pero siempre con el objetivo de legitimar la autoridad, la dominación, el poder de los privilegiados. Hablamos así del derecho, la ley, y el adoctrinamiento como una forma inteligente y moderada de imponer la fuerza del que tiene el poder. La discusión es entonces, qué debe hacer el cristianismo como religión en sus discusiones teológicas, políticas y en sus acciones: apoyar al poder y legitimarlo, o por el contrario combatirlo y derrocarlo cuando no cumple los preceptos básicos de convivencia digna.

En esta discusión teológica sobre los fundamentos de la religión y su papel social y político, en este caso del cristianismo la filósofa Ana Lucía Fonseca acuña el término *pensamiento teocrático*, es decir la interpretación del mundo que no distingue entre la *cosmovisión religiosa* y la *cosmovisión política*, aunque esta se defina como secular.¹²¹ Vemos que en esa línea durante el conflicto armado latinoamericano la religión fue utilizada como vehículo de transmisión de valores, imaginarios e ideologías ya fuesen al servicio de despertar conciencias, de llamar a la rebeldía, la organización y la lucha, o por el contrario para someter, domesticar, o apaciguar los ánimos y llamar al diálogo, la sumisión, la paz y la conciliación entre las partes. Religión y política se ven allí intrínsecamente unidas como medios para legitimar acciones concretas ya sea a favor o contra el poder y mezclando lo divino con lo humano, lo terrenal con lo metafísico (por ejemplo, la discusión teológica sobre qué haría Dios ante la injusticia, la revolución, el hambre, la pobreza y la represión).¹²²

Es por ello que creemos que la religión como herramienta política busca crear un “sentido común” en el ciudadano para que este se adapte al sistema social imperante, no lo cuestione y no se rebele contra este. Ese llamado “sentido común” que puede significar ser dócil, obediente, educado, complaciente y soporte de las clases privilegiadas sin que el sujeto que practica ese “sentido común” lo sea, es decir sin que sea parte del poder, hace que ese “sentido común” termine siendo un “sin sentido” aunque el mismo se disfrace por parte de los grupos hegemónicos como el “buen sentido” o “el sentido correcto” (toda religión implica una moral, pero no toda moral implica una religión, aunque si implica un estudio ético la moral religiosa).¹²³ Este entonces termina siendo una señal y expresión de “normalidad”, de

¹²¹ Ibid, 15.

¹²² Para dominar se debe vigilar y castigar, pero también engañar y manipular. Ibid, 41.

¹²³ Fonseca, op cit, p 156. Hay que recordar que la moral y el análisis ético de la misma no es algo natural o automático, preconcebido, por el contrario es resultado de estructuras culturales, ideológicas y sociales. Además la autora plantea que la ética no es teología moral. Para más véase el apartado sobre religión del

aceptación y legitimación del orden establecido, aunque las mayorías de la clase trabajadora que lo hagan no sean parte de los dones, bienes y ventajas del sistema.

Por ello la contradicción, la disyuntiva se da justo en el momento en que irrumpe en el mapa una teología revolucionaria que combata ese papel domesticador y enajenante que históricamente y de forma mayoritaria había cumplido el cristianismo. Es aquí donde hay que empezar a hacerle entender al ciudadano que ese “sentido común” de aceptar el orden establecido es un “sin sentido”. Es ese el papel liberador de la religión, el que llama al no conformismo, a la lucha, a la organización, y a la concientización política.¹²⁴ Ese papel religioso que busca evadir esa lógica del sistema con sus dispositivos de poder que pretenden evitar una supuesta peligrosidad en el ciudadano del futuro para que no se concientice ni rebele. Es allí donde la teología puede generar en el feligrés resignación ante la injusticia o por el contrario indignación. Pero no sólo esto es suficiente, existe asimismo una diferencia entre la teología de la Liberación y un movimiento que va más allá: la teología de la Revolución, que propone una ruptura total frente al capitalismo, el patriarcado y la democracia burguesa, y como método de lucha para realizarlo propone y defiende la revolución armada como la única opción viable ante la opresión del sistema.¹²⁵

Esta interpretación de la realidad que pretende conciliar y poner a dialogar al cristianismo, marxismo y revolución busca principalmente que el ser humano a partir de una praxis y reflexión teórica e intelectual no pierda el sentido común (Castoriadis le llama la clausura de sentido), la noción de los valores básicos de convivencia humana, solidaria e igualitaria. Si hablamos de Teología de la Revolución como un sistema de ideas y prácticas que van más allá de la TL es porque sus voceros y representantes se radicalizan a un nivel mucho mayor en la lucha política. No sólo se limitan a ser voz crítica, que denuncia, que habla por los excluidos, sino que pasa a la acción armada revolucionaria y cree que solo de esa forma se pueden cambiar las condiciones objetivas elementales. Su análisis teórico es el marxismo y el cristianismo social, su método la lucha armada revolucionaria. Su objetivo:

libro: Rodrigo Quesada. Anarquía. Orden sin autoridad. (Costa Rica. Editorial de la Universidad Nacional. 2014). En este capítulo el autor deja claro la diferencia entre religión, espiritualidad y moral.

¹²⁴ Ibid, 111.

¹²⁵ Trutz Rendtorff y Heinz Eduard Todt. *Teología de la revolución*. (Caracas, Venezuela. Monte Avila editores. 1975). Jose Comblin. *Teología de la revolución*. (París, Ediciones Universitarias, 1970). Giuseppe Vacori. *Teologia della rivoluzione*. (Italia. Feltrinelli. 1969). Véase también: Teología para el Tercer Mundo. *Los cristianos, la violencia y la revolución*. (Suplemento no. 119 de ella revista Lettre. Paris, Francia, 1969). la revista se estuvo publicando en Argentina durante los años sesenta y setenta.

una sociedad sin clases sociales, sin gran propiedad privada, sin ejércitos militares, sin autoridades represoras y opresoras, busca la democracia directa participativa donde todos tengan voz, y donde el respeto, la solidaridad, el apoyo y el amor al prójimo sean el punto central de las relaciones humanas.

Creemos que efectivamente la religión en general y la iglesia católica en particular juegan un papel fundamental en el mantenimiento y continuidad de estructuras, instituciones, valores, creencias, comportamientos y actitudes sociales de personas, pero también juega un rol relevante en el cambio, en las rupturas y procesos de transformación social de todas esas.¹²⁶ Produce significados institucionales, sociales y personales de gran relevancia para ser estudiados en el ámbito de lo ideológico (esto apoyado en la teoría, doctrina y liturgia eclesial).

3. Ideología e imaginarios sociales

El concepto de ideología ha sido estudiado desde múltiples enfoques y a través de distintos pensadores contemporáneos de mucho nivel, tanto marxistas como no marxistas, positivistas o liberales. Entre los que estudiaremos a continuación tenemos los planteamientos de Raymond Williams. La perspectiva más aceptada es la que interpreta la ideología como:

- a. un sistema de creencias característico de un grupo o una clase popular.
- b. Un sistema de creencias ilusorias, ideas falsas o falsa conciencia, que puede ser contrastado con el conocimiento verdadero o científico.
- c. el proceso general de la producción de significados e ideas.¹²⁷

Efectivamente Williams defiende la tesis marxista de que toda producción de discursos y creencias se fundamenta en la posición de clase, y que como tales buscan lograr objetivos a partir de manipular a los receptores de estos, por lo tanto muchos de ellos son ilusorios, dependen y son condicionados por la lucha de clases y la forma en que unos buscan imponer su sistema de creencias sobre los demás, construyendo lo que Gramsci llama “la hegemonía” dentro de una sociedad.¹²⁸ Recordemos que la ideología es vista como un producto o resultado de las condiciones materiales de existencia, las cuales definen la conciencia,

¹²⁶ José Miguel Rodríguez. Op cit, 6.

¹²⁷ Raymond Williams. *Marxismo y literatura*. (Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Argentina : Las cuarenta, 2009). 71.

¹²⁸ Ibid, p 74.

sin embargo también cumplen un rol fundamental las condiciones culturales y educativas en la definición de eso que llamamos ideología (sin olvidar que hay otras circunstancias además de las materiales objetivas que median y condicionan la producción de ideología). Teniendo lo anterior claro, podemos visualizar dos tipos de ideologías:

a. *ideología per se*, como un simple conjunto de ideas, percepciones, interpretaciones y creencias del mundo que forman la visión de mundo de un individuo o un colectivo social, y los cuales condicionan las acciones concretas de las personas en sus prácticas cotidianas, además de mover de uno u otro lado su escala de valores, la axiología que domina su mente y praxis diaria. Es así que unos creen que la ideología define la forma de interpretar el mundo, para que luego algunos intenten transformarlo u otros reproducirlo de manera intacta. Todo ser humano de una u otra forma tiene su ideología, que parte de un conjunto de imaginarios sociales, políticos, económicos, culturales, religiosos de lo que entiende del mundo, y de una u otra forma busca explicar ese mundo a partir de sus conocimientos y experiencias sociales. Sin tomar en cuenta que la ideología se construye por condicionantes estructurales, instituciones, grupos de poder, mecanismos de dominación, etc., todos tenemos ideología, más o menos elaborada. No toda ideología puede ser simplemente falsas creencias, o grupo de ideas ilusorias, o conjunto de interpretaciones del mundo enajenadas e incorrectas según lo que la clase poderosa desea que pensemos y creamos. Existen ideologías combativas, subversivas, resistentes y en fin, contra hegemónicas.

b. *ideología dominante*, que da como resultado ideologías dominadas, domesticadas, persuadidas y con poca capacidad para entender el mundo desde un enfoque crítico, emancipador y subversivo al orden establecido. La mayor parte de los casos los individuos del orden capitalistas están permeados por la ideología dominante, en tanto se dejan llevar por el statu quo de lo que podemos llamar “la cultura de las mayorías” siguiendo a Lenin,¹²⁹ donde el pensar común del trabajador en una sociedad dominada por la burguesía es el pensar del terrateniente, el militar, el sacerdote, y el explotador. Allí se reproducen todo tipo de anti valores y prejuicios como el nacionalismo exaltado, el racismo, la xenofobia, el conservadurismo, el anti comunismo, el clasismo, la naturalización de la pobreza, el darwinismo social, la competencia, el egoísmo, el individualismo, la avaricia, etc. Esas formas de ver el mundo a través

¹²⁹ Vladimir Lenin. *El Estado y la Revolución*. Op cit. Puede consultarse también el libro: Carlos Mariguella. *Manual do guerrilheiro urbano*. (Sao Paulo, Brasil, 1969).

de aquellos anti valores contrapuestos a lo que propone el marxismo o el socialismo son las que dominan las mentes de la sociedad contemporánea, lo que Gramsci llamaría el sentido común, que no es otra cosa que el sentido de las mayorías, que a fin de cuentas de “sentido común” tiene muy poco, pues como una elaboración intelectual y cognitiva posee poco nivel de análisis en función del grado de conocimiento cultural – educativo que se tenga. Es de esa manera más sencillo plegarse a los mecanismos de obediencia ideológica siguiendo a las grandes mayorías y a los grupos de poder que renegarse y plegarse a la resistencia contra esas estructuras y colectivos sociales.

Williams defiende que efectivamente la ideología es resultado de las condiciones materiales y culturales de las personas, la defensa de su clase social, sus intereses, objetivos y anhelos. También la ideología es el resultado de la división social del trabajo. Sin embargo hay que ir más allá de estos planteamientos más clásicos.¹³⁰ No necesariamente la ideología responde mecánicamente a la clase social y a la condición material a la que pertenece. Muchos grandes teóricos, pensadores, líderes mundiales y actores históricos han renunciado a sus privilegios para servir a la causa de los más marginados (León Tolstoi, Vladimir Lenin, Ernesto Guevara de la Serna, León Trotsky), y muchos de los grupos más marginales han decidido servir en la defensa del orden establecido y la clase privilegiada (fenómeno que sucede con el caso del ladino en América Latina, el indígena o el afrodescendiente que ante las pocas oportunidades que se le presentan se convierte en policía o militar. Lo mismo con el caso de la clase media que vota y apoya a la burguesía, o admira y aspira a ser como esta).¹³¹ Sobre esto la teología de la liberación y la psicología social y política han discutido de manera amplia.

¹³² La visión de ideología como ideología dominante, o como poseedora de los ideales, criterios y percepciones de los grupos poderosos se visualiza más claro en el marxismo clásico de Marx, Engels, Lenin y Gramsci. Pero a partir de Gramsci, Luckács y luego culturalistas como Raymond Williams, Terry Eagleton, Herbert Marcuse entre otros se logra evidenciar más claramente esa gran diferencia. No toda ideología es ideología dominante, hegemónica,

¹³⁰ Williams, op cit. 84.

¹³¹ Véase: Helio Gallardo. *500 años. Fenomenología del mestizo: violencia y resistencia*. (San José, Costa Rica. Editorial DEI. 1993).

¹³² Véase: Ignacio Dobles. *Ignacio Martín Baró: una lectura en tiempos de quiebres y esperanzas*. (San José, Costa Rica, Editorial Arlekin. 2016).

conservadora, ni perteneciente a lo que busca imponer la burguesía, de la misma manera en que no toda conciencia social es alienación, auto engaño, enajenación, ignorancia.¹³³

Eagleton con algunas diferencias respecto a Williams conceptualiza las ideologías como:

- a) el proceso de producción de significados, signos y valores en la vida cotidiana;
- b) conjunto de ideas característico de un grupo o clase social;
- c) ideas que permiten legitimar un poder político dominante;
- d) ideas falsas que contribuyen a legitimar un poder político dominante;
- f) comunicación sistemáticamente deformada;
- g) aquello que facilita una toma de posición ante un tema;
- h) tipos de pensamiento motivados por intereses sociales;
- i) pensamiento de la identidad;
- j) ilusión socialmente necesaria;
- k) unión de discurso y poder;
- l) medio por el que los agentes sociales dan sentido a su mundo, de manera consciente;
- 1) conjunto de creencias orientadas a la acción;
- m) confusión de la realidad fenoménica y lingüística;
- n) cierre semiótico;
- o) medio indispensable en el que las personas expresan en su vida sus relaciones en una estructura social;
- p) proceso por el cual la vida social se convierte en una realidad natural.¹³⁴

¹³³ Véase el excelente trabajo de Jorge Larraín el cual comprende cuatro volúmenes. El concepto de ideología en Marx. volumen 1. Posteriormente el concepto de ideología en Gramsci y Althusser. Volumen 2. El volumen 3: el concepto de ideología en Nietzsche, Manheim y Durkheim. Finalmente el volumen 4, el concepto de ideología en Levi Strauss, Foucault y Zizek. Chile. LOM Ediciones. 2014.

¹³⁴ Terry Eagleton. *Ideología: una introducción*. (Buenos Aires. Editorial Paidós. 1995). E. P. Thompson por ejemplo habla del intelectual en un sentido más amplio, como el agente consciente y moral que es activista e interviene en el devenir histórico de su momento, de sus circunstancias, aquel que está a la altura de su época y que no se limita solo a vivir de sus ideas, sino también de sus acciones. Por ello defendía, al igual que Gramsci, que los intelectuales no sólo estaban en las universidades o bibliotecas, una visión muy académica, sino que estaban también en otros espacios sociales de lucha cotidiana. Véase al respecto: Blanca Muñoz. “La Escuela de Birmingham: La sintaxis de la cotidianidad como producción social de la conciencia. Revista científica de información y comunicación”. (Universidad Carlos III de Madrid. 2009).

Es en ese sentido que podríamos señalar que las acciones de los sujetos dependen de su sistema ideológico, y este sistema ideológico de creencias es condicionado por el conjunto de imaginarios que tengamos en relación al mundo que nos rodea y a los elementos concretos que más nos afectan: la política, la economía, el orden social y cultural, la religión. Es decir, un conjunto de imaginarios sociales crean una ideología determinada, sea esta subversiva – emancipadora o sea dominada – conservadora, y de ello va a depender la identidad política y social que el sujeto posea, con lo cual va a definir sus actos y prácticas cotidianas. Desde el marxismo entendemos que pensar y reflexionar debe ir acompañado de una praxis social que es definida por el conjunto de experiencias sociales que tengamos a partir de lo que hemos vivido empíricamente (esto se mueve entre muchas cosas, por los discursos que recibimos a diario de los diversos medios de ideologización) por lo tanto los imaginarios, las ideologías y las identidades políticas que dan como resultado condicionan (no determinan) las acciones diarias de las personas y las motivaciones del actuar cotidiano.

Si la ideología se posiciona en la conciencia y el mundo de subjetividades de las personas, diríamos que una ideología es un conjunto de imaginarios que se desarrollan de las subjetividades mentales de una persona. Estas van a depender directamente de las condiciones materiales de las personas, y de los niveles de capital cultural que tenga la persona a partir de sus experiencias de vida. La ideología entendida como conjunto de falsas ideas es producto de las contradicciones sociales. Sin contradicciones sociales no es necesario utilizar la religión para formar una ideología ilusoria sobre el mundo terrenal y metafísico.¹³⁵ Otro elemento de esta discusión debe darse no solo limitándose al plano de las representaciones, subjetividades e ideologías, sino pasando al tema de la praxis social y qué papel juega el cristianismo en tal praxis en medio de las relaciones sociales capitalistas de América Latina. Ello va a marcar la diferencia entre una práctica revolucionaria y una práctica reproductiva de la teología. El catolicismo como institución debe situarse y elegir qué tipo de práctica debe darse para solucionar los grandes problemas de la humanidad. Por ello no se sitúa sólo en el plano de la contemplación, pasa al plano de la praxis social.

Sobre la trayectoria de los HMB y el papel de Thompson en esta corriente de intelectuales véase también: Antonio de Padua y otros. E. P. “Thompson: história, educação e presença”. (Sao Paulo, Ediciones Verona, 2018). Pedro Benitez. *E.P. Thompson y la historia. Un compromiso ético y político*. (Madrid. Editores Talasa. 1996).

¹³⁵ Larraín. Op cit. 59.

Es de lo anterior que surge el conflicto sobre la dominación y hegemonía sobre la producción de los medios culturales. Quienes dominan la estructura económica dominan la producción de ideologías, y por ello las ideas de la clase dominante son en cada época las ideas dominantes, entendiendo así que la conciencia debe ser explicada desde las condiciones y contradicciones de la vida material, cultural y también algo importante, de lo espiritual.¹³⁶ En Larraín encontramos a partir de su análisis de Marx no solo dos tipos de ideología tal y como antes explicamos, sino tres o cuatro. Se hace referencia a cuatro:

1. La ideología per se, 2. La ideología dominante (que emana de la clase poderosa), 3. La ideología dominada (que es dominante pero que la reproduce la clase popular), y 4. La ideología disidente o revolucionaria (en cualquier estrato social) que busca desenmascarar las falacias de la ideología dominante, sus ocultamientos para más bien evidenciar las contradicciones.¹³⁷ Se debe entender viendo este complejo sistema de funcionamiento de las subjetividades que las inversiones y contradicciones de la vida material también generan formas invertidas de conciencia, de manera tal que no siempre la clase dominada va a tener una ideología dominada, o dominante, puede tener ideología revolucionaria. Marx señalaba que *los antagonismos políticos, los conflictos entre diferentes sistemas intelectuales, y las contradicciones de conciencia son la contradicción de las condiciones materiales básicas.*¹³⁸ La ideología dominante cuando pretende desarrollar praxis reproductiva entonces busca representar un mundo ilusorio, aparente, lo que llamaría Karel Kosik el mundo de la pseudo concreción.¹³⁹

Plantea Marx que la *ideología política típica del capitalismo oculta lo que ocurre debajo del proceso superficial donde esta aparente igualdad y libertad individuales desaparecen y prueba ser desigualdad y falta de libertad.* Por ello a Marx le interesó el estudio de las realidades objetivas, de las fuerzas económicas, sus contradicciones y su relación con las

¹³⁶ Ibid, 63.

¹³⁷ Ibid, 68.

¹³⁸ Ibid, 71. En una mente o conciencia de algún privilegiado puede subyacer una ideología revolucionaria que luche contra los privilegios y los poderosos. Este fue el caso de Kropotkin, León Tolstoi, Vladimir Lenin y muchos ejemplos más. En viceversa, es decir en una persona explotada y pobre tener una conciencia conservadora y dominante, sucede mucho, y es la característica regular.

¹³⁹ Karel Kosik. *Dialéctica de lo concreto. Estudio sobre los problemas del hombre y del mundo.* México, Grijalbo. 1976.

realidades de conciencia subjetiva, y de ello como resultado la forma en que construimos realidades propias sobre las que actuamos.¹⁴⁰

Por lo complejo del fenómeno anterior es que Larraín señala por temática y no por naturaleza de emisor, tres tipos de ideología:

- a. la ideología económica,
- b. la ideología religiosa,
- c. la ideología política.

La primera justifica el sistema de dominación y lo legitima como el único posible. La segunda justifica la jerarquía social y reconoce la necesidad de diferencias sociales. La tercera por el contrario niega la existencia misma de la dominación y las jerarquías, pero las conoce.¹⁴¹ En todas estas formas perversas de ideología se encuentran diferentes dosis de ocultamiento e inversión de las contradicciones de la realidad conflictiva e innegable. De lo que se trata es de visualizar de qué manera se evade esa realidad desigual: el mundo de las apariencias niega y oculta el mundo de las esencias.¹⁴² Es de allí que surge la dominación y la alienación, de la aceptación del anterior fenómeno. Cuando ese fenómeno se pone en práctica vemos estrategias como persuasión, manipulación, disuasión, socialización política, adoctrinamiento, alienación y convencimiento según Teun Van Dijk¹⁴³ que toma un análisis más culturalista de la ideología siguiendo a Stuart Hall que plantea a su vez que las ideologías son “*las estructuras mentales – los lenguajes, los conceptos, las categorías, imágenes del pensamiento y los sistemas de representación, que diferentes clases y grupos sociales despliegan para encontrarle sentido a la forma en que la sociedad funciona, explicarla y hacerla ininteligible*”.¹⁴⁴

Llegado a este punto debemos definir qué es un imaginario social, y para ello tenemos los enfoques de Cornelius Castoriadis. Este pensador plantea que el imaginario social:

Representa la concepción de figuras/formas/imágenes de aquello que los sujetos llamamos “realidad”, sentido común o racionalidad en una sociedad. Esta “realidad” es construida, interpretada, leída por cada sujeto en un momento

¹⁴⁰ Larraín, op cit, 87.

¹⁴¹ *Ibíd.*, 91.

¹⁴² *Ibíd.*, 95.

¹⁴³ Van Dijk, *Ideología: un enfoque multidisciplinario*. (Barcelona, Editorial Gedisa. 1999).

¹⁴⁴ Stuart Hall, citado por Van Dijk. *Ideología*. Op cit, 22.

histórico social determinado. Esta concepción de figuras/formas/imágenes es una obra de creación constante por parte de cada sujeto inmerso en una sociedad, de este modo ejerce su libertad, se transforma va transformando el mundo que lo rodea.¹⁴⁵

De esa manera los imaginarios sociales construyen subjetividades, que son el conjunto de formas simbólicas, de significantes, de idearios que desarrollan nuestra visión de mundo. Se puede tener un imaginario sobre qué es la pobreza y cómo surge, sobre la represión militar, sobre qué es la democracia, cómo funciona esta y cómo debería funcionar, qué es la dictadura, la violencia, qué es el proletariado y cómo debe hacer la revolución, etc. Y a partir de ello, es decir del conjunto de imaginarios que se tienen, se van formando estructuras subjetivas de pensamiento concreto que terminan elaborando una ideología, que es la totalidad del conjunto de imaginarios que poseemos sobre temas en específico. “Castoriadis propone la formación de las subjetividades. Mediante el imaginario social sabemos quiénes somos y qué papel debemos desempeñar en la sociedad. Es por medio de la creación que cada sujeto va transformando la idea que tiene de sí, su papel y su lugar en la sociedad.”¹⁴⁶

Es en ese sentido que el conjunto de imaginarios que nos construimos en nuestras subjetividades parten de una serie de elementos diversos que nos acompañan en las experiencias sociales. Estos varían desde los enfoques, comunicados y posiciones de la Iglesia Católica, tal y como aquí nos corresponde analizar, hasta el papel de los medios de difusión masiva, pasando por la formación familiar y escolar que tengamos, o por los sindicatos y partidos políticos que nos gobiernen o con los cuales participemos. Todos ellos de una u otra forma construyen nuestros imaginarios e interpretaciones sobre los diferentes temas específicos del mundo que nos rodea, estos en conjunto construyen la ideología que creemos tener y compartir, la cual a fin de cuentas elabora nuestra identidad política. Por ello es importante analizar los discursos religiosos de la Iglesia católica costarricense frente a la problemática de la década de 1980, para entender la manera en que estos construyeron formas de interpretación del mundo, a favor o en contra de la lucha social, de la revolución, de la justicia, etc.

¹⁴⁵ María Josefa Erreguerena. *Cornelius Castoriadis: sus conceptos*. Anuario 2001. (UAM – México. 2002). P 2.

¹⁴⁶ *Ibíd.*, p 3.

Muchembled plantea que los imaginarios sociales se construyen de representaciones imaginarias de la realidad, “las cuales son un fenómeno muy real producido por los múltiples canales culturales que irrigan a una sociedad. Es una suerte de maquinaria oculta bajo la superficie de las cosas, poderosamente activa porque crea sistemas de explicación y también motiva tanto las acciones individuales como los comportamientos de los grupos”.¹⁴⁷ Es decir, los imaginarios sociales son producidos por grupos de poder y grupos subalternos, muchas veces basados en realidades aceptadas universalmente, otras veces basadas en mitos y falacias que luego son aceptadas por las mayorías.

4. Discursos e intelectuales:

La intelectualidad depende del nivel de capital cultural y económico del emisor intelectual. George García plantea que cuando hablamos de subjetividades “el ser humano es un ser material, una corporalidad en intercambio con su entorno, no una conciencia abstracta frente al mundo”.¹⁴⁸ Es en ese sentido que desarrolla el concepto de Raymond Williams *estructuras del sentir* que son el conjunto de significados y valores que son pensados pero también vividos activamente en una conciencia práctica. El discurso como resultado de las subjetividades que buscan difundirse no solo pretende imponer formas determinadas de pensar si no maneras determinadas de existir, de praxis.¹⁴⁹ Se debe tomar en cuenta siguiendo esa línea que la producción discursiva venga de quien venga busca como objetivo central imponer criterios, valores, percepciones, visiones de mundo y subjetividades específicas. En un sistema en que existen las diferencias de clase y las abismales desigualdades como en el capitalismo vemos violencia estructural objetiva (material-económica) y violencia estructural subjetiva (discursiva-cultural). Es así donde se desarrolla la lucha por la hegemonía y la imposición de las ideas y formas de pensar, más allá de la lucha por la distribución de los recursos económicos.¹⁵⁰

En la lucha por la hegemonía cuando un grupo logra imponer su manera de pensar, sentir y actuar pretende al mismo tiempo que los mecanismos de dominación se disimulen

¹⁴⁷ Robert Muchembled. *Historia del diablo. Siglos XII - XX*. (México. Fondo de cultura económica. 2002). P 10-11.

¹⁴⁸ George I. García. *La formación de la clase media en Costa Rica: economía, sociabilidades y discursos políticos. 1890-1950*. (San José, Costa Rica. Editorial Arlequín, 2015).

¹⁴⁹ Ibid, p 40 - 41.

¹⁵⁰ Ibid, p 60-64.

principalmente a través de la sutileza de los discursos de poder y control: “la violencia simbólica se invisibiliza al instaurarse como hegemonía, un proceso mediante el cual, a través de prácticas concretas, entre ellas los discursos, se produce el predominio de una clase social.”¹⁵¹ Justo en eso radica la gracia de la hegemonía: en la capacidad de las clases dominantes de imponerse de manera violenta de una manera tan bien pensada y planificada que disimule y oculte hacia los dominados los mecanismos de explotación y desigualdad. Una buena hegemonía pasa desapercibida o si bien es sentida, es aceptada por aquellos grupos quienes la sufren. Es la fineza con la que se elaboran los discursos y se transmite la violencia simbólica lo que puede permitir o posibilitar que la hegemonía se imponga de manera más o menos sencilla para la clase poderosa. Es decir es lo que permite que se desarrolle dominación por consenso sin necesidad de violencia física, represión y autoritarismo.

Más adelante García explica que a lo interno de los discursos se encuentran ideologías implícitas y explícitas a través de lo que serían diversidades de imaginarios sobre diversos temas, cuestión que Frederic Jameson le llamaría ideologemas, es decir los indicadores y las variables de las ideologías difundidas como discursos:

La relación entre discurso e ideología es una relación entre singular y universal; el discurso es un acto de habla, material, mientras que la ideología es un referente ideal que se relaciona con el discurso mediante una dialéctica de repetición y diferencia. El discurso sería ideología en acción, esto es, consciente o inconscientemente en busca de establecer su interpretación como la predominante en su contexto social; por ello, los conceptos de ideología y de discurso se relacionan cercanamente con el de hegemonía. Por otro lado, en la ideología encontramos diversos elementos que la constituyen; Jameson las denomina ideologemas, y entre ellas ubica a conceptos, géneros y estilos.¹⁵²

Es así que entendemos al discurso como una construcción racional del conjunto de subjetividades que un individuo tiene sobre un tema y que busca difundir a través de escritos. Estas subjetividades más o menos ordenadas y racionales contienen una gran cantidad de significados, valores, representaciones, imaginarios e ideologías acerca de los diversos temas que verse. Cabe resaltar que el discurso intenta imponerse como verdad. Es una construcción

¹⁵¹ Ibid, 65.

¹⁵² Ibid, 68.

social discursiva que parte de un contexto histórico, una coyuntura y un momento específico en el que un emisor lo construye, es decir lo circunstancial. Justamente es a partir de analizar la escala de valores, sentidos, y significados que podemos medir la intencionalidad de los discursos en función de quién lo escribe, desde dónde, para qué y por qué (el contexto, la coyuntura, la circunstancia, la intención). El otro detalle fundamental es entender el discurso asociado con el poder. Foucault en este detalle fue muy claro al expresar que la producción de discursos se asocia directamente con la posibilidad de poder que tiene el emisor del discurso, la autoridad que posea, la legitimidad y el momento en que se construye y luego se difunde un discurso. Es allí donde los discursos pueden ser legitimados o excluidos, de acuerdo a los posicionamientos políticos e ideológicos que tengan asociados con la intencionalidad.

De esa manera observamos tres procedimientos de exclusión claramente definidos: Primero, la regla de lo prohibido, donde entra en juego el tabú, el miedo, la vergüenza, la precaución y por ende no se tiene derecho o libertad para decir todo lo que se quiere ni como se quiere. El ritual de la circunstancia donde el emisor no puede hablar de cualquier cosa en cualquier momento, pues hay espacios de socialización diversos y momentos específicos y estratégicos.¹⁵³ El asunto de la legitimidad, del capital simbólico, es decir del privilegio del que habla, pues no cualquier habla o puede discutir sobre cualquier cosa, ni tiene la capacidad y legitimidad para hacerlo, ello controla el discurso (entra aquí el papel de lo que Bourdieu llama capital cultural).¹⁵⁴

El segundo punto de Foucault es la oposición razón / locura donde en contextos, coyunturas históricas y ciertas circunstancias, algunas opiniones, ideas y pensamientos son vistos como razonables, racionales, inteligentes y otros como extremos, irracionales y aventurados. Por último, como tercer regla de control del discurso encontramos la oposición error / verdad donde algunos de los discursos pueden ser vistos por la comunidad universal como erróneos, falaces, mentirosos y otros como verdaderos, aceptados e incluso paradigmáticos. Para concluir el autor habla de procedimientos de control del discurso, estos son: la doctrina dominante del momento, la posición del autor, la disciplina a la que pertenece,

¹⁵³ Michel Foucault. *El orden del discurso*. (Barcelona: Tusquets Editores, 2015).

¹⁵⁴ Pierre Bourdieu. *La reproducción. Elementos para una teoría del sistema de enseñanza*. (Madrid: Editorial Popular. 2001).

las palabras que se utilizan, las formas de las oraciones, la organización de las ideas, y las formas y escenarios de producción, reproducción y apropiación del discurso.¹⁵⁵

Ahora bien, a la pregunta sobre quién produce discursos, diríamos de una manera sencilla que todo ser humano puede producir discursos, sin embargo, quienes producen discursos con amplia difusión y aceptación por parte de las clases sociales son principalmente los intelectuales, y entre más reconocidos y mayor poder de convencimiento y persuasión tengan estos más creíbles son sus posiciones ante las cuestiones conflictivas que enfrentamos.

En primer lugar, el tema de los intelectuales y su relevancia en la actual sociedad lo ha desarrollado de forma importante Antonio Gramsci, por lo que partimos de la concepción gramsciana de intelectual. En las “tesis sobre Feurbach” Marx decía “el educador mismo tiene que ser educado” y que “los filósofos no han hecho más que interpretar de diversas maneras el mundo pero de lo que se trata es de cambiarlo”.¹⁵⁶ Esa educación de la que Marx hablaba se refiere a que el intelectual puede cumplir diferentes roles de acuerdo a su formación política, posición de clase social y su posicionamiento cultural ideológico frente a la sociedad que le rodea. En ese sentido podemos hablar de que el intelectual es una persona con conocimientos sobre el mundo en que vive, para Gramsci casi cualquier ser humano que analiza la sociedad en que vive, conoce lo básico de ella y además logra percibir y discernir las estructuras de desigualdad y contradicciones sociales que desarrolla es en alguna medida intelectual. Más aún si logra no solo discernir las contradicciones y conflictos sociales, sino posicionarse ante ellos, es decir tomar partido.

En una visión más restrictiva, el intelectual es aquel sujeto que dado sus conocimientos y formación académica vive del intelecto, vive del fruto del trabajo de sus conocimientos intelectuales y no del trabajo físico, el cual es más extenuante, pesado y menos pagado. Le Goff señala la diferencia entre el trabajador intelectual y el trabajador manual y comparte con Gramsci en que los intelectuales casi siempre en las sociedades han estado al servicio de la Iglesia, el Estado y el poder.¹⁵⁷ En Gramsci todo ser humano es intelectual pues

¹⁵⁵ Michel Foucault. *El orden del discurso*. (Lección inaugural dada en el College de Francia. 1970). Estas explicaciones también fueron vistas durante el seminario de investigación de tesis de Estudios Sociales en el año 2010, impartido por el Msc. Luis Carlos Morales.

¹⁵⁶ Marx, citado en Antonio Gramsci. *Educación y sociedad*. Lima, Perú: Editorial Tarea. 1985. 7. Véase también Gramsci, A. *La alternativa pedagógica. Selección de textos*. Introducción por Mario A. Manacorda. Barcelona, España: Hogar del Libro. 1972.

¹⁵⁷ Jacques Le Goff. *Los intelectuales en la edad media*. (Barcelona, España. Editorial Gedisa. 1990). 12.

conoce en menor o mayor medida el funcionamiento de la sociedad. Claro está que en el caso de nuestro estudio el intelectual religioso carga con una gran responsabilidad social, ética y profesional, dada su posición de poder y de legitimación. Efectivamente como dice Gramsci el intelectual tiene la tarea de construir, reproducir, reconfigurar o revolucionar la sociedad en que vive de acuerdo al proyecto político axiológico y ontológico que escoja. Es por ello que los intelectuales cumplen un papel vital pues tiene legitimidad simbólica a partir de su capital cultural, y son relevantes en tanto producen cultura, difunde cultura, imponen cultura y organizan a los civiles recomendando qué hacer y qué no hacer. Para Le Goff un intelectual es aquel que tiene por oficio pensar y enseñar su pensamiento.¹⁵⁸ Para el autor es la relación entre reflexión personal consciente e informada y su difusión en una enseñanza formal o informal lo que caracterizaría al intelectual. Llama la atención que los intelectuales de la Edad Media fueron en su mayoría religiosos y representantes de la Iglesia, los cuales nacen con las ciudades y en estas desarrollan sus actividades educativas. Las transformaciones que el intelectual va a ir teniendo hacia los tiempos modernos es evidente, secularizándose, pasando a un cada vez mayor pensamiento crítico, pero su rol al servicio del poder poco ha variado, excepto para el siglo XIX y XX, en la llamada *era de las revoluciones*, en el contexto de la modernidad política de lucha contra la injusticia, donde empiezan a cumplir un rol distinto en busca del progreso, la prosperidad y el bien común.

En Gramsci se pueden observar cuatro tipos de intelectuales:

- el intelectual conservador tradicional que se encarga de la praxis reproductiva del sistema, se limita a vivir del y dentro del sistema, no lucha contra él ni contra la hegemonía del mismo. Es lo que Marx llamaría un intelectual que se limita al ejercicio contemplativo pero que no busca transformar las estructuras imperantes del sistema. Muchas veces más bien alimenta y coopera con la manutención del mismo.
- b. el intelectual técnico que vendría a ser un semi-profesional que se dedica a trabajos técnicos y vive de ello. No se preocupa por discutir las tensiones políticas, organizar movimientos sociales ni agitar a las masas a través de problematizar la realidad y sus contradicciones. Su preocupación principal es realizar bien su trabajo para ganar sus sustento económico en la sobrevivencia.

¹⁵⁸ Le Goff. Op cit. 21.

- c. el intelectual orgánico quien es un amplio conocedor de los problemas, conflictos y contradicciones de la sociedad, los analiza profundamente, dilucida caminos a seguir, recomienda soluciones pero es parte del consenso social, de la estructura dominante. Puede organizar colectivos pero no rompe completamente con el orden establecido ni con los grupos de poder y las estructuras vigentes. Busca cambios y reformas desde dentro del sistema, por medio de este, de manera institucional y no por fuera de este de manera subversiva. También puede fungir como un sostén legitimador del sistema.
- d. el intelectual revolucionario que sí genera una ruptura, un rompimiento con el consenso de la sociedad, con el orden imperante, no legitima el statu-quo, y va más allá de denunciar y desenmascarar las contradicciones sociales, pues se rebela contra estas y busca revolucionar las estructuras cambiando por completo el sistema de manera abrupta. Para Gramsci este era el que debía agitar, concientizar y organizar a la clase trabajadora, campesinos y obreros. Si lo vemos en lo específico de nuestro objeto de estudio, entonces el intelectual religioso debe decidir qué tipo de análisis de la sociedad va a realizar, si conservador o crítico, y a partir de ello definir si llevará a cabo una praxis reproductiva o una praxis revolucionaria. Este intelectual es el que busca la construcción de un nuevo proyecto de bloque hegemónico.¹⁵⁹ Plantea Gramsci que

la más típica de estas categorías intelectuales es la de los eclesiásticos, por largo tiempo monopolizadores (durante toda una etapa histórica que en parte se caracteriza por este monopolio) de algunos servicios importantes: la ideología religiosa, es decir la filosofía y la ciencia de la época, con la escuela, la instrucción, la moral, la justicia, la beneficencia, la asistencia, etc. La categoría de los eclesiásticos puede ser considerada como la categoría intelectual orgánicamente ligada a la aristocracia terrateniente.¹⁶⁰

El líder religioso se ve así en la disyuntiva de limitarse a transmitir los contenidos que le dicen que desarrolle, posiblemente legitimando el régimen establecido, o más bien poner a pensar a los ciudadanos acerca del funcionamiento social del mundo que les rodea,

¹⁵⁹ Antonio Gramsci. Educación y sociedad. op cit. Véase también el estudio gramsciano que realiza Pia Pagonelli. *Profetas del reino. Literatura y teología de la Liberación e Brasil*. (Buenos Aires. Colección nuestra América. 2015).

¹⁶⁰ Antonio Gramsci. Los intelectuales y la organización de la cultura. 3-7. La mayoría de sus apreciaciones sobre la intelectualidad y la cultura aparecen en este trabajo y son nuevamente interpretados en el trabajo “Educación y sociedad”.

dándoles herramientas de análisis crítico para que logren adquirir conciencia de clase y por ende tener la capacidad de percibir las contradicciones sociales que le presenta el sistema como tal. Es así que los intelectuales, normalmente se limitan a funcionar como los gestores de la hegemonía de las clases dominantes, manteniendo las estructuras de poder político y económico, pero cabe también la posibilidad de que luchen contra esto. De esta forma el intelectual opera como instrumento al servicio de las clases dominantes, representando los intereses y objetivos de la burguesía que esté en el poder. Este intelectual del que hablamos puede llamarsele “intelectual conservador – tradicional”, que es aquel que, como dijimos, se limita a desarrollar una educación afín a los objetivos de las clases poderosas, educación que es a-política, a-ideológica y a-crítica. En la noción clásica gramsciana, los intelectuales son:

Las células vivas de la sociedad civil y la sociedad política, ellos son quienes elaboran la ideología de la clase dominante, dándole así conciencia de su rol y transformándola en una concepción de mundo que impregna todo el cuerpo social. En el nivel de la definición de la ideología, los intelectuales son los encargados de animar y administrar la estructura ideológica de la clase dominante en el seno de las organizaciones de la sociedad civil y su material de difusión.¹⁶¹

De esta forma pareciera que el intelectual opera en función de los intereses de las clases poderosas que se agrupan en el Estado, son los encargados de darle forma a la ideología dominante y más bien no atacarla. El intelectual entonces, vendría a ser parte fundamental de la continuidad de la superestructura hegemónica – dominante, entendida en términos althusserianos como “dos “niveles” o “instancias”: la jurídico-política (el derecho y el Estado) y la ideológica (las distintas ideologías, religiosa, moral, jurídica, política, familiar, etc.).¹⁶² Tal superestructura obedece a un nivel aún más importante, el cual es la infraestructura, que vendría a ser “la base económica (“unidad” de fuerzas productivas y relaciones de producción)”. Finalmente para Gramsci, “los intelectuales constituyen el instrumento de la supremacía que en toda sociedad ejerce la clase dominante sobre las clases subalternas”.¹⁶³

¹⁶¹ Portelli, citado en Aguilar, L. Brenes, S. y Carmona, M. (1989). *La función ideológica de la educación en Costa Rica (1950-1980's)*. Seminario de graduación (licenciatura en sociología). Universidad de Costa Rica. Facultad de Ciencias Sociales. Escuela de Antropología y Sociología. Departamento de Sociología: San José, Costa Rica. 8.

¹⁶² Althusser. *Ideología y aparatos ideológicos del Estado*. (México, Editorial siglo XXI. 1980). 15.

¹⁶³ Gramsci, la alternativa pedagógica. Op cit. 21.

Ahora bien, la discusión importante aquí es cuando el intelectual debe superar este patrón tradicional de su funcionamiento social, y más bien cumplir el rol contrapuesto, que es el que Freire plantea como aquella decisión política, ética, axiológica, ontológica y moral que se debe tomar acerca de para quién educo, sobre qué educo, a quién educo y para qué educo, en este caso como autoridad religiosa en el ejercicio intelectual.¹⁶⁴ Si se ubica al servicio de los más desprotegidos, emancipándolos de las cadenas de la opresión del sistema capitalista el intelectual pasa a ser un intelectual orgánico, pues representa a la clase trabajadora, y a los intereses del proletariado, en función de trabajar buscando la transformación del sistema. La diferencia aquí estriba entre intelectual orgánico e intelectual revolucionario. El orgánico se limita a utilizar un discurso crítico al sistema, una retórica progresista que sirva para luchar contra las estructuras del modo de producción imperante, pero de allí no pasa, pues se adapta a los privilegios de los cuales ha sido partícipe. El intelectual revolucionario en cambio además de ubicarse como un intelectual progresista y crítico, no se limita a su función profesional de profesor de clase, en su discurso sino que también pasa a la acción políticamente apoyando sindicatos, agrupaciones de izquierda, gremios de obreros y campesinos, etc., y ello siempre siendo congruente entre lo que dice y hace. Es así que el intelectual revolucionario no se queda solo en las palabras, pues pasa también al activismo político y a la acción concreta.¹⁶⁵

Debe tomarse en cuenta también que Gramsci hace una diferenciación entre intelectual urbano e intelectual rural de acuerdo a su posición de clase, bagaje cultural y oficio en el que se ocupe. El primero está más ligado a la alta burguesía, a la aristocracia, y al obrero industrial, así como al mundo de las letras: las universidades y centros educativos. El segundo está más ligado a los pequeño-burgueses, y campesinos con propiedad y sin tierra, los más pobres. Se debe tomar en cuenta estas diferenciaciones pues en el ámbito de la intelectualidad religiosa también se van a notar diferenciaciones entre el rol, papel e ideología que van a tener los líderes religiosos de las zonas urbanas y las zonas rurales; se debe tomar en cuenta que las variables cambian: necesidades del pueblo, condición socioeconómico, niveles educativos, la cuestión cultural, costumbres y tradiciones, nivel de religiosidad, situación étnica, incorporación de la población a la nación y discurso nacionalista, presencia del

¹⁶⁴ Paulo Freire. *La naturaleza política de la educación: Cultura, poder y liberación*. (Centro de publicaciones del Ministerio de Educación y Ciencia. Madrid, España. 1997).

¹⁶⁵ Gramsci. Op cit.

ejército, de instituciones del Estado, acceso a servicios básicos, y un largo etc. El peso de intelectuales como el sacerdote y el educador en zonas rurales es mayor, la admiración y respeto del campesino a estos así lo muestran. En las zonas rurales los abogados, médicos, profesores universitarios y trabajadores del Estado son más respetados.¹⁶⁶

La problematización central que Gramsci realiza en su estudio es hasta qué punto ese intelectual, sea cual sea de acuerdo a la caracterización que hemos desarrollado, tiene la capacidad, debe y puede organizar a las masas a través del proceso de concientización y movilización en las naciones contemporáneas, además de la responsabilidad que este tiene para con la sociedad en que vive en la lucha por identificar y resolver los grandes problemas que se enfrentan. El gran aporte de Gramsci, como el de Le Goff es analizar históricamente el desarrollo del papel de los intelectuales desde la época antigua, la medieval, la moderna con el renacimiento y el humanismo, hasta la contemporánea con la llegada de la Revolución Francesa, la modernidad política y los partidos socialistas. En esto siempre el intelectual clerical va tener un papel central en uno u otro bando: el de poder o el que lucha contra el poder.¹⁶⁷

8. Hipótesis - Postulados

a. Las posiciones políticas de la Iglesia evidencian fraccionamientos internos en los que unos utilizaron el catolicismo como medio para la lucha social y otros como fin para el mantenimiento del statu quo. Es decir dentro del catolicismo costarricense no siempre hubo conservadurismo, por lo contrario muchos se posicionaron como críticos a la injusticia social, sin embargo no lograron tomar la hegemonía de la institución y por ende lograr verdaderos cambios estructurales y luchas de mayor nivel. Los conservadores lograron así presionar para que los gobiernos mantuvieran el statu quo, apoyaron la democracia capitalista costarricense y se siguieron beneficiando de los privilegios que el Estado le brinda a la institución. Su apoyo a los gobiernos y al régimen establecido fue estratégico para mantener las posiciones de privilegio y beneficios que el Estado confesional les otorga, de allí que esta institución nunca quiso romper verdaderamente con las elites políticas durante los años de 1980 en adelante. Es

¹⁶⁶ Gramsci. *Los intelectuales y la organización*. Op cit. 9 – 11.

¹⁶⁷ *Ibíd.*, 25 – 32.

decir, en vez de realizar rupturas frontales con el orden establecido, más bien se avocó por reproducir el statu quo con algunas reformas asistencialistas y caritativas.

b. La iglesia popular costarricense no es revolucionaria, no quería un cambio radical en la sociedad, ni tampoco fue marxista o comunista como llamaban los conservadores de medios de comunicación, partidos políticos, empresarios, etc a los sacerdotes que tomaban posiciones críticas y progresistas frente al orden establecido. El sector que llamaban “radicalizado” más bien fue reformista, quería mejoras dentro del sistema capitalista, aboga por cambios moderados que traten de dar respuesta a la cuestión social, mejorar las condiciones de los oprimidos, por lo que es cuestionable si realmente querían cambios radicales desde el proyecto que proponía el socialismo marxista revolucionario, ya fuera maoísta, leninista, o guevarista. Las posiciones críticas contra el régimen político, en el caso costarricense eran para que la democracia capitalista mejorara las condiciones de los marginados, brindara mejoras en salud, educación, vivienda y derechos laborales, etc. Mientras en otros países de la región la lucha armada era legítima e incluso apoyada por la iglesia social y la teología de la liberación en tanto se estaba luchando contra la dictadura, la violencia y el terrorismo de Estado. Allí encontramos algunas diferencias entre uno y otro país. El catolicismo social costarricense abogaba por la paz, a pesar de ser favorable a la lucha social organizada, abogaba por el diálogo, por cambios moderados y reformas sociales necesarias para que las cosas mantuvieran armonía, pero dentro del marco de la institucionalidad democrática establecida y no contra ella. Por el contrario en países en dictadura militar, la TL pasó a ser más radicalizada, con poses anti capitalistas, anti burguesas y anti imperialistas (debe quedar claro que la investigación también pretende identificar y analizar las voces radicalizadas a lo interno de Costa Rica, que aunque fueron minoritarias no fueron menos relevantes).

c. La teología de la liberación sí tuvo relevancia en nuestro país, principalmente en las zonas rurales y también dentro de las discusiones que sacerdotes y representantes eclesiales del clero regular presentaron en sus posiciones a través de lo que publicaban, sin embargo fue opacada por el poder empresarial de los medios de comunicación, los terratenientes y empresarios, los políticos y un contexto internacional muy fuerte de lucha contra el comunismo. Todo aquello que propusiera cambios al sistema establecido era acusado de marxista, comunista, pro

soviético y debía ser aplastado. Sin embargo, la teología de la liberación que se sabe de antemano fue muy fuerte en El Salvador, Nicaragua y Guatemala no ha tenido el mismo impacto en nuestro país, y tampoco ha sido lo suficientemente investigada. El nivel menor de violación de los Derechos Humanos, el mantener un régimen de democracia electoral, además de menos niveles de intensidad de violencia política lo explican. De manera tal que planteamos que muchos sacerdotes y funcionarios de la Iglesia se vieron muy influenciados por este movimiento político e ideológico, el cual ha sido subestimado en nuestra nación, pues en cierta medida al no existir tanta violencia política ni movimientos revolucionarios en Costa Rica, el tema se ha dejado de lado. La TL creemos que sí fue significativa en el catolicismo social costarricense a nivel de discusión teológica y política, y ello se evidencia en los conflictos y desencuentros que dentro de la Iglesia existieron durante los años de la década de 1980, y en los enfrentamientos de esa iglesia rebelde contra empresarios, terratenientes, políticos y medios de comunicación conservadores y representantes de la burguesía. Fueron esos sacerdotes rebeldes los que ayudaron a organizar, movilizar y luchar a poblaciones de zonas rurales y pobres, además de ayudarles en el proceso de educación popular y concientización. También creemos que esos sectores que promovían una renovación de la iglesia católica costarricense estaban al mismo tiempo a favor de la revolución social en Centroamérica contra la dictadura y la opresión pero en el país a favor de movimientos de reformas sociales en medio de la implementación del nuevo modelo neoliberal. Aunque a lo interno de nuestro, acorde con las condiciones objetivas, se posicionaron más por el reformismo social (apoyado en políticas redistributivas, de beneficencia, asistencialismo y caridad social) dentro del respeto de la institucionalidad.

d. La ICCR parece más influenciada por el pensamiento oficial de las jerarquías eclesiales europeas y latinoamericanas que por los sectores de sacerdotes de base, quienes fueron aquellos que asumieron posicionamientos más progresistas, más combativos y más críticos respecto al orden establecido y sus representantes. Al ir quedando estos representantes en posiciones más marginales en las estructuras eclesiales, la ICCR se replegó en su capacidad de formular pensamiento crítico y disidente, mucho menos combativo y revolucionario. Se replegó hacia el conservadurismo para mantenerse del lado de la voz dominante en la IC y con ello no asumir posiciones polémicas y evitar conflictos con los grupos de poder en su institución, en el país y en la región, es decir América Latina y su relación con un EUA que

pasaba por un gobierno ultra conservador, apologista de la guerra y profundamente anti comunista. Solo un sector minoritario de la ICCR se jugó el riesgo de asumir posiciones políticas más progresivas, y estos fueron sacerdotes de comunidades, de barrios, y asociados a instituciones de estudio teológico. Dificilmente se ubicaron en puestos de dirección y poder dentro de la ICCR.

9. Descripción de las fuentes

La presente investigación llevará como base en primer nivel las fuentes oficiales de la Iglesia Católica, principalmente las memorias eclesiales que el Archivo de la Arquidiócesis pueda facilitarnos, en razón del material que esté disponible. Se pretende de esa forma investigar la documentación oficial perteneciente a la Iglesia Católica costarricense y los materiales oficiales que posean sobre la Iglesia como institución internacional, es decir la documentación que involucre iglesias de otros países y principalmente del Vaticano. En ese sentido se busca trabajar con las cartas pastorales, las conferencias episcopales (la latinoamericana: CELAM), las cartas pastorales, fuentes del vicariato apostólico, información de la Pastoral Social CARITAS, de la CECODERS. En todas ellas se busca analizar principalmente las discusiones ideológicas, políticas y teológicas que se desarrollaron y difundieron a través de los diferentes mecanismos con los que la Iglesia cuenta, e incluso se busca también estudiar las discusiones que se dieron a lo interno de esta institución entre sus mismos representantes.

En un segundo nivel tenemos la revisión de la prensa religiosa, principalmente dos: El Eco Católico y el Mensajero del Clero, principalmente tomando en cuenta discusiones del objeto de estudio que seguimos y en los periodos de mayor efervescencia social y conflictividad. Para complementar estos análisis basados en prensa se trabajará con prensa secular, aunque conservadora como el caso de La Nación. De esta última se estará trabajando las secciones de internacionales, campos políticos pagados, campañas publicitarias (no sólo su contenido discursivo y su mensaje explícito, si no los implícitos y un análisis de contenido de las imágenes), y de opinión principalmente, además del Editorial cuando toquen temas de interés.

Un tercer elemento de fuentes importantes a trabajar serían las revistas religiosas. Entre ellas tenemos identificadas Revista Pasos, Revista Senderos, Revista Amanecer, el semanario Iglesia Solidaria, Revista Ribla, en otras, de las cuales se busca darle seguimiento

a las discusiones, posiciones y debates que los escritores de estas publicaban para lograr visualizar las posturas que diferentes representantes del catolicismo tenían frente a los conflictos sociales de las distintas coyunturas de los años ochenta. En estas se va a revisar el editorial de la revista para visualizar las posturas de quienes la dirigen y publican, así como de los escritores mismos, especialmente los que son representantes directos o cercanos de la Iglesia Católica.

Como cuarto punto es muy importante tomar en cuenta la información que desarrollaron y publicaron los representantes del clero regular, es decir jesuitas, franciscanos y dominicos y su elaboración intelectual de la lectura que realizaron sobre los conflictos que enfrentaba la región durante esa década. Esto lo veremos a partir de las fuentes oficiales, principalmente aquel material publicado en revistas y periódicos. Que estos produjeron y a las que podamos acceder en sus conventos y los acervos archivísticos de sus respectivas publicaciones.

En un quinto lugar tenemos las fuentes secundarias como las que pueden brindar la Escuela ecuménica de ciencias de la religión de la Universidad Nacional, el Departamento ecuménico de investigación (DEI), la Universidad Bíblica latinoamericana, el Instituto Teológico de América Central, y en general los libros y revistas que se han publicado sobre los temas que sean parte de nuestro objeto de estudio.

Cabe resaltar que por cuestiones de orden operativo de la investigación, el capítulo uno y dos se enfocará principalmente en las discusiones que se presentaron entre 1979 y 1985, durante la primera etapa del periodo de estudio, y donde el conflicto se centró en el desarrollo de la guerra, las revoluciones, contra revoluciones y exceso de violencia política, momento anterior a la segunda etapa en el que la discusión se centró más en discutir planes de paz, de reconciliación, de búsqueda de alternativas y soluciones para construir democracia y estabilidad. Esta segunda etapa también se caracteriza por la planificación y ejecución de planes de ajuste estructural de corte neoliberal como respuesta a la crisis económica e institucional que vivía la región centroamericana, lo que llevó a debates y discusiones sobre cómo enfrentar la cuestión social y el conflicto político – económico de la región.

10. Marco metodológico

“Sería en verdad una actitud ingenua esperar que las clases dominantes desarrollasen una forma de educación que permitiese a las clases dominadas percibir las injusticias sociales en forma crítica”

Paulo Freire

1. Tipo de investigación:

Este trabajo se define en primer lugar como una investigación de corte cualitativo, en la cual se busca analizar fenómenos sociales para interpretarlos y darle un carácter explicativo a partir del análisis riguroso de las fuentes. En ese sentido las investigaciones cualitativas pretenden observar, estudiar y analizar los fenómenos sociales para luego interpretarlos desde un enfoque definido de interpretación, en este caso el marxista sobre el papel político de las religiones, en específico del cristianismo y sus instituciones. Es de esa forma que la producción epistemológica que realizan las investigaciones cualitativas se rigen por explicar el porqué de los procesos sociales, culturales, políticos y económicos desde la óptica subjetiva del observador.

Señala Alberto Quintana que este tipo de investigaciones “se centran en la comprensión de una realidad considerada desde sus aspectos particulares como fruto de un proceso histórico de construcción y vista a partir de la lógica y el sentir de sus protagonistas, es decir desde una perspectiva interna”.¹⁶⁸ En ese sentido debemos recordar que la investigación cualitativa es explicativa, analítica, hermenéutica e inductiva, es decir a partir del estudio de casos específicos llega a conclusiones explicaciones generales que permitan desarrollar teorizaciones sobre el cómo funcionan las problemáticas de investigación que nos proponemos, a partir de las variantes dependientes e independientes que nos trazamos: “la investigación cualitativa subraya las acciones de observación, el razonamiento inductivo y el descubrimiento de nuevos conceptos, dentro de una perspectiva holística”.¹⁶⁹ Por su parte Romo Beltrán complementa lo que venimos planteando al señalar que “hablar de metodología interpretativa es hacer referencia a formas concretas de percibir y abordar la realidad, lo cual nos lleva a compartir posturas que coinciden en concebir dicha realidad como multirreferencial, cambiante, cuyas explicaciones son un producto social y humano”¹⁷⁰.

¹⁶⁸ Quintana, A. y Montgomery, W. (Eds.). *Psicología: Tópicos de actualidad*. Lima: UNMSM. 2006. P 4.

¹⁶⁹ *Ibid*, 5.

¹⁷⁰ Romo Beltran. *La investigación de corte interpretativo. Aportes a los procesos de producción cultural*. En: Educar. Dirección web: <http://educacion.jalisco.gob.mx/consulta/educar/12/12/indice.html>

2. Enfoque de Investigación

En segunda instancia este trabajo se caracteriza por ser una investigación de tipo histórica, longitudinal y diacrónica, dentro de la cual se busca también llevar a cabo análisis comparativos entre las fuentes, objetos de estudio y espacios geográficos. En ese sentido es longitudinal – histórica por cuanto analiza el desarrollo de procesos históricos a lo largo del tiempo en un contexto determinado y a partir de las especificidades que presentan las diversas coyunturas políticas, económicas, sociales y culturales de nuestro objeto de estudio y tema en estudio en general. El análisis estudia el desarrollo del proceso histórico, la problemática de investigación y el fenómeno social que se investiga a lo largo del estudio en un espacio de tiempo y en un mismo lugar geográfico. En este caso es el estudio del papel político y social de la Iglesia Católica costarricense sobre los conflictos que se desarrollaron en América Latina en especial en América Central durante el periodo 1979-1981. Es por ello que le denominamos de corte diacrónico según lo que plantea E. P. Thompson.¹⁷¹

3. Método de investigación: Hermenéutico-dialéctico y comparativo.

La hermenéutica – dialéctica se encarga de analizar el mundo de los significados, las representaciones, y las subjetividades de las cosas que vemos, escuchamos y sentimos, según el contexto en el cual fueron producidas y la intencionalidad que tenían por parte del productor. Es un método principalmente utilizado para el análisis de los fenómenos socio-educativos, lo cual nos sirve para esta investigación en tanto estamos analizando el papel político que tiene la institución católica en la formación de subjetividades.

Este método es parte de los métodos de los estudios culturalistas en los que se busca dar explicaciones sobre lo que dicen los escritos al nivel de lo explícito, lo implícito, lo subliminal y sus intencionalidades ocultas y exteriores. Para ello los estudios culturalistas toman en cuenta el orden de las cosas en el ámbito concreto, físico, real y demostrable empíricamente contra el ámbito de lo abstracto, lo imaginario, ficticio y poco sustentado en el mundo de lo concreto experimental. Por ello estudia la intención de las acciones, las imágenes, los discursos, las creencias, las personas que lo crearon y los contextos en los que fueron creadas esas manifestaciones de subjetividad, y es por ello que el investigador debe

¹⁷¹ Edward Thompson “*La formación de la clase obrera en Inglaterra*”. (Barcelona, Editorial Crítica 1989).

recabar distintas fuentes que prueben la intención de la emisión de tales mensajes subjetivos.¹⁷²

Es importante en ese sentido tomar en cuenta que la producción de subjetividades se desarrolla de manera tal que las sociedades producen en sus contextos, los discursos se producen en coyunturas específicas y los emisores producen sus opiniones según sus circunstancias.

4. Técnicas de análisis de las fuentes y datos:

Para este trabajo utilizaremos el análisis de contenido y el análisis crítico del discurso como herramientas de análisis de la información que se logre recolectar. En términos generales lo que diferencia a una técnica de análisis del otro es que el análisis de contenido es una herramienta de estudio de la semántica y semiótica que no solo se limita a los elementos discursivos escritos si no va más allá, y toma en cuenta dentro de sus análisis otros elementos visuales que también se pueden tomar en cuenta para analizar intenciones políticas e ideológicas como los colores, las imágenes, los símbolos, las formas, las fotos, caricaturas, etc. Por su parte el análisis del discurso se limita plenamente al estudio de lo que se produce en el ámbito netamente lingüístico, es decir lo discursivo y escrito. Las intenciones del uso de las frases, oraciones, ideas, palabras y el contexto en el que se producen. Por eso plantea Malavassi que en este tipo de estudios debe tomarse en cuenta “qué se dice, quién lo dice, para qué lo dice, cuándo lo dice, y dónde lo dice”¹⁷³.

En palabras de Teun Van Dijk el análisis crítico del discurso es:

un tipo de investigación analítica sobre el discurso que estudia primariamente el modo en que el abuso del poder social, el dominio y la desigualdad son practicados, reproducidos, y ocasionalmente combatidos, por los textos y el habla en el contexto social y político. El análisis crítico del discurso, con tan peculiar investigación, toma explícitamente partido, y espera contribuir de manera efectiva a la resistencia contra la desigualdad social¹⁷⁴.

¹⁷² Sandín. M. " *Investigación Cualitativa en Educación: fundamentos y tradiciones*". (Mc Graw Hill: Madrid, España:2003).

¹⁷³ Paulina Malavassi. *Análisis del discurso. Teoría y metodología*. (en Susan Chen y Ronny Viales: Teoría y métodos de los estudios regionales y locales. San José Costa Rica. CIHAC, Universidad de Costa Rica. 2008). P 93.

¹⁷⁴ Teun Van Dijk. *El análisis crítico del discurso*. (In: Anthropos (Barcelona), 186, septiembre-octubre 1999). pp. 23-36.

Van Dijk plantea en su enfoque las formas diversas en que el discurso afecta y controla la mente, es decir el discurso como agente de poder, y ese poder que pueda llegar a tener depende de los variados mecanismos que el emisor de los mensajes discursivos pueda lograr para difundir los sistemas de opiniones, creencias e ideas que posiciona sobre un tema en particular. Van Dijk señala citando a Fairclough y Wodak (1994: 241-270) que los principios básicos del ACD son:

1. El ACD trata de problemas sociales.
2. Las relaciones de poder son discursivas.
3. El discurso constituye la sociedad y la cultura.
4. El discurso hace un trabajo ideológico.
5. El discurso es histórico.
6. El enlace entre el texto y la sociedad es mediato.
7. El análisis del discurso es interpretativo y explicativo.
8. El discurso es una forma de acción social.¹⁷⁵

Lo anterior nos explica que el ACD se enfoca en el estudio de problemáticas sociales y en este caso históricas de un contexto en específico donde se entrelazan variables como el poder, la política, la religión, los niveles culturales y las clases sociales en relación a cómo enfrentar los conflictos sociales que se desarrollan. En este caso veremos la capacidad que tenemos para poder relacionar los niveles de aceptación o rechazo que el catolicismo costarricense y sus interpretaciones de los problemas nacionales e internacionales pudieron tener en los diferentes momentos históricos y en relación a temas específicos. Van Dijk insiste en que se debe tener muy en cuenta la cuestión del contexto en que se produce el discurso, la coyuntura específica en que se ubica el emisor del discurso, la circunstancia en la que lo hace y la intencionalidad con la que lo hace. Es decir, la intención de los emisores del mensaje, tomando en cuenta lo latente, lo explícito pero también lo subliminal, lo que subyace detrás de las palabras.

Entonces cómo llevar a cabo el análisis de las fuentes: 1. Recopilar toda la información que las fuentes nos muestran. 2. Leer las fuentes y subrayar palabras claves, ideas, oraciones y frases con significados políticos e ideológicos, con intenciones explícitas, es decir un estudio semántico y semiótico de los escritos. 3. Releer las fuentes en función del autor del

¹⁷⁵ *ibid*, p 28.

discurso, el contexto en que lo hace y el tema que está desarrollando para poder visualizar los mensajes subliminales. 4. Tomar en cuenta la repetición del uso de palabras claves, la forma en que se utilizan y el contexto en que lo hacen. Lo mismo con tomar en cuenta el uso constante de ideas, oraciones, frases y mensajes sobre las categorías temáticas que se discuten para observar mejor las intenciones de los discursos. Debe tomarse en cuenta que conocer al autor que emite los discursos es fundamental, es decir tener conocimiento del perfil básico de este. Por lo que se debe observar su posición de clase, su formación profesional, su formación política, puesto laboral, si participa en la sociedad política o la sociedad civil (es decir si tiene puestos de poder en instituciones del Estado), su origen étnico, nacionalidad, intereses económicos, etc. 5. Analizar los discursos según las temáticas que se discuten, tomando en cuenta la repetición de los temas y las ideas que sobre esa temática o problemática se hagan.

Es decir, durante los años ochenta se dieron momentos conflictivos muy complejos donde los emisores religiosos de discursos aprovecharían para difundir sus posiciones ideológicas y buscar influir la opinión pública. 6. Por cada capítulo en función de los temas, objeto de estudio y sujetos de estudio investigados se deben establecer categorías temáticas, discursivas (semánticas y semióticas) sobre los debates más relevantes que se dieron. 7. Subrayar las posiciones de los autores según sus discursos en función de las problemáticas que plantearon según el contexto en el que escribían, tomando en cuenta los significados implícitos y explícitos.

Para Piñuel el análisis de contenido se define como:

el conjunto de procedimientos interpretativos de productos comunicativos (mensajes, textos o discursos) que proceden de procesos singulares de comunicación previamente registrados, y que, basados en técnicas de medida, a veces cuantitativas (estadísticas basadas en el recuento de unidades), a veces cualitativas (lógicas basadas en la combinación de categorías) tienen por objeto elaborar y procesar datos relevantes sobre las condiciones mismas en que se han producido aquellos textos, o sobre las condiciones que puedan darse para su empleo posterior.¹⁷⁶

¹⁷⁶ Jose Luis Piñuel. *Epistemología, metodología y técnicas del análisis de contenido*. (Universidad Complutense de Madrid, Estudios de Sociolingüística 3(1), 2002). p 2.

Realizar el análisis de contenido y de discurso conlleva a tener muy en claro las categorías discursivas y palabras claves que se buscan, para medir la intención sobre la que utiliza el autor, además de analizar también la insistencia y repetición con que usa esos términos claves, es decir tomar en cuenta la frecuencia de uso de esas palabras y en los momentos y temáticas en que las usa¹⁷⁷.

11. Plan capitular:

CAPITULO 1: La jerarquía eclesial enfrenta la subversión: debates teológicos sobre el statu quo, el pueblo pobre y la revolución socialista, 1979-1985.

- a. El clero secular frente a la Guerra Fría internacional: liberación política o subordinación al orden regional.
- b. La élite religiosa en torno a la teología centroamericana: entre el conservadurismo teológico y la teología de la revolución.

CAPITULO 2: Jesuitas, franciscanos y dominicos frente a la revolución centroamericana: entre la rebeldía y el orden, 1979-1985.

- a. El clero regular ante el conflicto de la Guerra Fría: imperialismo norteamericano, comunismo soviético, cristianismo y marxismo ateo.
- b. Las órdenes religiosas y sus posiciones frente a la cuestión social: pobreza y exclusión social, violencia de Estado y levantamientos populares.

CAPITULO 3: Curas y feligreses juntos frente a la revolución social y la subversión del orden: la paz y la violencia en el reino de Dios, 1985-1991.

- a. El clero secular y su papel por la paz, la democracia y la reconciliación en Centroamérica.
- b. El clero regular y sus posiciones en torno al fin de la guerra, el mundo capitalista y la caída del socialismo real.
- c. El desenlace de la Guerra Fría en Centroamérica.

¹⁷⁷ Raymond Williams. *Palabras clave: un vocabulario de la cultura y la sociedad*. (Buenos Aires. Nueva Visión. 2003). No creemos que sea necesario utilizar la metodología del conteo de palabras sistemático, pero si tomar en cuenta la frecuencias de términos utilizados, frases, ideas, oraciones y la intencionalidad y contexto en que estas se utilizan con fines político ideológicos.

Capítulo 1

La jerarquía eclesial enfrenta la subversión: debates teológicos sobre el statu quo, el pueblo pobre y la revolución socialista, 1979-1985.

Introducción

El Ché Jesucristo
fue hecho prisionero
después de concluir su sermón en la montaña
(con fondo de tableteo de ametralladoras)
por rangers bolivianos y judíos
comandados por jefes yankees-romanos.
Lo condenaron los escribas y fariseos revisionistas
cuyo portavoz fue Caifás Monge
mientras Poncio Barrientos trataba de lavarse las manos
hablando en inglés militar
sobre las espaldas del pueblo que mascaba hojas de coca
sin siquiera tener la alternativa de un Barrabás
(Judas Iscariote fue de los que desertaron de la guerrilla
y enseñaron el camino a los rangers)
Después le colocaron a Cristo Guevara
una corona de espinas y una túnica de loco
y le colgaron un rótulo del pescuezo en son de burla
INRI: Instigador Natural de la Rebelión de los Infelices
Luego lo hicieron cargar su cruz encima de su asma
y lo crucificaron con ráfagas de M-2
y le cortaron la cabeza y las manos
y quemaron todo lo demás para que la ceniza
desapareciera con el viento
En vista de lo cual no le ha quedado al Ché otro camino
que el de resucitar
y quedarse a la izquierda de los hombres
exigiéndoles que apresuren el paso
por los siglos de los siglos. Amén.
 Roque Dalton. El Ché Jesucristo.

Corría el año de 1979 y una nueva gran revolución social en América Latina impactaba el planeta. Se trataba de la Revolución Sandinista en Nicaragua contra una feroz y sangrienta dictadura oligarca y pro estadounidense que algunos titulaban “la dinastía de Somoza” impuesta en aquel país desde 1937 con apoyo del gran vecino norteamericano, la cual inauguraba una nueva era de crisis, guerra y movimientos revolucionarios en la región centroamericana.¹⁷⁸ Lo preocupante para las élites hegemónicas es que tal proceso político de organización popular pretendía desarrollar rupturas con la continuidad burguesa en su versión más negativa de dictadura militar, y estos movimientos revolucionarios tenían inspiración e influencia de teorías marxistas y colectivistas; por un lado en el modelo latinoamericano guevarista de guerrilla de izquierdas, inspirado y apoyado por el modelo cubano, por otro lado basado en las ideas leninistas y el modelo soviético, hasta finalmente la visión colectivista del cristianismo primitivo y el socialismo colectivista.

Si Carlos Marx señalaba ciento cincuenta años atrás que “los hombres hacen su propia historia, pero no la hacen a su libre arbitrio, bajo circunstancias elegidos por ellos mismos, sino bajo aquellas circunstancias con que se encuentran directamente involucrados, que existen y les han sido legadas por el pasado”, y que además “La tradición de todas las generaciones muertas oprime como una pesadilla el cerebro de los vivos” era porque suponía dos visiones posibles del futuro de la humanidad:¹⁷⁹ por una parte, el avasallante conjunto de estructuras establecidas de dominación por la clase dirigente de la sociedad, claramente planificado, pensado y planeado para montar una ingeniería social de control de las clases trabajadoras, y por otra parte, la capacidad de respuesta del ser humano, del actor social, del sujeto

¹⁷⁸ Véase al respecto el: Edelberto Torres Rivas. “*Revoluciones sin cambios revolucionarios: ensayos sobre la crisis en Centroamérica*”. (Ciudad de Guatemala. Guatemala. R&G Editores. 2011). El proceso revolucionario nicaraguense levantó grandes esperanzas a nivel mundial y contó con la simpatía de amplios sectores artistas e intelectuales de izquierdas como Julio Cortazar, Eduardo Galeano, The Clash y Pink Floyd, entre otros. A nivel de literatura latinoamericana muchas obras narraron esa coyuntura revolucionaria en la región. Véase: Mario Payeras. *Los días de la selva*. (Guatemala. Editorial Piedra Santa. 2013). Carlos Henríquez Consalvi. *La Terquedad Del Izote: La Historia De Radio Venceremos*. (San Salvador. Ediciones Museo de la Palabra y la Imagen. 2003). José Ignacio López Vigil. *Las mil y una historias de Radio Venceremos*. (San Salvador, El Salv.: UCA, 1993.). Sergio Ramirez. *La marca del zorro. Hazañas del comandante Francisco Rivera Quintero contadas a Sergio Ramírez*. (Managua, Nicaragua : Editorial Nueva Nicaragua, 1989). Sergio Ramirez. *Adiós muchachos. Una memoria de la revolución sandinista*. (México. Ediciones Aguilar, 1999). Rodrigo Rey Rosa. *El material humano*. (Barcelona : Anagrama, 2009). Horacio Castellanos Moya. *Insensatez*. (Barcelona : Tusquets, 2005). Ricardo Falla. *Masacres de la selva*. (Guatemala, Editorial Universitaria. 1992).

¹⁷⁹ Karl Marx. “*El 18 Brumario de Luis Bonaparte*”. (Introducción. Buenos Aires, Argentina : Longseller, 2005).

histórico de poderse enfrentar a las estructuras establecidas de dominación y con ello derribarlas para lograr establecer un nuevo orden establecido sin explotación e injusticia, sin deshumanización ni desigualdad.

Ante tal disyuntiva de statu quo o revolución, no solo se debatía la cuestión de conservadurismo o marxismo, dictadura o democracia, pro imperialismo – anti imperialismo, capitalismo o socialismo, más allá de estas variables, también se enfrentaban serios conflictos a lo interno de las creencias religiosas, del cristianismo, y en específico de la Iglesia Católica. Es así que los fieles creyentes del catolicismo, los sacerdotes de base, las autoridades religiosas y los sectores de mayor poder de tal institución entraron en fuertes discusiones, debates y enfrentamientos sobre cuál debía ser el posicionamiento, interpretación y acción de la Iglesia ante el orden establecido, la injusticia social y las amenazas de revoluciones violentas.

Algunos, como planteaba Roque Dalton, interpretaban a Jesús como una figura rebelde, revolucionaria, luchadora e insigne de la justicia social, la democracia con derechos, la paz y el amor al prójimo con mayores niveles de igualdad socioeconómica. Otros, planteaban que aquellos posicionamientos eran producto de infiltraciones de radicales marxistas a lo interno de la IC, de ateos violentos y revolucionarios trasnochados y fantasiosos que usaban el cristianismo como su vehículo por excelencia para lograr objetivos específicos políticos de tomar del poder e imposición de un nuevo orden establecido, identificado con la dictadura del proletariado, y que estos no eran verdaderos creyentes ni representantes de la IC, sino solamente oportunistas con sed de poder y control.¹⁸⁰

¹⁸⁰ Esta forma de atacar a quienes proponían alternativas al orden establecido y luchaban por mayor justicia se puede observar desde finales de la Edad Media. Se les calificaba de locos, trastornados, trasnochados, aventureros, dementes y atrofiados mentales. Es la manera ingeniosa de construir enemigos políticos, considerados peligrosos, anormales, violentos y amenazantes como forma de “otredad”. Como plantea Michel Foucault en su ensayo “El Orden del Discurso”, la mejor manera de atacar y descalificar a un sujeto, enemigo político es calificarlo de loco, anormal o aventurado. Véase: Michel Foucault. “*El orden del discurso*”. *Lección inaugural en el College de France*. 1970. Véase también: Christopher Hill. *El mundo trastornado: el ideario popular extremista de la Revolución Inglesa del siglo XVII*. (Siglo XXI Editores. España. 1983). Otro trabajo al respecto es: Silvia Federici. *Calibán y la bruja: mujeres, cuerpo y acumulación originaria*. (Editorial Traficantes de Sueños. España. 2004). El papel de la Educación Popular para transmitir las enseñanzas del Cristo histórico y revolucionario era central en el movimiento de la TL. Sobre este tema véase: Noam Chomsky. *La deseducación*. (Barcelona, España: Crítica. 2004). Stephanie Abarca, Jorge Barrientos, y otros. *Intencionalidades político ideológicas de las clases hegemónicas sobre el tema de Derechos Humanos a través de la enseñanza de la Historia y Educación Cívica*. (Tesis para optar por el título de licenciatura. Facultad de Educación. Universidad de Costa Rica. 2012). Laura Aguilar, y otros. *La función ideológica de la educación en Costa Rica (1950-1980's)* (Seminario de graduación (licenciatura en sociología). Universidad de Costa Rica. Facultad de Ciencias Sociales. Escuela de

En ese sentido el presente capítulo pretende identificar las posiciones del arzobispado, la jerarquía eclesial católica y el clero secular costarricense frente al comunismo, la revolución y la teología de la liberación en Centroamérica, con el fin de poder evidenciar los debates, conflictos y problemas ideológicos internos que enfrentó el catolicismo como institución, sus creencias y sus posiciones ideológicas. Lo anterior a través de revisar la prensa del momento, especialmente el semanario *Eco Católico*, durante el periodo de 1979 – 1985, es decir durante la etapa de mayor discusión sobre la violencia política, guerra, dictadura y revolución justo antes de que iniciaran los planes y discusiones sobre cómo solucionar los conflictos que vivía la región, para poder construir proyectos de reconciliación, paz, democracia y estabilidad de las naciones involucradas. Lo anterior desde la óptica del plano regional en el cual nuestro país se vio involucrado directamente, sin perder de vista que, en ese sentido, a nivel internacional el proyecto soviético entraba en crisis y Mijail Gorbachov asumía el poder en 1985 en la URSS con el fin de llevar a cabo reformas políticas que intentaban mejorar el funcionamiento del sistema socialista autoritario, mientras las guerras civiles de la región se agudizaban y las dictaduras militares entraban en una fase de serio desgaste político.

a. El clero secular frente a la Guerra Fría internacional: liberación política o subordinación al orden regional.

El historiador Christopher Hill señala con certeza que “los historiadores están interesados en las ideas no solo porque estas influyen en las sociedades, sino también porque ponen de manifiesto a las sociedades que inspiraron dichas ideas.”¹⁸¹ La IC como institución eclesial vivía durante 1979 serias tensiones respecto a cómo resolver las demandas de las

Antropología y Sociología. Departamento de Sociología: San José, Costa Rica. 1989). Henry Giroux. *Teorías de la reproducción y la resistencia en la nueva sociología de la educación: un análisis crítico*. (Publicado originalmente en Harvard Education Review No. 3. Traducción de Graciela Morza de. Buenos Aires. 1983). Michael Apple. *Teoría crítica y educación*. (Buenos Aires, Argentina: Dávila Editores. 1997). Michael Apple. *Educación y poder*. (Madrid, España: Editorial Paidós Ibérica. 1994). Francisco Gutiérrez. *Educación como praxis política*. (San José, Costa Rica: Editorial Nueva Década. 1984). Peter McLaren. *Pedagogía crítica. De qué hablamos, dónde estamos*. (Barcelona, España, Editorial Grao. 2008). Paulo Freire. *Concientización*. (Buenos Aires, Argentina: Ediciones Búsqueda. 1974). Paulo Freire. *Pedagogía de la autonomía. saberes necesarios para la práctica educativa*. (Buenos Aires, Argentina: Siglo Veintiuno Editores. 2005). Paulo Freire. *La naturaleza política de la educación: Cultura, poder y liberación.*: (Centro de publicaciones del Ministerio de Educación y Ciencia. Madrid, España. 2001). Paulo Freire. *Pedagogía del Oprimido*. (D.F. México: Editorial Siglo XXI. 1970). Pierre Bourdieu. y Passeron, J. *La reproducción: Elementos para una teoría del sistema de enseñanza*. (Barcelona, España, editorial LAIA. 1972). Anibal Ponce. *Educación y lucha de clases*. (Cultura popular, México. 1976).

¹⁸¹ Hill. Op cit. P 6.

clases trabajadoras oprimidas y explotadas. Si las Encíclicas Papales *Rerum Novarum* de 1893 evidenciaban parte del *espíritu del tiempo* a fines del siglo XIX ante la amenaza de las ideas radicales del socialismo y el anarquismo, cuestión que preocupaba seriamente al papa León XIII, por otra parte en medio de la Guerra Fría, ochenta años después, la cuestión seguía desarrollando grandes tensiones, especialmente a partir del Concilio Vaticano II de 1962 en el que estuvo al mando el papa Juan XXIII, el cual buscaba mayor apertura política de la IC hacia otras agrupaciones políticas y religiosas consideradas no aliadas, así como darle respuesta a los grandes problemas sociales que la sociedad capitalista mundial enfrentaba, sobre todo en medio de las tensiones con la URSS.¹⁸²

Algunos le llamaron a tal movimiento de pensamiento crítico eclesial, el cristianismo social, otros le llamaron teología de la Liberación, los sectores más conservadores plantearon por su parte que la Iglesia se estaba infectando de marxismo, es decir el comunismo estaba infiltrando a dicha institución desde Moscú hasta Occidente.¹⁸³ Ante tal debate político, ideológico y teológico, el representante principal de la ICCR, Monseñor Arrieta buscaba bajarle el tono al conflicto interno de la institución entre sacerdotes cercanos a la Teología de la Liberación y los grupos más conservadores. Esta lucha por la imposición de las ideas, o por lograr *la hegemonía cultural* dentro de la ICCR, como diría Antonio Gramsci, para ganar legitimidad discursiva y lograr objetivos políticos concretos se intensificó a partir de la revolución sandinista en 1979, para algunos un acontecimiento político preocupante por *el avance rojo*, para otros un hecho histórico emancipador y de justa causa. Lo que sí estaba claro es

¹⁸² Julio Lois. *Teología de la Liberación. Opción por los pobres*. (DEI. San José, Costa Rica. 1988). 11. Véase también el trabajo: Gustavo Gutiérrez. *Teología de la Liberación: perspectivas*. (Ediciones Sígueme. España. 1972).

¹⁸³ Según información del historiador Manuel Benavides, hacia 1978 se dio la huelga del Instituto Teológico de América Central (ITAC) debido a las diferencias entre el clero secular y el clero regular, en donde este último era más progresista, más liberal y con simpatías por la TL. Al respecto desde 1978 periódicos como *La Nación* insistían a los obispos dar una aclaración contundente respecto a qué era el comunismo y el marxismo, y si estos postulados podían aceptarse para la sociedad costarricense. Véase *La Nación*. 28 de enero de 1978. “Piden orientación electoral a los obispos”. 16A. Tomado de Diego Miranda. *Despegue sin vuelo: El desempeño electoral de la izquierda costarricense (1977-1986)*. (Tesis sometida a la consideración de la Comisión de Trabajos Finales de la Escuela de Historia para optar por el grado de Licenciatura en Historia, Universidad de Costa Rica, 2023).

que estaba desatando las pasiones ideológicas dentro del catolicismo costarricense y regional y en general dentro de la política mundial.¹⁸⁴

Es así que frente al conflicto internacional, algunos de estos eclesiásticos llamaban a la cero tolerancia a la URSS y su ilegítima intromisión en la región latinoamericana. Plantearon que *No podemos ser neutrales* ante la situación de graves tensiones mundiales.¹⁸⁵ Los

¹⁸⁴ Lo que llamamos jerarquía eclesial del catolicismo costarricense se refiere a la conferencia episcopal del país, es decir la arquidiócesis de San José con su máximo representante, monseñor Román Arrieta Villalobos, y las siete restantes diócesis del país, cada una con su representante respectivo. Estas diócesis son: Cartago, San Isidro, Alajuela, Ciudad Quesada, Limón, Puntarenas y Tilarán-Liberia. La mayor parte de los sacerdotes tienen su formación en el Seminario central nacional de Costa Rica, hoy llamado Seminario Nacional nuestra señora de Los Ángeles, ubicado en Paso Ancho, San José. Muchos de estos sacerdotes complementan sus estudios en universidades católicas de Roma, Italia o Madrid, España. Para un listado de sacerdotes de la ICCR y su perfil académico véase: Oscar Oconitrillo Lobo. Sacerdotes, religiosos y diocesanos en Costa Rica. 1800-2015. (San José, Costa Rica. Boletín CEHILA. 2017). Este exhaustivo trabajo contiene información biográfica de una larga lista de sacerdotes. El CEHILA es la Comisión para el Estudio de la Historia de la Iglesia en América Latina y el Caribe. Tiene siete sedes por toda la región latinoamericana. Desde la perspectiva de Iván Molina, desde los años treinta la ICCR optó por asumir posiciones profundamente anti comunistas, en las cuales incluso entre comunismo y fascismo veía como una amenaza mucho peor a la primera. De manera tal que para la defensa del catolicismo el fascismo podría ser un aliado aceptable contra un enemigo común: el marxismo, el ateísmo y la amenaza de la revolución comunista. Véase el libro de Iván Molina. *Anti comunismo reformista. Competencia electoral y cuestión social, 1931-1948*. (San José, Editorial de Costa Rica. 2009). En este trabajo el autor analiza a fondo el conservadurismo recalcitrante de la ICCR durante los años treinta y cuarenta, donde su prensa religiosa, como *el Mensajero del Clero*, asumía posiciones radicales contra los judíos y contra el comunismo. El periódico *La Época*, que según Molina circuló hasta marzo de 1942, incluso asumía posiciones a favor del fascismo europeo. Esto se explica en el capítulo dos, como también queda explicado en el capítulo tres la manera en que el *Eco Católico* sirvió durante los años treinta como herramienta fundamental del anti comunismo para presionar por ilegalizar al recién fundado Partido Comunista de Costa Rica, 1931. Otro autor que habla de la influencia muy relevante que tiene la España conservadora y franquista sobre la sociedad y cultura costarricense es Alfonso González Ortega para quien el catolicismo español tuvo mucho peso en la definición de tradiciones y costumbres de las familias costarricenses a través de los valores que transmitía la ICCR dentro y fuera de las iglesias. Véase el libro: Alfonso González. *Hombres y mujeres de la posguerra costarricense (1950-1960)*. (San José, Costa Rica. Editorial UCR. 2005). 167.

¹⁸⁵ Asdrubal Alfaro. *Los cristianos no podemos ser neutrales: ante el problema de Nicaragua*. *Eco Católico*. 14 de Enero de 1979. 5. El autor se identifica como cura de Santa Bárbara de Heredia y parte del Comité Cristiano sobre los Derechos Humanos. Cabe resaltar que el *Eco Católico* que estudiamos es dirigido por el Pbro. Armando Alfaro, y de subdirector Pbro. Gonzalo Muñoz. El semanario es miembro de La Unión Latinoamericana de Prensa Católica y de la Unión Internacional de Prensa. En una investigación anterior pudimos constatar la siguiente información sobre dicha prensa: el semanario *Eco Católico*, cercano a las fuerzas ganadoras de la Guerra Civil de 1948 está compuesto por sacerdotes tales como: Víctor Manuel Arrieta, Antonio Troyo, Rafael M. Guillén, Armando Alfaro, Rubén Odio Herrera, etc. Tal periódico se publica semanalmente en Costa Rica, y es dirigido por una parte de la Iglesia afiliada directamente al Vaticano, en Roma, quienes la aprueban y autorizan. Durante los cincuenta fue dirigido por el sacerdote canónico Víctor Manuel Arrieta. La revista tiene su administración y oficina en la Imprenta Universal en San José, de la cual el dueño es el conocido anti comunista Carlos Federspiel, fundador en 1961 del Movimiento Costa Rica Libre (MCRL), movimiento radical armado anti comunista. El mismo Federspiel durante el desarrollo de lo investigado es un constante aliado de la Iglesia Católica con quien mantiene constantes fiestas y reuniones. El periódico fue *fundado por Thiel en enero de 1883, circuló por varios periodos cortos (1883 – 1884, 1889 – 1893 y 1898 1903), pero solo se estabilizó a partir de su cuarta época,*

católicos deben tomar partido, y este debe ser contra las doctrinas ateas del marxismo o contra la dictadura de corte fascista. Sobre sale y se le hace énfasis a la idea cristiana de posicionarse en el centro ideológico de la política para evitar los extremismos que tanto daño le hacen a la humanidad. Sin embargo dentro de las estrategias discursivas de la prensa religiosa, para decir lo anterior se utilizaban de manera ingeniosa, los eufemismos tales como: la lucha por la paz mundial, la conservación de las tradiciones y costumbres de nuestros pueblos, la verdadera espiritualidad cristiana, la moral cristiana, la democracia occidental, la civilización cristiana, etc. Lo anterior sin dejar de lado otro llamativo elemento: *los problemas del mundo son el resultado y consecuencia de la falta de Dios en la humanidad, de la maldad de las personas y de la poca confianza del ser humano en Cristo*. Esas van a ser constantemente las explicaciones centrales de la IC sobre los problemas de la injusticia, la desigualdad y la violencia en la humanidad. Es decir, tienen que ver con un plano meramente de las subjetividades de las personas, un problema de empatía humana, un asunto moral y no del desarrollo de estructuras objetivas políticas y económicas de poder y dominación.¹⁸⁶ A pesar de predominar la primera teoría, digamos conservadora de la IC frente a los problemas mundiales, la segunda teoría poco a poco ganaría terreno en muchos sacerdotes para lograr explicar mejor la realidad y darle respuesta y solución a los grandes problemas que se enfrentaban.

El citado artículo lanza una seria preocupación por parte del autor a las serias violaciones de Derechos Humanos que realiza Somoza: por ser cristianos no podemos vivir sin conflicto con las acciones genocidas y fascistas de la dictadura somocista. Además el autor señala que “un cristiano no puede ser neutral cuando los derechos humanos son pisoteados, no puede ser neutral cuando se bombardean ciudades indefensas”.¹⁸⁷ Subyace así la idea de

iniciada en mayo de 1931 según constata Iván Molina. Anti comunismo reformista. Op cit. p 57 – 58. Se fundó meses antes de que se fundara el PCCR lo que según Molina sirvió para presionar por ilegalizar esta agrupación política. Con un tiraje semanal que costa de 12. 500 ejemplares, según la información de las respectivas ediciones del periodo en estudio, hacia 1948 – 1949. Luego hacia 1954 – 1955 aumenta a 15 mil tirajes. Hacia 1956 – 1957 el tiraje en algunos casos como sucesos relevantes, fechas de celebración y semana santa subía a 30 mil tirajes. Véase al respecto: Jorge Barrientos V. “Los amigos de Lucifer: La ideología anti comunista en Costa Rica, 1948-1962”. (San José, Costa Rica. Editorial Arlekin, 2019). 328.

¹⁸⁶ La IC constantemente va apelar a la estrategia del voluntarismo burgués, es decir, a la buena voluntad de las personas, sobre todo de las que tienen recursos para los demás: la beneficencia social, el asistencialismo estatal o empresarial y la solidaridad humana, como la respuesta clave para acabar con la pobreza, la miseria, la exclusión y la dominación. Es claro que con esto, se está evadiendo las cuestiones de fondo, las estructurales, sobre las contradicciones del sistema económico y político hegemónico, con sus respectivas características y grupos de poder.

¹⁸⁷ *Ibíd.*

que el buen cristiano debe politizarse y tomar posición frente a los problemas políticos, sociales e históricos del momento. El pensamiento crítico del autor se evidencia cuando observamos las denuncias y señalamientos que hace este contra el somocismo, así como su planteamiento cercano a la TL cuando indica que “si los cristianos deben optar por la justicia y los pobres, al igual como lo hizo Jesús, deben hacerlo como Iglesia, como comunidad. Porque lo comunitario es elemento esencial de la vida cristiana”.¹⁸⁸ Alfaro cierra su intervención haciendo un llamado a fortalecer las comunidades de base como herramientas políticas de organización para fortalecer la solidaridad y la justicia social, e insta a Juan Pablo II, así como a Monseñor Obando y Bravo, y a Monseñor Romero a que intervengan la región para detener el conflicto a partir de actos urgentes, directos y concretos.

Ese ideario político de la defensa de la paz, el respeto a la autoridad, de mantener la estabilidad gubernamental y posicionarse en el centrismo ideológico se puede evidenciar en el artículo *Violencia nunca resolvió nada: es terrorismo*, evidenciando subliminalmente el carácter anti comunista del autor.¹⁸⁹ Plantea que “la era de las dictaduras militares ha sonado. En esta alarma han tocado a rebato las bombas, los secuestros, las guerrillas. El caso es que el nuevo terrorismo, al igual que las dictaduras, se está metiendo en un callejón sin salida. La violencia jamás ha resuelto nada”.¹⁹⁰ Siguiendo esa discusión el padre Eloy hace un llamado a la obediencia y el respeto a la autoridad, “a la mansedumbre y obediencia del evangelio, e indica que todos han de estar sometidos a las autoridades superiores”. Para el autor, terroristas son los marxistas, quienes históricamente han incitado a la violencia y no han sabido resolver y solucionar los conflictos sociales según las enseñanzas del evangelio, es decir con paz.

Es la falta de amor y respeto al prójimo lo que ha generado el conflicto social, y no otras razones. Se lanza asimismo la advertencia de construir solidarismo cristiano en vez de la doctrina sindical marxista, pues para conocer sobre conciencia social, esta no es necesaria.

¹⁹¹ Para algunos clérigos, como por ejemplo Monseñor Rodríguez, a quien caracterizan como

¹⁸⁸ *Ibíd.*

¹⁸⁹ Eloy Riaño. *Violencia nunca resolvió nada: es terrorismo*. Eco Católico. 25 de Enero de 1979. P 8.

¹⁹⁰ *Ibíd.* Debe tomarse en cuenta que cuando el autor hablar de terrorismo se refiere principalmente a las agrupaciones revolucionarias armadas de resistencia anti imperialistas que combatían las dictaduras. Es decir, su definición de terrorista pasa por una posición conservadora y anti comunista.

¹⁹¹ Editorial. *Doctrina social llega a obreros*. Eco Católico. 25 de febrero de 1979. P 15. Se informa en tono festivo la relevancia de que 55 000 trabajadores solidaristas sean capacitados en la doctrina social de la Iglesia para comprender que hay que tener relaciones de armonía y respeto entre obreros y patrones. Esa

conservador y anti comunista en efecto lo central era *des izquierdizar* a la ICCR ante las infiltraciones de marxistas luego de la experiencia de Vaticano II y Medellín.¹⁹² El problema ha sido *la pedagogía totalitaria a consecuencia del materialismo histórico marxista* que engendra odio y violencia:

La doctrina marxista sobre el fin de la historia, impulsado por la dialéctica entre explotados y explotadores, trajo a coalición como según Marx, los hombres podían aclarar el conflicto que conduce al mundo a su síntesis final: únicamente mencionó las dos consecuencias que de lo anteriormente dicho los comunistas: la conveniencia de agudizar la lucha de clases y el derecho de aniquilar a cuantos se opongan a la violencia sistematizada.¹⁹³

De esta manera se evidencian fraccionamientos y rupturas en las líneas ideológicas y políticas de la prensa religiosa que analizamos, en medio de una coyuntura histórica que se venía anunciando y discutiendo sobre *La Conferencia Episcopal de Puebla* organizada para enero de 1979, y en la que participaría Juan Pablo II.¹⁹⁴ El padre Armando Robles al

es la verdadera salida cristiana a los conflictos de trabajo. Véase también: Eco Católico. *Trabajadores solidaristas inician programa de expansión y consolidación*. 18 de marzo de 1979. P 7.

¹⁹² Miguel Picado. *La Iglesia costarricense entre el pueblo y el Estado*. Op cit. P 80-82. Picado encuentra y ubica allí los orígenes de un laicado conservador, encabezado por Rodríguez, acompañado de la estrategia solidarista y una teología católica individualista, que luego se convertiría en un movimiento de apoyo al proyecto neoliberal. En este contexto el autor señala que la IC *no reflexiona sobre los programas de enseñanza, sobre la situación laboral de los educadores, sobre las condiciones sociales de los educandos. Este conjunto de deficiencias desvaloriza las indicaciones de Vaticano II, Medellín y Puebla*. Ibid. P 87. Algo de ese conservadurismo teológico se puede observar en la nota: *No al crimen del aborto en Costa Rica*. Eco Católico. 18 de marzo de 1979. P 3. Es muy importante recordar que en el movimiento de la Iglesia Popular de los pobres y la TL el papel de la pedagogía crítica y la educación popular fue central para alfabetizar y concientizar a los sectores más excluidos de la sociedad tanto en zonas urbanas como en las zonas rurales. En ese sentido los trabajos de Orlando Fals Borda, Paulo Freire y Frei Betto fueron fundamentales para comprender esta estrategia de lucha política desde las comunidades, donde el sacerdote y el religioso se convertía en un intelectual pero sobre todo en un maestro de la comunidad. Véase por ejemplo: Paulo Freire. *Las iglesias, la educación, y el proceso de liberación humana en la historia*. (Asociación Editorial La Aurora, 1974). Del caso brasileño, posiblemente el ejemplo más paradigmático es el de Pedro Casaldáliga, teólogo de la liberación que sirvió toda su vida a las comunidades rurales y con las poblaciones más pobres y excluidas. Su trabajo como misionero y activista se dio entre 1968 y hasta su muerte en 2020, en Brasil. Sobre su vida y obra existe abundante material publicado e incluso un documental titulado “Con los pies descalzos y sobre la tierra roja” publicado en 2013 por RTVE, inspirado en el libro del mismo nombre del escritor Francesc Escribano.

¹⁹³ Ibid.

¹⁹⁴ Véase las ediciones del Eco Católico: 28 de enero de 1979. *En las puertas de Puebla*. Eco Católico: 18 de marzo de 1979. *Trabajadores solidaristas inician plan de expansión*. En términos generales la Conferencia Episcopal de Puebla no era tan comprometida ni cercana a las luchas sociales de los marginados, ni a las teorías sociales de la injusticia de inclinación marxista. A diferencia de Vaticano II y Medellín, esta actividad se perfilaba como bastante conservadora y opositora a los movimientos sociales de

respecto vuelve a politizar la discusión cuando cuestiona algunas de las ideas de políticos y gobernantes sobre la necesidad de cambiar el modelo de desarrollo y se pregunta “¿dada nuestra realidad, que modelo social es más coherente con los principios del Evangelio? ¿a costa de quienes se realiza el llamado paso de un modelo social a otro, de una etapa a otra de desarrollo, y a quiénes beneficia?” Y seguidamente el autor advierte que “La Iglesia por ley de encarnación, como Cristo mismo, está en el corazón de la transformación social; y por ley de la dialéctica está en el corazón del conflicto, en el corazón de los pobres.”¹⁹⁵ En esa misma línea se titula otro artículo que “Por pelear contra el comunismo, mala costumbre es golpear a los trabajadores.” El mismo, siguiendo una posición claramente anti comunista y pro solidarismo, plantea que el gobierno de Carazo ha tenido serios problemas para solucionar y enfrentar las huelgas que se han desarrollado en su gobierno: no es cierto que la batalla contra “el comunismo se gane a fuerza de decir cosas y de manifestar a través de los medios de comunicación y en discursos una posición dura que luego no se puede sostener.”¹⁹⁶

El aumento de la conflictividad social y las tensiones políticas se evidencian en que en menos de un año (1979) se venían presentando tres importantes huelgas: una en la CCSS, otra en la zona bananera, y otra en CATSA (salud, banano y caña), en las cuales el Partido Comunista participaba organizando a la clase trabajadora. Ni la violencia, ni la represión, ni la fuerza son las respuestas al *peligro comunista*, por el contrario la paz, el dialogo, la negociación y el solidarismo es lo que puede salvar al país de la confrontación social en la que se encuentra. Según planteaban, la huelga, el comunismo y la rebeldía no robustecen la democracia.¹⁹⁷ Posición semejante sigue otro artículo del autor Eloy Riaño, quien nuevamente culpa la violencia, la guerrilla, la dictadura y el totalitarismo como las causantes de los problemas de la humanidad. Concluye que la enseñanza de Medellín 1968 fue que “ni el odio, ni

izquierda. Se plantea por ejemplo que *las tres listas restantes de miembros de la conferencia de Puebla alinean nombres de obispos particularmente conservadores, como el arzobispo general de Bogotá o Mons. Fresno, que sostiene a Pinochet; de teólogos, los más ardientes adversarios de la «teología de la liberación», como Kloppenburg, de Brasil, o Methol-Ferre, de Uruguay, y cardenales de curia o superiores generales de órdenes religiosas, que han sido invitados, y entre quienes no figuran ni el cardenal Pironio ni el padre Arrupe.* Véase: José Jimenez Lizano. La Conferencia Episcopal de Puebla. Periódico El País. 24 de enero 1979.

¹⁹⁵ Armando Robles. *Transformación social e Iglesia.* Eco Católico. 18 de marzo de 1979. 3.

¹⁹⁶ Editorial. *Por pelear contra el comunismo, mala costumbre es golpear a los trabajadores.* Eco Católico. 26 de marzo de 1979. 2.

¹⁹⁷ Ibid.

la violencia son la fuerza de nuestra caridad. Entre los diversos caminos hacia una justa regeneración nosotros no podemos escoger ni el del marxismo ateo, ni el de la rebelión sistemática, ni tanto menos el del derramamiento de sangre y el de la anarquía”.¹⁹⁸

La portada del Eco Católico del 1 de abril de 1979 titula *La Iglesia Católica tiene la solución a los problemas sociales*, y presenta un ensayo de Monseñor Arrieta que hace referencia a lo central de *combatir doctrinas extremistas*. A lo interno del debate entre representantes católicos, a Arrieta se le acusaba de ser demasiado cercano a la izquierda política, permisivo con los sindicatos y cuestionador del modelo de desarrollo, esto solamente por introducir la discusión del problema de la pobreza en la nación costarricense. Si bien es cierto Arrieta era menos conservador y reaccionario que su predecesor, ambos compartían en su ideario político un férreo anti comunismo.¹⁹⁹ Arrieta en el citado escrito planteaba como un serio problema que “allí circulan profundamente escritos de Marx como El Capital y el Manifiesto Comunista, lo mismo que el Libro Rojo del Presidente Mao, las grandes Encíclicas Sociales de los Romanos Pontífices y todo el magisterio social de la Iglesia son prácticamente desconocidos”. A esta situación Arrieta le llamaba *oscurantismo universitario* y advertía del peligro de esta ideología para los jóvenes, pues incita al odio y la tensión.²⁰⁰

Los peligros que representaba la población joven, radicalizada, influenciada por ideas comunistas y libertarias era un elemento de suma preocupación para el catolicismo y en especial para la Conferencia Episcopal. Acusaban de liberalismo sexual a ciertas tendencias políticas en el país, las cuales específicamente querían imponer el aborto, luego de que este fuese legalizado en Italia, nada menos que la sede del catolicismo mundial. Señalaban que “comunistas, socialistas y radicales lanzan una rociada de insultos sobre los objetores. Primero les acusan de reaccionarios, luego de oportunistas y de bloqueadores de hospitales”. Desataban de esa manera una guerra psicológica contra los sectores que defienden la vida y

¹⁹⁸ Eloy Riaño. *Se gobierna a los pueblos con la majestad del Derecho*. Eco Católico. 25 de marzo de 1979. 6. Sobre estos debates véase el ensayo: Enrique Dussel. *De Medellín a Puebla. Una década de sangre y esperanza*. (Edicol Editores. México. 1979).

¹⁹⁹ Miguel Picado. *La Iglesia Católica entre el pueblo y el Estado*. Op cit. P 161 – 162. Los sectores empresariales más privilegiados del país consideraban muy pasivo y permisivo la actitud de Arrieta con el sindicalismo y los comunistas. Tal debate en el que se hacían acusaciones de infiltraciones de marxistas en la ICCR se puede ver en: Pablo Richard. *La Pastoral social en Costa Rica: documentos y comentarios acerca de la polémica entre la Iglesia Católica y el periódico La Nación*. (San José, C.R. : DEI, 1987).

²⁰⁰ Román Arrieta. *Iglesia tiene la solución a los problemas sociales*. Eco Católico. 1 de abril de 1979. P 3.

resguardan las tradiciones cristianas, a lo que la Iglesia respondía con la amenaza de la excomuni3n a aquellos grupos que se relacionaran con este tipo de ideas.²⁰¹ Ante estas situaciones preocupantes a lo interno de la ICCR, de nuevo la respuesta iba dirigida a resolver estos conflictos con educaci3n y una mejor y mayor lectura de la palabra de Dios. Al respecto un titular planteaba “*Evangelio, 3nico camino para forjar una sociedad m3s humana y justa*”. Subyace all3 aquella idea filos3fica de que el cambio viene de manera individual – espiritual de cada persona, *la 3nica revoluci3n posible entonces, es la revoluci3n espiritual de cada ser humano*, y que la idea de cambiar estructuras sociales, econ3micas y pol3ticas en realidad a este punto de la historia de la humanidad no es necesario, simplemente sobra y ya nos ha demostrado de los fracasos y tragedias a los que puede llegar.²⁰²

Estos debates pol3ticos segu3an su desarrollo en discusiones sobre lo que ven3a acaeciendo en Centroam3rica. Otro Editorial de la misma edici3n del semanario analizaba la situaci3n de la guerra en *El Salvador: caos, democracia o comunismo*. Este mismo plantea que los cat3licos deben opinar sobre temas pol3ticos m3s all3 de lo religioso, entendiendo que una mayor obediencia del Evangelio cristiano pudiera ayudar a solucionar tanto problema. Indican que “los gobiernos son culpables de la situaci3n que vive el pa3s, pero m3s culpables son esos ricos que no han sabido captar el mensaje evang3lico de justicia y de paz”. Contin3a luego diciendo que “por otro lado los grupos de lucha por la justicia y el bienestar del pueblo adolecen del mal de las izquierdas, que es la divisi3n intolerable a base de ambiciones pol3ticas y de mucha mentira y manipuleo de los hombres de buena voluntad”. De esa forma la ICCR se ubica en el centrismo pol3tico, denunciando el ego3smo de la derecha capitalista de los ricos que se niegan a repartir mejor la riqueza, y la izquierda comunista oportunista que amenaza con arrasar las tradiciones cristianas, aprovechando la situaci3n de crisis. Sin embargo, el Editorial se ubica m3s cercano a las luchas sociales de los pobres, y deja claro que el papel del cristiano es luchar contra la injusticia, por los m3s marginados y excluidos: “a su vez el gobierno debe dejar de ser el protector de los poderosos, para convertirse en el gobierno

²⁰¹ Carlos Cach3n. *Aborto y objecci3n de conciencia*. Eco Cat3lico. 8 de abril de 1979. P 3. La IC insist3a en la necesidad de mayores niveles de educaci3n en la poblaci3n joven para evitar la propagaci3n de estas ideas, y que los ciudadanos del futuro se mantengan bajo *el buen camino de lo correcto*. V3ase *Educaci3n Urbana*. Eco Cat3lico. 8 de abril de 1979. 5.

²⁰² Editorial. Eco Cat3lico. 29 de abril de 1979. 2.

del pueblo y para el pueblo”. Y concluye que “así podría encontrarse el camino a la democracia. De otra suerte, la violencia entronizará a la izquierda comunista como alternativa “mejor” ante el caos y la muerte en que se vive”. Ante este panorama y acerca de la situación nacional indican que *a nuestros capitalistas no se les ocurra echar leña al fuego del odio.*²⁰³

A partir de la discusión anterior, a nivel de la situación interna del país, la confrontación contra el comunista se mantenía, en este caso alrededor de la naturaleza y fin del 1 de mayo, pues el periódico comunista *Trabajo* calificó de enemigos de la clase trabajadora a ciertos sectores reaccionarios de la ICCR. La respuesta a estas posiciones no se hizo esperar en el Editorial *A los comunistas no les gustó un Editorial del Eco Católico* en el cual plantean que *a los comunistas les pasa lo que a los caballos de carretón, que no tienen más miras que las que les impone el amo y les limita el cuero que llevan en los ojos.* Para el autor del escrito, los comunistas obedecen a posiciones de sus amos soviéticos y del comunismo internacional: *pero los comunistas si son capaces de hacer juicios y de calificar hasta al mismo Dios, y hasta de interpretar a su modo un editorial intrascendente del ECO CATÓLICO, con tal de presentar al más popular semanario de Costa Rica como enemigo del Trabajador.*²⁰⁴ Se puede mostrar claramente que estamos frente a una lucha de poder y legitimación por imponer las ideas a la ciudadanía, es decir la lucha por la hegemonía cultural, las ideas más acordes y válidas entre católicos o movimientos de izquierda, para que estas sean interiorizadas en los imaginarios e ideologías de los ciudadanos en momentos de tensiones políticas y conflictividad social, a nivel interno e internacional.

En el marco de la situación internacional, también existían confrontaciones con el marxismo y ataques a los gobiernos comunistas. Un artículo denunciaba cómo en Polonia el régimen comunista censuraba y reprimía la libertad de pensamiento, sobre todo a través del control contra las posiciones de crítica al gobierno realizadas desde enfoques religiosos: “el conocimiento sobre la censura en los países comunistas se basaba hasta la fecha en la lectura de la prensa controlada y en los testimonios de los escritores exiliados y de corresponsales occidentales. Ahora por primera vez ha llegado clandestinamente a Occidente una colección

²⁰³ Editorial. *El Salvador: caos, democracia o comunismo.* Eco Católico. 29 de abril de 1979. 2.

²⁰⁴ Armando Alfaro. Editorial: *A los comunistas no les gustó un Editorial del Eco Católico.* Eco Católico. 20 de mayo de 1979. 2.

de documentos oficiales de la censura polaca”.²⁰⁵ Y acerca de discusiones de índole teológicas señalan que “el dialogo marxismo – cristianismo tiene sus propias reglas: no está permitida la crítica del marxismo en publicaciones religiosas ... los puntos polémicos contra la concepción marxista de la religión, el comunismo, el individuo y la sociedad solo se permiten en libros especializados”.²⁰⁶ De manera tal que las tensiones con la doctrina marxista crecían cada vez más en medio de la situación que se desarrollaba en el vecino país de Nicaragua, donde la guerrilla sandinista lanzaba la ofensiva final que generaría que pronto tomase el poder. En esa dirección, la ICCR no estuvo ajena a las discusiones políticas al respecto.

Un llamativo editorial del semanario analiza la situación nicaragüense y plantea varios elementos relevantes al respecto: 1. Denuncia que la dictadura Somoza fue instalada allí por Estados Unidos, incluso asesinando al héroe de Augusto Cesar Sandino, *hombre que amaba a su patria y un defensor sin tregua de la libertad*. 2. La dictadura de Somoza representa cárcel, tortura y opresión. 3. Costa Rica tiene una historia muy diferente de libertad, democracia y progreso a diferencia del vecino país. 4. La dictadura es algo incomprensible para los ticos, lo que hace aún más extraño que algunos aventureros marchen al norte para enfilarse en guerrillas. 5. Que la Iglesia detesta tanto al capitalismo feroz como al comunismo, y que mientras explote al ser humano cualquier sistema debe ser enemigo del cristianismo. Es así que señalan:

Somoza, aunque se declara anti comunista, es una fiera humana más peligrosa y más injusta. Y para los cristianos es una verdad que no podemos negar: es cierto que la Iglesia es anti comunista, y que el comunismo ateo es un mal, pero eso no convierte al capitalismo en cosa buena ni mucho menos. El capitalismo explotador es tan enemigo del hombre como el comunismo, y la iglesia es tan anti capitalista como anti comunista.²⁰⁷

El citado Editorial cierra señalando que “si el sandinismo fuera comunista, que no lo es, el único culpable de tal cosa sería el mismo Tacho, porque si el defensor de la democracia y el cristianismo en Nicaragua es un tipo como él, lógico es que todo nica deja de desear

²⁰⁵ BCA – PRENSA. *La censura es global en algunos países rojos*. Eco Católico. 3 de junio de 1979. 4.

²⁰⁶ *Ibíd.*

²⁰⁷ Editorial. *Una pesadilla llamada Somoza*. Eco Católico. 19 de junio de 1979. 2.

ser demócrata y cristiano.”²⁰⁸ De forma tal que estos posicionamientos de la ICCR dejan claro que el buen cristiano debe oponerse a la dictadura, sea cual sea su ideología, además de posicionarse críticos a Estados Unidos cuando apoya estos regímenes. Sin embargo, lo mismo plantea contra la URSS y el comunismo, sobre todo si este se califica ateo o materialista dialectico. Esto último da algunas pistas sobre la posición ideológica de la ICCR, pues al interpretarse sus afirmaciones con respecto a la política nacional e internacional se asemeja a los postulados de la social democracia o del socialismo no marxista ni materialista. Una vez más la solución a los problemas de la humanidad que visualiza la Conferencia Episcopal en otro escrito dependen de la solidaridad, el amor al prójimo, el respeto a los demás y al seguimiento de las enseñanzas del Evangelio, es decir la buena educación en valores que nos haga entender que hay que oponerse a la avaricia, el egoísmo y el materialismo.²⁰⁹ Esa línea se puede observar en el posicionamiento del artículo *la sociedad de consumo es una trampa que mata a nuestros campesinos* el cual describe la realidad de muchas familias empobrecidas de zonas rurales, quienes realmente pasan una situación muy complicada para poder salir adelante.²¹⁰

Viven la miseria, el desempleo, la explotación laboral, el latifundio, la falta de servicios públicos que se reducen al espacio urbano del país, y en general desenmascara a la sociedad costarricense con todos sus problemas económicos y contradicciones sociales.²¹¹ El cierre del artículo es más contundente aun cuando señala “ante el problema, su opción debería ser la organización campesina compacta como un muro de acero, determinada a vencer o morir para convertir el campo en territorio soberano donde su mujer e hijos puedan vivir felices”.²¹² Esta denuncia a la desigualdad social e injusticia económica creciente en el país

²⁰⁸ Ibid.

²⁰⁹ Editorial. *Comunicado de la Conferencia Episcopal de Costa Rica sobre la situación en Nicaragua*. Eco Católico. 19 de junio de 1979. 5.

²¹⁰ Editorial. *La sociedad de consumo es una trampa que mata a nuestros campesinos*. Eco Católico. Domingo 30 de setiembre de 1979. 4.

²¹¹ Estas problemáticas pueden evidenciarse en trabajos que desmitifican el llamado Estado de Bienestar en Costa Rica. Véase por ejemplo: Jaime Gutiérrez. *La patria que no conocemos*. (San José, Costa Rica. UCR. Cespo. 1970). Marc Edelman. *Campesinos contra la globalización*. Op cit. Jorge Rovira. *Estado y Política Económica en Costa Rica 1948-1970*. (San José, C.R.: Editorial de la Universidad de Costa Rica. 2000).

²¹² Editorial. *La sociedad de consumo es una trampa que mata a nuestros campesinos*. Eco Católico. Domingo 30 de setiembre de 1979. 4.

sube cada vez más de tono conforme aumentan los problemas de la crisis petrolera mundial,²¹³ la deuda exterior del gobierno de Rodrigo Carazo y se agudizan las luchas sociales en el resto de Centroamérica. En otro artículo vociferan *dicen que somos libres, pero hay miles de costarricenses que no poseen ni el pan de cada día.*²¹⁴ Para esos momentos la situación económica ya empezaba a ser problemática y se iniciaban voces políticas que exigían cambios en el modelo de desarrollo de la nación, principalmente respecto al papel del Estado.

Misma proclama lanzan para la situación en El Salvador en donde la línea editorial de este sector de la ICCR se colocan del lado de Monseñor Romero, contra la represión del gobierno y el ejército salvadoreño, y a favor de las luchas del pueblo pobre y la justicia social, aunque no indican una posición explícita sobre la guerrilla salvadoreña. Esto evidencia una carta enviada a Arnulfo Romero, y firmada por decenas de sacerdotes, estudiosos seminaristas y civiles católicos: “con usted podemos proclamar a los pobres de América, a los amenazados, a los perseguidos, muertos o encarcelados”. Hablan del compromiso de los verdaderos cristianos con los excluidos, no con los privilegiados, y siguiendo el ejemplo de Jesucristo cambiar las sendas del individualismo por las sendas de la solidaridad.²¹⁵ Seguidamente otro artículo aún más explícito señala que “creemos que nuestro padre Dios escuchará el clamor de su pueblo torturado y masacrado en la lucha por la justicia. Creemos que los poderosos caerán de sus tronos y los humildes serán enaltecidos. Creemos que los ricos se irán sin nada y los pobres se colmarán de bienes”. Y cierra la proclama religiosa con enunciados bastante fuertes de contenido político: “hermanos, la sangre de nuestros mártires está abriendo nuestros ojos para que podamos ver a los pobres de Costa Rica. Nos invita a la misma lucha por la justicia”.²¹⁶ Aquí podemos encontrar posicionamientos políticos más radicales que la voz hegemónica de una ICCR que por muchos momentos prefiere el silencio o la cautela ante estas situaciones del conflicto político y social.

Siguiendo esa fuerte influencia de denuncia política, pensamiento crítico y elementos de una teología de la Liberación, un Editorial del 22 de julio de 1979, tres días después

²¹³ Para un estudio de estos temas económicos y las contradicciones del capitalismo véase: Samir Amin. *La cuestión campesina y el capitalismo*. (México, Distrito Federal : Nuestro Tiempo, 1980). Maurice Dobb. *Capitalismo, crecimiento económico y subdesarrollo*. (Barcelona. Oikos. 1979).

²¹⁴ Editorial. *Dicen que somos libres*. Eco Católico. Domingo 30 de setiembre de 1979. P 5.

²¹⁵ Varios. *Acto de solidaridad con el pueblo salvadoreño*. Eco Católico. 24 de junio de 1979. P 2.

²¹⁶ Comité de Solidaridad con el Pueblo Salvadoreño. *Por la Libertad y la Paz en El Salvador*. Eco Católico. 24 de junio de 1979. P 2.

del triunfo sandinista en Nicaragua, aplaudía el proceso de reconstrucción nacional, advirtiendo lo importante de mantener el correcto camino sin extremismos, manteniendo el respeto a los Derechos Humanos, la paz y la vida de los vencidos según lo enseña el cristianismo.²¹⁷ Román Arrieta era la cara de quienes firmaban estos posicionamientos, para luego ser acusado de pro comunista por los sectores más conservadores y privilegiados de nuestro país.²¹⁸ Esos mismos sectores que por ejemplo planteaban que “un católico comunista es un adefesio... es un traidor (al igual que Judas), su destino será la soga ...”²¹⁹

Esa visión crítica de la ICCR se puede percibir en el artículo Algunos apuntes sobre sindicalismo en el que el autor se posiciona en defensa de las luchas sindicales como método de defensa de los derechos del trabajador en medio de un sistema tremendamente explotador: “gran cantidad de trabajadores rehúyen la filiación al sindicato por temor, por desconfianza y por el desconocimiento profundo de lo que este significa en la orientación de sus lucha”s. El redactor finaliza apuntando que “la organización sindical constituye en nuestro país, en donde una minoría dominante se apropia del producto del trabajo de la mayoría, un instrumento fundamental para la transformación de esas relaciones sociales de injusticia”.²²⁰

El tono de la ICCR sube aún más cuando denuncia que “desde 1977, ya van 7 sacerdotes asesinados en El Salvador: los ricos no aprenden que por ese camino lo que siembran son revoluciones”. El artículo explica que “el delito de estos padres asesinados, ha sido ponerse del lado del pueblo en su lucha por la justicia social. Entonces son llamados comunistas, extremistas, y se les condena a muerte”. Y muestra la preocupación por el conflicto centroamericano explicando que

Todo esto en lugar de aquietar al pueblo, más bien lo enardece más. Al padre Alirio lo mataron delante de sus feligreses y todos saben la razón. Después los

²¹⁷ Editorial. *Comunicado de los Obispos de Costa Rica sobre los acontecimientos de Nicaragua*. Eco Católico. 22 de julio de 1979. 2.

²¹⁸ Véase al respecto de esta coyuntura política: Miguel Picado. *La Iglesia costarricense*. Op cit. P 108 – 127.

²¹⁹ Ibid, 115.

²²⁰ Carlos Díaz. *Algunos apuntes sobre el sindicalismo*. Eco Católico. 5 de agosto de 1979. 6. Cabe resaltar que el semanario religioso desde enero 1979 dedicaba una sección a temas sociales y políticos en un apartado que llamaban “Campesino”. Véase también el Suplemento Betania, el cual dedica un espacio a estas temáticas laborales y critica fuertemente el sistema capitalista industrial por la explotación laboral que genera, la automatización y robotización de las relaciones sociales entre los trabajadores, etc. Eco Católico. 23 de setiembre de 1979. 7.

ricos y los poderosos, los militarotes harán y dirán lo mismo que Somoza, justificando su poder, su ambición, y su tiranía para impedir el comunismo. Y culpando a otros de los males que ellos provocan, suplican a EEUU que los salve. Lo cierto es que en Salvador no se dan cuenta de que la paz es obra de la justicia, pues tendremos otra Nicaragua.²²¹

Esa línea de pensamiento crítico a la injusticia del capitalismo podemos también notarlo en un fuerte Editorial: *Escribimos para los capitalistas, lo pueden leer también los pobres*. En este indican que la causa central de nuestros problemas también es sistémica pues “el capitalismo es una ideología. A veces una escuela y las más de las veces una actitud mental. En muchas ocasiones una manifestación personal de soberbia y poder. Casi siempre una explotación injusta del hombre por el hombre”. Estas sorpresivas posturas de la ICCR, caracterizada por posiciones más conservadoras y pro hegemónicas durante el episcopado de monseñor Rodríguez, incluso analizan el problema de la alienación ideológica del explotado: “en Costa Rica padecemos el más grave de todos los males sociales, y es que los costarricenses, aun los más pobres, son de mentalidad capitalista. Y así de pronto parece que todos repudiamos la sociedad sin clases y deseamos en lo íntimo ser el poderoso explotador”. La ICCR de esa manera reproduce posturas y visiones que claramente emanan de la tradición marxista y que han desarrollado y reproducido las teologías de la Liberación en Latinoamérica, desde Brasil hasta México, en torno a problemáticas tales como la acumulación irracional y desmedida de capitales, la mala tenencia de la tierra, la corrupción de los más privilegiados, de la explotación laboral y el engaño a los pobres. Continúa posteriormente planteando que

Para nosotros, y para efectos de nuestro editorial, llamamos capitalista al señor que tiene mucha plata, maneja la industria del café y cualesquiera otra industria, manda en la agricultura del café y del banano, exporta e importa divisas, es el señor del comercio, del cine y de los autos de lujo. Es el tipo que paga la propaganda que transforma a nuestro pueblo en consumidor y lo arroja con cantos de sirena en toda clase de frustraciones que van desde el cigarrillo hasta el alcohol.

²²¹ Editorial. *Desde 1977, ya van 7 sacerdotes asesinados en El Salvador*. Eco Católico. 12 de agosto de 1979. 5.

Es el dueño de esclavos que le trabajan a destajo vendiendo centímetros columnares de periódico, lo mismo que repartiendo cervezas por todo el país. Es el señor de la plata que fabrica su imperio de poder y se olvida al final de que es humano, y por eso mismo es insaciable. Es el señor que le llama pérdida a su merma en la ganancia millonaria y no tiene escrúpulos en prestar dinero a intereses de usura y estrangulamiento económico. Es el señor que se golpea el pecho, reza un padre nuestro y siente que ya cumplió como hijo de Dios, o que talvez arroja una limosna para quitarse al inoportuno y cauteriza así la herida del remordimiento. Es el señor cuyos trabajadores y esclavos lo maldicen todos los días, pero que le sonrían hipócritas esperando la hora de la venganza. Es el señor que provoca la violencia, la amargura, el desamparo, el hambre, la injusticia y a cuya muerte, solamente deja odio, cólera y rencor. Es el señor que olvida el consejo de Cristo.²²²

La anterior cita es contundente a nivel político e ideológico respecto al imaginario y la postura que un sector de la ICCR, en este caso el que dirige y escribe en el semanario *Eco Católico* perciben sobre el capitalismo y el capitalista, es decir el burgués que domina las relaciones y medios de producción. Estas posiciones de la IC a nivel regional eran parte de la conflictiva coyuntura histórica del momento, y solo pueden comprenderse al calor de los conflictos del momento entre gobiernos y pueblo trabajador, ejércitos y guerrillas, dictaduras y reivindicaciones democráticas, capitalismo o socialismo, al menos en una versión moderada. Es así que el tono de denuncia de estos artículos va más allá que un simple posicionamiento socialdemócrata que tuviera relación con el gobierno de turno.

En medio de estas posturas políticas bastante críticas de la ICCR al orden establecido, el semanario publica un artículo sumamente llamativo que debate respecto a teoría marxista y religión. En el mismo se plantea que hay incompatibilidad total en relacionar y aceptar que un cristiano pueda ser marxista. El autor señala una gran preocupación histórica de los cristianos respecto a “las declaraciones de políticos de partidos marxistas según las

²²² Editorial. *Escribimos para los capitalistas, lo pueden leer también los pobres*. *Eco Católico*. 15 de noviembre de 1979. 10.

cuales los cristianos caben perfectamente en esas formaciones sociales; por otro lado el lenguaje marxistizante de algunos clérigos, incluso en algunos documentos para eclesiásticos”. Considera inaceptable que sectores de población cristiana se vean influenciados y reproduzcan visiones marxistas de la realidad social: “el marxismo stalinismo ha sido ya enterrado precipitadamente porque es teórico y prácticamente impresentable”. El escritor del artículo posteriormente recomienda algunas lecturas que refuten la visión marxista de la historia, y en una discusión teológica lanza fuertes críticas al teórico Ernst Bloch: “aquí encontramos la clave de tanta teología de la revolución, de la liberación, de la emancipación, etc, etc”.²²³ Indica posteriormente que “Borghello acierta a ver en la obra de Bloch una nueva encarnación de la tentación lógica. Escribe: con Bloch la gnosis ha alcanzado el grado máximo de seducción y de engaño, porque pretende hacer pasar la mistificación y el totalitarismo marxista como verdadera realización del ideal evangélico que ha fascinado siempre a los hombres (...) como gnóstico Bloch es un parasito de la verdad.”²²⁴

Posteriormente señala que todo este aparato teórico es un engaño total, “un fraude completo, no todos los que tratan de fabricar ese híbrido de marxismo – cristianismo (un auténtico hierro de madera), siguen las amplias y complejas adquisiciones de Bloch. Pero el marxista alemán ha enseñado ese arte, que sería diabólico si no estuviera hecho por un hombre”. Encontramos de esa manera una importante ruptura teórica e ideológica a lo interno de la ICCR entre quienes apoyan las posiciones de Rafael Gómez Pérez, autor del escrito, y quienes creen en un mayor, crítico y comprometido papel político de la Iglesia, más cercano a las luchas sociales y los sectores excluidos.²²⁵ Justo en medio de ese debate se ubicaba la Iglesia en Nicaragua a partir del proceso revolucionario sandinista. El tema de discusión era entorno a las preocupaciones sobre qué tan socialista o comunista podría tornarse el nuevo gobierno, además de discutir sobre las nuevas cuotas de poder que la IC pudiese tener en el nuevo régimen.²²⁶

²²³ Rafael Gómez Pérez. *Las interpretaciones marxistas de la religión*. Eco Católico. 7 de octubre de 1979. 5. El autor es un escritor católico de origen español, cercano al Opus Dei.

²²⁴ *Ibíd.*

²²⁵ *Ibíd.*

²²⁶ Nilo Kouffman. *Iglesia en Nicaragua busca pistas frente al socialismo*. Eco Católico. 21 de octubre de 1979. P 5. El autor es parte del clero regular de los capuchinos. Esa discusión sobre el proceso revolucionario, las nuevas reformas sociales, el corte ideológico del nuevo gobierno y su relación y posición frente a la IC del respectivo país ha sido un tema siempre latente en medio de procesos de cambio radical

Nos enfrentamos de esta manera a un fuerte debate entre los religiosos acerca de lo conveniente o no del proceso revolucionario en Nicaragua, de las cuotas de poder de los socialistas, de la conveniencia o no del uso de términos y lenguajes marxistas en los análisis de realidad social, del apoyo de la IC a las luchas populares y los movimientos guerrilleros, y un largo etc. Desde la Teología de la Liberación que tomara fuerza a partir del Concilio Vaticano II y la Conferencia de Medellín de 1968, Gustavo Gutiérrez defendía la radicalización de la IC a favor de los más marginados, contra el capitalismo subdesarrollado tercermundista que solo fracasos nos había dejado y a favor de usar de manera pragmática e inteligente el desarrollo de las Ciencias Sociales y sus enfoques de análisis crítico, entre ellos el marxismo.²²⁷

En esa dirección un Editorial reproduce la visión de los dominicos respecto al proceso revolucionario nicaragüense, favorable y cercano a los sandinistas. Señala que:

la etapa pre insurreccional, con el recrudecimiento de la violencia represiva, significó a lo interior de la Iglesia una más profunda conciencia de su papel en la historia de Nicaragua y un fuerte llamado a dejar de ser cómplice con su silencio y colaboracionismo, con las estructuras opresoras que ya desde la época colonial, mantenían a las mayorías en la miseria y la humillación. Esto motivó el compromiso de algunos grupos de cristianos en la lucha del pueblo por su liberación.²²⁸

Allí plantean un contundente juicio histórico respecto al papel que ha jugado la IC en América Latina, al servicio de las clases dominantes, de los opresores y explotadores, con algunas excepciones históricas, lamentablemente un rol nefasto. De esa forma señalan que ha llegado el momento de cambiar y transformar ese antecedente para que la IC se convierta en una herramienta, instrumento y motor de la transformación social en pro de la justicia. En el comunicado dan un apoyo total al movimiento sandinista *dueño de su historia y arquitecto*

de gobierno: véase: Christopher Hill. *La Revolución Rusa*. Barcelona. Ariel 1971. Edward Carr. *La revolución Bolchevique. Historia de la Rusa soviética*. Madrid Alianza 1973. Sobre el caso de la Revolución Cubana topamos con el mismo debate y discusión a lo interno de la ICCR, véase: Jorge Barrientos V: *La ideología anti comunista en Costa Rica: Guerra Fría, Discursos Hegemónicos e identidades políticas. 1948- 1962*. Op cit. También véanse las investigaciones de la historiadora Mercedes Muñoz sobre anti comunismo y Guerra Fría.

²²⁷ Julio Lois. *Teología de la Liberación. Opción por los pobres*. Op cit. P 246-287. Véase también María Sanchez De las Matas. : *Lenin: ateísmo y militancia marxista en la obra de 1905*. (Socialismo y religión. Revista Reflexiones. Universidad de Costa Rica. San José. 2005).

²²⁸ Editorial. *Carta abierta al pueblo nicaragüense*. Eco Católico. 18 de noviembre. 1979. 6.

de su liberación. Este Editorial justamente no teme al uso de estudio y análisis crítico social al señalar que “el proyecto revolucionario del pueblo nicaragüense confirma nuestra fe y esperanza de que el proyecto de Dios en la historia humana no es una ilusión. Es posible una sociedad sin clases, en que las relaciones entre los hombres no sean de explotación, sino fraternas, en que el hombre no se apropie egoístamente de las cosas, sino las comparta”. Posteriormente indica que necesitamos” la revolución para que nos ayude a vivir valores fundamentales del Evangelio que la sociedad burguesa no nos ha permitido vivir a plenitud”.

La noción de progreso dialéctico, prosperidad y camino hacia un mundo de justicia social, equidad, solidaridad y libertad se observa cuando los escritores señalan que “la libertad, soberanía e independencia de los pueblos posibilitará relaciones entre ellos sobre bases de justicia y equidad, explicitando así la fraternidad universal que el Evangelio nos presenta como meta definitiva de la historia humana.”²²⁹ La visión e interpretación de un mundo en el que prevalece la lucha de clases y la lucha de naciones, unas imperiales, otras marginales, lo cual sigue la idea que planteara Marx en respecto a que en la medida en que se aboliera la explotación del hombre por el hombre se iría eliminando paulatinamente también la explotación de una nación contra otra nación,²³⁰ puede verse claramente en la siguiente idea:

nos parece percibirse un esfuerzo del capitalismo internacional por impedir que el pueblo nicaragüense logre su independencia real, quizá porque esto signifique una brecha por donde pueda empezar a resquebrajarse definitivamente la dominación de unos pueblos por otros, y la imposibilidad de que unos pueblos amasen sus riquezas sobre la miseria de otros. Lo denunciamos y exigimos se respete el derecho de los pueblos a forjar su destino.²³¹

El artículo señalado cierra con un párrafo que refleja la idea del compromiso histórico y político que debe tener la IC como institución con legitimidad internacional y que debe cumplir un papel de acuerdo a las necesidades de los tiempos: “queremos manifestar también nuestra voluntad y compromiso solidario hasta conseguir que todos los pueblos del

²²⁹ Ibid.

²³⁰ Karl Marx y Engels, Friedrich. *Manifiesto comunista*. (Madrid: Editorial Gredos, c2012. Traducción y notas de Jacobo Muñoz).

²³¹ Editorial. *Carta abierta al pueblo nicaraguense*. Op cit.

mundo y en especial los hermanos pueblos de América Latina que viven situaciones de opresión y dependencia similares a las que abandonamos recientemente, puedan pronto asumir sus propios destinos en Libertad y Justicia.”²³² A pesar de lo anterior, las dudas siempre seguían saliendo a la luz por parte de algunos sectores de la ICCR que reproducían las sospechas y advertencias de algunos anti comunistas de la región de que la revolución sandinista era de corte pro soviético, marxista y dialéctico - atea. Esta idea era la que señalaba otro Editorial, planteando que “se siente en el ambiente latinoamericano el temor de un viraje al comunismo o por lo menos al marxismo dialectico, como posición oficial (...) hay mucho descontento entre los católicos porque a su arzobispo ni siquiera se le da una audiencia con Tomas Borge”. El Editorial advierte que cubanos y soviéticos han estado ayudando en este proceso revolucionario, por lo tanto concluye estar alerta, todos los cristianos, respecto a la evolución de dicha situación preocupante en el vecino país.²³³ Es a partir de procesos de ideologización como estos donde se visualiza claramente la relevancia que la IC le da a sus notas de difusión para buscar la persuasión sobre los imaginarios del feligrés y con ello “ubicarlo” políticamente respecto a la posición correcta que debe tomar como cristiano. Esas preocupaciones respecto a las filtraciones de comunistas en los gobiernos, sus mentiras, sus discursos y las verdades de fondo acerca de lo que estos grupos políticos desean, se discute en otro artículo bastante directo respecto a tal problemática. El mismo señala que

Si la democracia, por su misma naturaleza, da excesiva libertad en el manejo de sus propias riendas, lleva en si misma el principio de su propia destrucción y muerte, de su debilitamiento y de sus ingentes problemas, el comunismo por su parte, aprovechándose de la debilidad de dama de tan elegante como es la democracia, hace el papel de la serpiente tentadora y audaz, para fascinar a la confiada Eva asegurándole con singular falacia que él también ama la democracia, ama la paz, que abomina la guerra, que maldice las armas y los ejércitos y que un nuevo paraíso SIN Dios habrá de surgir a la luz de la filosofía comunista.²³⁴

Posteriormente advierte de otros engaños de estos sectores políticos: “el objetivo de los comunistas es llegar al poder, y llegar al poder en la jerga comunista es decir: dictadura

²³² Ibid.

²³³ Editorial. *Alerta Nicaragua*. Eco Católico. 25 de setiembre de 1979. 2.

²³⁴ J. A. M. *Cómo actúan los comunistas*. Eco Católico. 2 de diciembre de 1979. 5.

del poder, cosa que para hacerla más simpática y fascinante, suelen los comunistas envolver en el ropaje de DICTADURA DEL PROLETARIADO”.²³⁵ En el cierre del artículo *plantea que el comunismo es un falso ideal de redención*.²³⁶ Sin embargo, como hemos venido apuntando, el posicionamiento de la línea del Eco Católico pareciera ubicarse en medio de un pensamiento social demócrata, crítico, más cercano a la izquierda política que al conservadurismo que durante muchos años caracterizaron las estructuras ideológicas eclesiales. Se plantea tanto anti conservador y anti burgués como anti comunista y anti marxista. Ese tono crítico al capitalismo y al imperialismo lo podemos visualizar en el Editorial *Gringo Feo* en el que plantean que Estados Unidos “es un imperialismo que se asentó en la raza negra, a la cual explotó sin misericordia, y luego aprendió a explotar a sus vecinos, de América Latina, en cuyo continente encontró suficientes traidores que le abrieron el camino”. En esta reseña histórica lanzan fuertes críticas a gobiernos como el de Dwight Eisenhower, a las políticas guerrilleras, intervencionistas y a la necedad de defender los intereses de las grandes transnacionales explotadoras.²³⁷ *Esa libertad y democracia la pagan los gringos con el rechazo que sufren del mundo. Y con sus cuotas al gobierno*. El apoyo a la idea social demócrata, de economía mixta, de intervención estatal para garantizar bienestar, se puede observar en la siguiente afirmación: “para nosotros los Estados Unidos son el más perfecto gobierno democrático y socialista del mundo, que basa su poderío precisamente en la participación económica del Estado, de toda la fuerza económica de sus ciudadanos, a quienes cobra las más altas tasas de impuestos y a quienes no les perdona el mínimo pago de servicios”.²³⁸ Y en cuanto a política internacional, con la excepción de sus críticas al imperialismo con nuestra región, también apoyan las políticas que lanzan, sobre todo cuando a nivel religioso y geo estratégico conviene: “en Irán el santón de Kumeini creyó que la imagen de los Estados Unidos estaba tan deteriorada que su acción iba ser aplaudida por el mundo y se equivocó. Ni la Rusia le pudo dar el visto bueno a semejante barbaridad.”²³⁹

Una vez más, en *Cómo está organizado el comunismo*, el semanario busca desligarse de las acusaciones de ser pro comunistas o marxistas respecto a las interpretaciones que

²³⁵ *ibíd.*

²³⁶ *Ibíd.*

²³⁷ Editorial. *Gringo Feo*. Eco Católico. 9 de diciembre de 1979. 2.

²³⁸ *Ibíd.*

²³⁹ *Ibíd.*

realizan de la realidad, y respecto a las posiciones políticas que reproducen. Indican así que *el comunismo es ante todo y por encima de todo UN PARTIDO monolítico y férreo, y en eso estriba precisamente su fuerza, su tenacidad y hasta sus indiscutibles conquistas*. Luego, critica fuertemente la represión, violencia y censura que aplican los líderes comunistas a sus pueblos, incluso hasta asesinando a sus mismos camaradas, *Stalin les dio gusto*.²⁴⁰ De manera contundente critican la manera en que se practica el comunismo:

Ante semejantes testimonios de semejante tiranía de Partido y despersonalizante obediencia de conciencia comunista, ante tamaño doblegamiento de cabezas que uno ha creído tan altivas, se cae en la cuenta de que en vez de Dios está el imperativo del Partido, en vez de la moral cristiana del amor, está la aterradora ética del miedo a la metralla y, en vez del estímulo alentador de la esperanza y la trascendencia, está el vacío siniestro de la derrota y de la frustración propio de la vida sin Dios y del alma sin el apoyo de la eternidad.²⁴¹

El anterior escrito ubica mejor el colectivo de subjetividades ideológicas de la ICCR respecto a los acontecimientos políticos de la región y el mundo, y como señalábamos, busca ubicarse en la esfera ideológica del centro político, sin extremos, ni radicalismos, cuestión que a nivel de cultura política es característica histórica de la sociedad costarricense, y además es estratégicamente muy potable y aceptado por la sociedad civil.²⁴² La representación del peligro revolucionario del comunismo ante los acontecimientos que se desarrollaban se evidencia en la siguiente afirmación:

Todo lo que en semejante ambiente se hace mal o se echa a perder (es decir en democracia) por gobiernos o por presidentes, por programas o por ambiciones, todo lo recoge el comunismo para remedarlo, para echarlo en cara, para usarlo como arma de combate; para alimentar el odio y el rencor, para tomar la revancha y justificar sus actitudes, para ejercer el chantaje de la idea y el manipuleo de los

²⁴⁰ Editorial. *Cómo está organizado el comunismo*. Eco Católico. 20 de diciembre de 1979. P 4.

²⁴¹ *Ibíd.*

²⁴² Véase al respecto de ese tema: Manuel Solís. *La Institucionalidad Ajena*. (Editorial UCR. San José, Costa Rica. 2006). Ignacio Dobles y Teresita Cordero. *Dominación social y subjetividad. Contribuciones de la psicología social*. (San José, C.R. : Editorial de la Universidad de Costa Rica, 1996). Ignacio Dobles. *Militantes: la vivencia de lo político en la segunda ola del marxismo*. (San José, C.R.: Editorial de la Universidad de Costa Rica, 2005). Manuel Solís. Costa Rica. *¿Reformismo socialdemócrata o liberal?* (San José. Costa Rica. FLACSO. 1992).

grupos populares, en fin para traer maestros de Cuba a Nicaragua, para trasladar niños desde Angola a Cuba y para hacerse de las armas mientras otros le ayudan a combatir los ejércitos.²⁴³

La intención explícita de desligarse por completo del comunismo soviético, con el fin de evitar confusiones o asociaciones con el marxismo ateo puede observarse en sus constantes críticas al modelo soviético, tal y como ya hemos visto. Incluso en otro llamativo artículo indican que “con frecuencia para justificar los regímenes comunistas, la izquierda europea resalta la justicia y la eficacia frente a la libertad. Ruedu proletaire rouge no nos descubre nada al hablarnos de la falta de libertad, del espíritu de delación, del cáncer burocrático que ahoga las iniciativas individuales”. Lo anterior respecto a un artículo de comunistas franceses que describen la vida en la URSS. Luego la ICCR opina de los vicios políticos del comunismo, pues “el PC soviético aparece como una casta cerrada, llena da privilegios, una aristocracia sin virtudes en la que lo único que se pide es una fe ciega en las consignas del partido para poder servir sus intereses sin la menor inquietud de conciencia. Todo idealismo ha desaparecido de los servidores de un aparato burocrático de opresión.”²⁴⁴

Más allá de las críticas políticas que lanza el semanario citado, las cuales podrían a simple vista ser interpretadas como de carácter reaccionario, conservador y anti comunista, es importante recordar que desde la Revolución Rusa misma las críticas frontales contra el proceso, el camino y proyecto soviético no se hicieron esperar. Desde las luchas entre los bolcheviques, a lo interno del partido, los conflictos con los anarquistas y la represión posterior contra estos,²⁴⁵ la muerte de Lenin y el secuestro stalinista del proyecto, la represión con los trotskistas hasta el cobarde asesinato mismo de Trotsky, para finalmente llegar al periodo de la Guerra Fría en el que la izquierda mundial se divide principalmente a partir de los sucesos de 1956 en Hungría, y 1968 con la primavera de Praga y el mayo francés. Encontramos allí el desarrollo del socialismo humanista, del socialismo libertario y del socialismo demo-

²⁴³ Ibid.

²⁴⁴ Sin autor. *Hablan los comunistas: de la vida diaria en Rusia*. Eco Católico. 6 de enero de 1980. P 5.

²⁴⁵ La represión contra la oposición de izquierda a los bolcheviques fue bastante violenta, es el caso de la conocida rebelión de Kronstadt y la persecución al líder anarquista Nestor Magnó. Véase: Franz Miltsz. *El anarquismo en la revolución rusa*. (Editorial Terramar. Buenos Aires. Argentina. 2007). Rodrigo Quesada. *Anarquía: orden sin autoridad*. (San José, Costa Rica. Santiago , Chile. Editorial UNA. Editorial Eleuterio. 2014).

crático. Lo que algunos estudiosos han llamado el desarrollo de la nueva izquierda, muy crítica del stalinismo y el proyecto soviético.²⁴⁶ De manera tal que desde y entre los sectores progresistas, de pensamiento crítico y luchadores por la justicia social también se desarrollaban fuertes críticas al proyecto de la URSS, sus contradicciones y fracasos, básicamente por su carácter de dictadura stalinista, autoritaria y represiva. Incluso dentro de la URSS misma los disidentes levantaban la voz contra el sistema sin necesariamente ser anti comunistas, y más bien luchando contra la jerarquía del partido por corrupta y mentirosa al prometer socialismo y no practicarlo en sentido alguno. Así como en la Primavera de Praga los intelectuales y estudiantes luchaban por un verdadero socialismo, democrático, flexible y respetuoso de los derechos y libertades civiles, durante la década de los ochenta la crítica se mantenía desde esa misma óptica. Así se puede apreciar en el artículo *el comunismo es un perro muerto* dentro de la URSS, *mientras que para mucha gente en Occidente sigue siendo un león vivo*. El autor básicamente cuestiona el sistema soviético intransigente y represivo criticando que allí no hay socialismo, y por el contrario hay mucho autoritarismo. “Nosotros todavía estamos prisioneros del comunismo, pero en Rusia hemos soportado con espiritualidad este periodo de prueba, y sorprendentemente todavía seguimos de pie.”²⁴⁷

Cabe resaltar lo interesante de que en términos de construcción de otredades, y de definición de la lucha social entre amigos/enemigos, de acuerdo a estos discursos y posicionamientos ideológicos, la ICCR define a los marxistas/comunistas como enemigos relativos, es decir como sectores peligrosos, que amenazan relativamente el orden establecido, más bien se plantean como sectores incómodos, como variantes políticas contestatarias rebeldes pero no del todo malas, pues también cumplen con un papel relevante al ubicarse del lado del oprimido, contra la dictadura, los ejércitos represivos, y el imperialismo violento. Es así que

²⁴⁶ Véase sobre estas ideas: Perry Anderson. *El marxismo occidental*. Op cit. Herbert Marcuse. *El marxismo soviético*. (Madrid: Alianza, 1975). Herbert Marcuse. *Ensayos sobre política y cultura*. (Barcelona, editorial Ariel. 1972). Eric Hobsbawm. *Historia del Siglo XX: La era de los extremos*. (Editorial Crítica. Barcelona. 2004). Ver el capítulo XV, *El Tercer Mundo y la Revolución*. El capítulo 6 del libro de Jeff Gould *Desencuentros y desafíos* es claro al respecto. Cabe recordar también que el grupo de historiadores marxista británicos se dividen a partir de la invasión de Hungría por parte de la URSS en 1956. E. P. Thompson encabeza el movimiento que funda la llamada Nueva Izquierda, con la revista *The New Left Review* más cercana a los estudios culturalistas que economicistas ,criticando la ortodoxia soviética – marxista del esquema estructura – superestructura. Véase: Harvey J. Kaye. *Los historiadores marxista británicos*. (Zaragoza, Universidad Prensas. 1989). E. P. Thompson. *Miseria de la teoría*. (Barcelona. Editorial Crítica. 1981).

²⁴⁷ Bulletin today. *El comunismo es un perro muerto, dice Solzhenitsyn*. Eco Católico. 17 de febrero de 1980. P 11.

no se define como un enemigo absoluto al que haya que acabar físicamente, es decir exterminándolo, o luchando contra estos hasta desaparecerlos, sino que la discusión se plantea más en términos teórico – políticos, ideológicos y teológicos.²⁴⁸ Comparativamente hablando, en términos de niveles de violencia simbólica y dureza discursiva por parte del emisor de los mensajes, la ICCR se torna más radical contra la izquierda, sea cual sea, en su visión anti comunista durante la coyuntura 1948-1962 que durante la coyuntura del proceso revolucionario sandinista 1979 -1980.²⁴⁹

Esta idea de atacar a los comunistas de manera moderada, comprendiendo las razones y fundamentos de sus luchas pueden evidenciarse cuando la ICCR y sus sector progresista reconoce lo importante de la organización y la lucha social para poder defender derechos y lograr mejores condiciones de vida para la población más marginada, sobre todo de las zonas rurales, es decir el campesino empobrecido. Sus métodos de organización, lucha y protesta son legítimos cuando los grupos de poder insisten en engañar, manipular, explotar y aprovechar la condición de pobreza del otro. Esta idea de apoyo a la huelga y la protesta se evidencia en el Editorial *Pensando en la Huelga*.²⁵⁰ La misma idea puede verse sobre el compromiso social que la IC debe tener con los sectores más marginados en la lucha por cooperar en la emancipación de estos sectores de población: “la sangre abundante y generosa de tantos cristianos, clérigos y laicos, que han sido martirizados. La defensa de los derechos del pobre en justicia y libertad han deparado en los últimos años muchos mártires a la iglesia latinoamericana”. Luego indica que “la valentía en la denuncia de las injusticias y el anuncio de un nuevo reino de justicia han llenado en las dos últimas décadas las páginas de martirologio indoamericano”. El Editorial denuncia asimismo que dentro de la IC misma hay tremendas

²⁴⁸ Véase al respecto: Carl Schmitt. *El concepto de lo político*, (Traducción de: R. Agapito, Madrid, Alianza Editorial, 2009). El enemigo relativo es aquel al que se ataca simbólicamente, en el plano discursivo, se le acusa, se le difama, se le niega, se le margina, se le aparta pero no se le ejecuta. Para atacarlo hay dosis de violencia discursiva que se ejerce contra este, pues se considera medianamente peligroso. En el caso del enemigo absoluto este se considera altamente peligroso, una fuerte amenaza, por lo que además de atacarse discursivamente, censurarlo y apartarlo, se puede llegar a los límites de encarcelarlo o ejecutarlo, casi siempre bajo la premisa y justificación de que es un acto benevolente y necesario por el bien de todos en una nación. Sobre la persecución del considerado *rebelde peligroso* véase: Silvia Federici. Op cit. E. P. Thompson. *Tradición, conciencia y revuelta de clase*. (Editorial Crítica. Barcelona, España. 1979.) Eric Hobsbawm. *Rebeldes Primitivos*. (Barcelona, Editorial Crítica. 2013).

²⁴⁹ Véase: Jorge Barrientos V. La ideología anti comunista en Costa Rica. Op cit.

²⁵⁰ Editorial. *Pensando en la Huelga*. Eco Católico. 20 de enero de 1980. P 2.

injusticias, desigualdades y necesidades entre muchos de sus miembros: “unos sacerdotes gozan de jugosos ingresos mientras otros se debaten en la indigencia”.²⁵¹

Son estas situaciones de injusticia socio económicas las que llaman a mucha gente a verse atraídas por el comunismo, por sus ideas, ideales, proyectos, anhelos y luchas. La doble moral y el doble discurso de la clase gobernante, de la misma ICCR y en general de la IC como institución generaban fuertes críticas por parte de una población que veía mucha hipocresía en el sistema, y en las ideas socialistas una alternativa a estas graves contradicciones. Esta situación problemática preocupaba fuertemente a la ICCR, más aún por el crecimiento de la Teología de la Liberación y la forma en que esta se había convertido en una herramienta de lucha social y política, además de un instrumento de estudio y análisis de la realidad a partir de aportes de las teorías marxistas, y en general de todo el pensamiento izquierdista heredado de la tradición de la modernidad política a partir de 1789.²⁵²

Tales preocupaciones pueden observarse en el escrito *Desafiados por el comunismo* en el que el autor señala los límites y alcances del comunismo como teoría social y política, y como proyecto de sociedad. Además señala puntos de encuentro y diferencias que existen entre el comunismo y el cristianismo, planteando que en tanto el comunismo no caiga e insista en el ateísmo y en el materialismo dialéctico, se puede conversar con este, dialogar fraternalmente e incluso compartir muchos elementos relevantes que se tienen en común acerca de la crítica a la democracia capitalista y el mundo burgués. De esa manera el artículo plantea que “el cristiano en esperanza y a la luz de su historia, pero sobre todo confiado en la fuerza del espíritu, busca la conversión del materialismo ateo. Este, seguro de su verdad científica, aspira a quitar el opio que adormece las mentes de los idealistas cristianos. Una posición abierta al dialogo y honesta en la búsqueda sincera, nos llevará a un enriquecimiento mutuo. Cerrarnos al diálogo será cobardía”.²⁵³

²⁵¹ Editorial. *Justicia social en la Iglesia*. Eco Católico. 27 de enero de 1980. P 9. Alfaro durante estos años seguía dirigiendo el semanario.

²⁵² Véase: Hernán M. Díaz. *De Saint Simon a Marx. Los orígenes del socialismo en Francia*. (Buenos Aires. Editorial Biblos. 2020). Robert Darton. *Edición y subversión. Literatura clandestina en el antiguo régimen*. (Madrid. Fondo de cultura económica. 1982). Robert Darton. *Los best sellers prohibidos en Francia antes de la revolución*. (Buenos Aires. Fondo de cultura económica. 2008). Robert Darton. *La gran matanza de gatos y otros episodios en la historia de la cultura francesa*. (México. Fondo de cultura económica. 1987).

²⁵³ Editorial. Cavilaciones. *Desafiados por el comunismo*. Eco Católico. 17 de febrero de 1980. P 9.

Posteriormente el escrito señala que “no es honrado que un cristiano rechace la teoría marxista confundiéndola con el materialismo dialéctico. Tampoco es honrado el comunista que rechace a la cosmovisión del cristiano por algunas actitudes reaccionarias que la Iglesia presenta a la luz de la historia”. Como puntos de coincidencia en el dialogo que se puede entablar, el escrito señala que hay cuestiones en común entre ambos enfoques: “pleno bienestar material, igualdad absoluta sin clases sociales, trabajo y orden, paz internacional absoluta, un hombre nuevo, feliz, disciplinado, fiel a los intereses sociales, liberado de todo mito.”²⁵⁴ Sin embargo de lo anterior, el escrito es claro en que las discusiones con estas coincidencias pueden darse en el marco de un respeto mutuo y solo cuando los marxistas dejen su dogmatismo y acepten lo importante de la religión y el evangelio, de lo contrario nunca serán posibles estos diálogos. De manera tal que la ICCR acepta las serias contradicciones del modelo de desarrollo de nuestra región y nuestro país, sin embargo las soluciones no deben ser radicales, revolucionarias ni mucho menos ateas o materialistas dialécticas.²⁵⁵ El socialismo es el modelo de desarrollo que se puede plantear para solucionar grandes problemas, pero

²⁵⁴ Ibíd. La iglesia costarricense parecía más resistente al diálogo con los marxistas que otras iglesias de la región como la iglesia colombiana, la iglesia brasileña y argentina, posiblemente las tres iglesias con mayor número de sacerdotes disidentes y progresistas. En esa línea es importante recordar al *Movimiento de los Sacerdotes por el tercer mundo* (MSTM), organizado entre 1968 y 1969 en Argentina, o *Sacerdotes por el Socialismo*, Chile 1971 cuando lanzan la Declaración de los Ochenta. Giulio Girardi, uno de los sacerdotes italianos mas radicalizados políticamente asesoró a este grupo muy de cerca. El movimiento Golconda en Colombia operó en los años setenta organizados por Gerardo Valencia Cano luego de la Conferencia de Medellín, 1968. Véase Antonio José Echeverry. *Teología de Liberación en Colombia. Un problema de continuidades en la tradición evangélica de opción por los pobres*. (Colombia. Programa editorial Universidad del Valle. 2020). Muchos de sus religiosos finalmente se enfilaron en movimientos guerrilleros. La radicalización política de muchos sacerdotes de América Latina fue muy relevante después de 1962. se les llamaba movimiento de sacerdotes postconciliares, quienes se izquierdizaron, optaron por la lucha a favor de los pobres, por un diálogo fraternal con el marxismo, la lucha contra la dictadura, la opresión y el imperialismo, y por ello empezaron a ser asesinados. Incluso muchos de estos sacerdotes justificaron y legitimaron la vía armada y revolucionaria para defenderse de los gobiernos autoritarios. Así lo planteaba el padre Carlos Mugica desde las villas miseria en Argentina. Enrique Angelelli, otro de sus líderes fue asesinado por la dictadura en 1976. Véase al respecto: José Pablo Martín. “*El movimiento de sacerdotes por el tercer mundo*”. (Buenos Aires, Los Polvorines. Universidad Nacional de General Sarmiento. 2010). Domingo Bresci. *Historia de un compromiso: a cincuenta años del MSTM*. (Ciudad de Buenos Aires. Grupo editorial Sur. 2018). Gabriel Mariotto. *Padre Mugica: peronismo y cristianismo*. (Buenos Aires, punto de encuentro editores. 2012). Pablo José Hernández. *Carlos Mugica y el retorno de Perón*. (Ciudad de Buenos Aires. Editorial Fabro. 2012). J Severino y Fernando Boasso. *El catolicismo popular en la Argentina*. (Buenos Aires, editorial docencia. 2017). Pia Paganelli. *Profetas del reino: literatura y teología de la liberación en Brasil*. (Buenos aires. Colección de nuestra América. 2015). Esta investigación discute la obra de Pedro Casaldáliga y su compromiso con las poblaciones pobres y explotadas. Enrique Dussel. *Teología de la Liberación: un panorama de su desarrollo*. (Buenos Aires. Docencia editores. 2014). Francois Houtart. *El sueño de Camilo: se lección de textos de Camilo Torres*. (Buenos Aires. Ediciones Luxemburgo. 2010).

²⁵⁵ Véase al respecto el escrito: Editorial. *La especulación y el lucro*. Eco Católico. 24 de febrero de 1980. P 6.

nunca bajo el modelo soviético, stalinista, ateo, autoritario o burocrático. Subyace en estas líneas editoriales posiciones muy ambiguas respecto a qué modelo de Estado es el óptimo, y se intuye la idea de que abogan por una tercera vía alternativa, pero no la describen ni la proponen.²⁵⁶

b. La élite religiosa en torno a la teología centroamericana: entre el conservadurismo teológico y la teología de la revolución.

Los debates ideológico y teológico han quedado latentes desde los escritos de los teólogos de la Liberación más relevante de América Latina ²⁵⁷ y su crítica directa al comunismo fanático también se dirige a los sectores que a nivel latinoamericano reivindican el dogmatismo soviético de este Estado que se supone es abiertamente ateo. En medio de estas diversidades políticas, la jerarquía eclesial católica de Costa Rica también iba asumir sus posicionamientos respecto a la política internacional.²⁵⁸ Esta línea ideológica se observa en otro artículo de Sor Alicia María Castro en el cual señala que los grandes enemigos de la paz en Latinoamérica son la extrema división social, la brecha entre ricos y pobres, la violencia de los Estados y gobiernos que no mejoran las condiciones de vida de los más excluidos. La autora del escrito indica puntualmente los problemas regionales:

tensiones entre clases y colonialismo interno: 1. Las diversas formas de marginalidad socioeconómica, políticas, raciales, culturales, religiosas, en zonas urbanas como rurales. 2. Desigualdades excesivas entre las clases sociales: especialmente, aunque no exclusivamente en aquellos países en que se da un marcado biclasismo: pocos tienen mucho (cultura, riqueza, poder, prestigio) mientras muchos tienen

²⁵⁶ Sobre la relación entre cristianismo y socialismo como estrategia para la defensa de los Derechos Humanos véase al escritor argentino y premio nobel de la paz de 1980 Adolfo Pérez Esquivel en su obra más relevante: *viacrucis latinoamericano y paño de cuaresma*, publicado en 1992 con motivo de los 500 años de la llegada de los españoles.

²⁵⁷ Tal argumento queda muy claro en el trabajo de Julio Lois. “Teología de la Liberación. Opción por los pobres”. Op. cit. El mismo toma las enseñanzas de lo que para él son los padres de este movimiento: Gustavo Gutiérrez, Leonardo Boff, Helder Cámara, Camilo Torres y posteriormente las posiciones de Ignacio Ellacuría. Véase de la página 11 – 40. En tal discusión se hace un recorrido histórico de las grandes enseñanzas teológicas latinoamericanas desde Concilio Vaticano II 1962-1965, hasta Medellín 1968, llegando finalmente a Puebla, 1979. Queda la idea clara de que el cristianismo debe luchar por un socialismo democrático, eclesial, al servicio de los pobres, por una justa redistribución de la riqueza y que luche contra la pobreza en sus tres vertientes: la espiritual, la material y la intelectual.

²⁵⁸ Por élite religiosa nos referimos a la jerarquía eclesial costarricense, quienes seguían la misma línea programática e ideológica del Vaticano de Juan Pablo II y Joseph Ratzinger y son representados en nuestro país por la Conferencia Episcopal, con sus respectivos obispos y diócesis. Su órgano de comunicación principal es el *Eco Católico*.

poco. (...) 3. Frustraciones crecientes (...) graves crisis que entran en un proceso de desintegración y proletarización. (...) 4. Formas de opresión de grupos y sectores dominantes. 5. Poder ejercido injustamente por ciertos sectores dominantes (...) les será muy fácil encontrar aparentes justificaciones ideológicas (ej: el anti comunismo) o prácticas (conservación del orden) para cohonestar este proceder. 6. Creciente toma de conciencia de los sectores oprimidos.²⁵⁹

Al respecto de conflictos agrarios y huelgas en Costa Rica se hablaba de lo problemático de que sean los comunistas quienes aprovechan estas situaciones para sacar sus beneficios partidarios: “nadie podrá decirnos a nosotros que ignoremos los derechos y las necesidades de los trabajadores. Pero aquí solo se trata de que los comunistas pretendan que ellos, solo ellos tienen derecho de asumir la defensa de los trabajadores. El propósito de las huelgas que los comunistas promueven es el de abrir brecha a favor del imperialismo soviético. No es apostolado, es entreguismo”.²⁶⁰

Más adelante el artículo plantea que

no seamos ingenuos nosotros los responsables de la Iglesia, que si desgraciadamente algún día la patria cayera en la faltriquera comunista, no nos van a reconocer créditos. Nos meterán en el cepo. Se nos tendrán esbirros en la Iglesia para que no digamos palabra que lastime a los déspotas. Un rojo aquí ya nos dijo un día, porque hablamos del materialismo ateo del comunismo, que no habláramos de política (...) porque la disciplina comunista es no PENSAR en nada que no guste a los insaciables detentadores del altanero kremlin (...) la esclavitud del pensamiento y de libertad es la más execrable tiranía. Es la misma que fue del nazismo y es hoy la de Rusia (...) combatamos al comunismo con hombría y con la razón.²⁶¹

²⁵⁹ Sor Alicia María Castro. *La situación latinoamericana y la paz*. Eco Católico. 13 de abril de 1980. P 8. También puede verse la segunda parte de tal ensayo en la publicación del 27 de abril de 1980. P 4. En este se habla de los problemas del colonialismo: *denunciamos el imperialismo de cualquier signo ideológico que se ejerza sobre América Latina en forma indirecta o hasta con intervenciones directas*. También la autora denuncia las tensiones entre los países de la región, por el problema del nacionalismo exacerbado y el armamentismo.

²⁶⁰ Rafael Guillén. *Pasó la Huelga bananera y ...* Eco Católico. 24 de febrero de 1980. P 9.

²⁶¹ *Ibid.*

Lo anterior, como puede observarse marca una ruptura y distanciamiento con respecto al comunismo soviético y la teología más de izquierdas. Deja claro que la ICCR no debe relacionarse de cerca con los comunistas, ni confiar en estos, por el contrario debe combatirlos con firmeza, cuando estos son satélites de los intereses del Estado ateo soviético. Misma interpretación del problema comunista presenta el artículo *Dificultades hacen más fuertes a católicos en países comunistas* en el que compara la situación de la IC y las libertades religiosas entre países como Polonia, Yugoslavia y Checoslovaquia, pues en este último la censura y represión es total, mientras en Yugoslavia hay mayores libertades y buenas relaciones con el Vaticano.²⁶² Es así que podemos ver algunos acuerdos con la Yugoslavia de Tito, y su socialismo no stalinista, pues seguía su propio modelo y no aceptaba imposiciones del modelo soviético. Es de esa forma que en algún sentido la IC sentía algún tipo de empatía por el modelo socialista yugoslavo, más abierto, flexible y moderado que el régimen stalinista de otros países de la Europa del Este. Esta cuestión puede observarse en la siguiente imagen que

²⁶² Editorial. *Dificultades hacen más fuertes a católicos en países comunistas*. Eco Católico. 27 de abril de 1980.

reproducen (posiblemente por el respeto de Tito hacia los grupos cristianos, a diferencia de otros países del stalinismo del oriente europeo:



Figura 1: Presidente Tito: el único líder comunista que supo vivir en libertad. Fuente: Eco Católico. 11 de mayo de 1980.

Ese tono conservador y complaciente con las clases dominantes burguesas, muy precavido y tenue se puede observar en el comunicado oficial de la ICCR frente al cobarde asesinato de monseñor Romero, en el que la conferencia episcopal costarricense, encabezada

por Monseñor Arrieta condena tal acontecimiento pero no indica una posición política al respecto ni busca sentar responsables, de manera tal que deja la discusión muy en un tono general, poco concreto.²⁶³

Más adelante otro comunicado oficial firmado por varios sacerdotes latinoamericanos que asistieron al entierro de monseñor Romero y que señala que tal comunicado no quiso ser publicado por el periódico La Nación, posiciona una orientación mucho más crítica respecto a este suceso y al papel del gobierno de El Salvador, al que acusa de responsable del asesinato (a la Junta Militar Demócrata Cristiana). Lo anterior no solo por el asesinato ya sucedido, sino también por la deficiencia de la Junta para encontrar a los culpables, además de la permisividad con respecto a los actos de violencia que se dieron en tal entierro, en el que se escucharon detonaciones, balazos y carros merodeando.²⁶⁴ Esa creciente preocupación de los sacerdotes de la ICCR por los problemas regionales y su impacto cada vez mayor en la situación nacional se evidencia en los análisis comparativos que algunos sacerdotes planteaban respecto a los problemas de la injusticia social progresiva y la concentración de riquezas en nuestros países: “el hecho de haber ignorado durante tantos años genocidios más o menos solapados en esos países hermanos les quita la autoridad moral a estos fariseos de ahora para aparecer como escandalizados por la creciente ola de violencia desatada en esos países que lucha por su liberación, tantos años atropellada y negada”.²⁶⁵ Si a estos problemas históricos y estructurales les sumamos el problema de la guerra y la violencia política regional, además de la crisis internacional que impactaba con fuerza a partir de 1980, vemos que efectivamente las preocupaciones por un escenario cada vez más decadente eran latentes. Los autores señalaban que para Costa Rica

²⁶³ Román Arrieta. *Comunicado de la Conferencia Episcopal de Costa Rica sobre el asesinato de monseñor Romero*. 30 de marzo de 1980. P 11. Incluso Monseñor Arrieta fue al entierro de Romero. Después de 1980 los niveles de violencia en El Salvador y Guatemala contra movimientos sociales, incluidos colectivos cristianos se tornaron cada vez más sanguinarios. Véase al respecto por ejemplo el documental: Anahís Taracena. *El silencio del topo*. (Ciudad de Guatemala. Asombro Producciones, Colet & Co., Ek Balam Producciones. 2021). El mismo analiza los niveles de terrorismo de Estado que el gobierno de Romeo Lucas García y Efraín Ríos Montt desarrollaron y la manera en que un periodista del gobierno se infiltra en el ministerio de defensa siendo al mismo tiempo un guerrillero marxista que pasa información a sus compañeros de lucha sobre las operaciones de violencia que se iban a ir dando.

²⁶⁴ Obispos, religiosos y cristianos de América Latina. *Presentes en el entierro de Monseñor Romero*. Eco Católico. 13 de abril de 1980. 11.

²⁶⁵ Equipo sacerdotal de Puntarenas. *Ayer Nicaragua, hoy El Salvador, mañana Costa Rica*. Eco Católico. 27 de abril de 1980. 7.

los cinturones de miseria que acordonan nuestras ciudades son cada vez más grandes y explosivos. La creciente desocupación, la proliferación de situaciones desesperantes son cada día más comunes en nuestro medio ambiente. Los fuertes contrastes en la posesión de la tierra cultivable del país, mientras que un 43% de asfixiantes minifundistas apenas tienen acceso al 2% de la tierra cultivable. (...) La respuesta es clara, ayer Nicaragua, hoy El Salvador y mañana Costa Rica, si seguimos sembrando vientos, no lo dude recogeremos tempestades.²⁶⁶

De esa forma la discusión sobre los problemas nacionales y la manera de resolverlos volvía a salir a la palestra, sin embargo la ICCR no asume una posición clara y concreta, pues habla de la liberación del ser humano pero no especifica más. Un artículo referido al asunto de la organización sindical y el 1 de mayo como fecha de conmemoración ponía esta problemática sobre la mesa. Respecto al asunto de los derechos laborales y el papel del trabajador se plantea que este no debe dejarse caer en las tesis comunistas de la lucha de clases. El norte que se debe seguir es todo el esbozo de ideas que parte de las encíclicas *Rerum Novarum* de León XIII y la *Quadragesimo* año de Pío XI: “pero el llamado que entonces hizo la Iglesia en voz de sus jerarcas fue precisamente en la línea de la justicia y la libertad, y el grito famoso de “trabajadores del mundo unios” fue inspirada en la profunda convicción de que todo trabajador debe rechazar lo mismo toda fuerza de represión y explotación, como toda acción que le coarte su libertad”.²⁶⁷

Luego explica cómo históricamente y de forma paradójica fue tanto en Rusia como en Estados Unidos donde ha tomado más fuerza y organización el movimiento obrero. La gran diferencia fue que en Rusia por buscar la justicia cayeron en la represión y perdieron toda libertad, mientras en Estados Unidos viven bienestar en democracia y con libertad: “el movimiento sindicalista no es comunista pero en Costa Rica por ejemplo, le interesa mucho a los líderes comunistas ser ellos los jefes, líderes y guías para convencer a los incautos trabajadores de la bondad de su ideología comunista. Como otra abuela Caperucita Roja que espera el momento oportuno para quitarse el disfraz”.²⁶⁸ De manera tal que se interpreta aquí que la organización sindical, la defensa de derechos, la educación popular y la movilización

²⁶⁶ Ibid.

²⁶⁷ Editorial. *El primero de mayo*. Eco Católico. 4 de mayo de 1980. 2.

²⁶⁸ Ibid.

no son malas, el problema es cuando cae en radicalismos marxistas, ateos o de intereses partidarios de los comunistas. Esta misma opinión la plantea otro Editorial que critica de manera contundente la infiltración comunista en la educación costarricense, específicamente en la UCR. Se dice que allí unos estudiantes de ingeniería difundieron volantes con la frase: “camarada, no permitas que te oprima nuestra bella democracia: vete”.

Lo anterior como respuesta al crecimiento de estudiantes de izquierda cada vez mas radicalizados, todos simpatizantes de la Cuba de Fidel, de la URSS, de China, lo cual prácticamente evidencia una traición del buen costarricense a su sistema, por despreciar la democracia y querer o adorar la dictadura atea comunista: la libertad que tienen los comunistas para asociarse, sindicalizarse o cooperativizarse, no la tiene ningún otro comunista. Y menos la libertad de asociarse, sindicalizarse o cooperativizarse al lado de los capitalistas, los cristianos o hasta de los beatos.²⁶⁹ Luego indica que para los comunistas la libertad solamente tiene un significado: aprobar, aceptar o justificar y defender lo que el amo político diga, haga o piense. Para los comunistas Cuba es un país libre aunque obedezca a Rusia y dependa de ella ante todo, mientras Costa Rica es un país esclavo de los Estados Unidos. Y cierra con sarcasmo señalando que en verdad que los ingenieros de la UCR no dejan de tener razón: vivir en un país tan esclavo no vale la pena. Afganistán tuvo el honor de recibir un ejército poderoso, con tanques, generales y todo. Nosotros apenas una media docena de helicópteros.²⁷⁰

Siguiendo esa línea, mucho del problema de la humanidad con respecto a las contradicciones que enfrentaba la sociedad costarricense pueden resolverse con mejor educación, la cual no debe permitirse caiga en la educación marxista que los Partidos Comunistas pretenden, desde la URSS hasta Cuba: “es necesario que la educación esté impregnada de los valores del evangelio, por eso Concilio Vaticano II insiste en la importancia de la educación para una acción de la Iglesia. Medellín nos propone el ideal de una educación liberadora.”²⁷¹ Es así que la salida a la crisis económica del momento y el inicio de políticas neoliberales de recorte presupuestario y privatización no debe ir dirigido a la apertura de ideas comunistas

²⁶⁹ Editorial. *camarada, no permitas que te oprima nuestra bella democracia: vete*. Eco católico. 11 de mayo 1980. 2.

²⁷⁰ Ibid.

²⁷¹ Editorial. *Quién debe educar*. Eco Católico. 4 de mayo de 1980. 3.

radicales, pues esto generaría más confrontación y violencia social. Está claro que la ICCR del momento, y su sector más progresista optaban por una verdadera paz social con justicia económica, solidaridad, democracia política y moderación ideológica, sin fanatismos. Para ello tomaban en cuenta las lecciones de Medellín 68: “la paz en América Latina no es entonces la simple ausencia de guerra o derramamiento de sangre, la opresión ejercida por los grupos de poder pueden dar la impresión de mantener la paz y el orden, pero en realidad no es sino el germen continuo inevitable de rebeliones y guerras” (mensaje de Pablo VI, Medellín). “La paz solo se construye creando un orden nuevo que comparta una justicia más perfecta entre los hombres”.²⁷² El tema de la justicia social y la paz es central en el discurso de la ICCR. El uso reiterado de estos conceptos, además del de solidaridad, muestran esta situación del discurso que construye la institución. Foucault al respecto planteaba que “el discurso no es simplemente aquello que traduce las luchas o los sistemas de dominación, sino aquello por lo que, y por medio de lo cual se lucha, aquel poder del que quiere uno adueñarse”.²⁷³ La ICCR tenía muy claro su papel y la relevancia del factor educativo además de lo relevante de la persuasión con el lector para convencerle de sus ideas, para que los fieles lectores del semanario supieran tomar la posición más correcta frente a estos temas políticos.

Es por ello que insistían en la figura política y social de un Jesús educador, generador de grandes enseñanzas, luchador, sacrificado por el pueblo pobre y por las personas marginadas, enfermas y desahuciadas. Indicaban que quien entrara en la fe y lectura de la santa palabra *se va encontrar con un Cristo problemático*.²⁷⁴ Lo central es entender que

el amor es el alma de la justicia. El cristiano que trabaja por la justicia social debe cultivar siempre la paz y el amor en su corazón. La paz con Dios es el fundamento último de la paz interior y de la paz social, por lo tanto allí donde dicha paz social no existe, allí donde se encuentran injustas desigualdades económicas, políticas y culturales hay un rechazo del don de la paz del Señor, más aún, un rechazo del Señor mismo.²⁷⁵

²⁷² Sor Alicia María Castro. *La situación latinoamericana y la paz*. Eco Católico. 4 de mayo de 1980. 4. Esta visión de una IC cercana a la austeridad, que trabaje de cerca con los más pobres también puede verse en el artículo: Editorial. Habla Ludovico: confiar en Jesucristo. Eco católico. 11 de mayo de 1980. 2.

²⁷³ Michel Foucault. *El orden del discurso*. Op cit.

²⁷⁴ Editorial. *Se van encontrar con un Cristo problemático*. Eco católico. 4 de mayo. 4.

²⁷⁵ Sor Alicia María Castro. *La situación latinoamericana y la paz*. Op cit.

De los elementos claves de las anteriores afirmaciones, es la insistencia en la revolución espiritual, es decir en el plano interno individual, para luego poder intentar lograr cambios sociales a nivel de las colectividades. Es claro que el cambio espiritual interno debe ser el de conocer, comprender y aceptar al cristianismo, como centro y base del bien y del cambio que tanto necesita el mundo. La idea del cambio radical del sistema no es necesario. En la URSS se ha construido un sistema férreo, inflexible y autoritario, el cual forma políticamente en marxismo e idolatría a los niños y jóvenes. Les hablan de todas *las bondades y bellezas* del sistema, de sus líderes, pero nunca de las contradicciones y la violencia que viven como sistema. “La adoctrinación política comienza ya a los tres años. Se les enseña “ciencias sociales”, los elementos de la sociedad soviética”. Lo más llamativo es que “una gran parte el día de los niños lo dedican a aprender a venerar a Lenin. La adoctrinación es en Rusia mucho más intensa que en Occidente. En nuestros países enseñan a los escolares a cantar himnos nacionales y saludar a la bandera, pero ahí termina todo”. La raíz del problema educativo de estos países burocratizados y centralizados es que el Estado decide por encima de la libertad de los individuos. Así lo expresa la ICCR: “como en la URSS solo hay especialistas del Estado, la elección es imposible. O los educa el Estado o se quedan sin escolarizar.”²⁷⁶

En estos países comunistas la situación se agrava cuando la represión del Estado toma presos a aquellos ciudadanos creyentes, pues no hay libertad de pensamiento ni de religión. “En la Unión Soviética los presos convictos son sujetos a hambre crónica, cuidados médicos inadecuados, y trabajos forzados. Los reclusos en los hospitales psiquiátricos son privados de casi todos los derechos que les brindan protección contra los malos tratos.”²⁷⁷ Son los radicalismos políticos y los dogmas económicos los que generan este tipo de problemas en la humanidad, y en las naciones del mundo. En un interesante Editorial la ICCR proclama *Ni liberalismo capitalista ni marxismo.*²⁷⁸ Lo que indica la posición política de este sector eclesial, siguiendo las enseñanzas de la conferencia de Medellín y Puebla es que ninguna de

²⁷⁶ Editorial. *Niños rusos, su padre el Estado su madre la burocracia.* Eco Católico. 16 de mayo de 1980. P 9.

²⁷⁷ Editorial. *Presos de conciencia en la URSS. Su tratamiento y condiciones.* Eco Católico. 18 de mayo de 1980. P 6. En la edición del 10 de agosto aparece la segunda parte de este artículo en el que se sigue desarrollando las arbitrariedades del régimen soviético y la violación de Derechos Humanos. El 24 de agosto aparece una tercera entrega de este informe denunciando la violencia del Estado soviético contra los disidentes.

²⁷⁸ Editorial de Monseñor Arrieta. *Ni liberalismo capitalista ni marxismo.* Eco Católico. 6 de junio de 1980. 2.

las dos ideologías es la óptima para los cristianos: ni dictadura del dinero ni dictadura del partido:

los privilegios ilegítimos derivados del derecho absoluto de propiedad causas contrastes escandalosos y una situación de dependencia y opresión tanto en lo nacional como en lo internacional. El colectivismo marxista conduce igualmente, por sus presupuestos materialistas, a una idolatría de la riqueza, pero en su forma colectiva. Aunque nacido de una positiva crítica del fetichismo de la mercancía y al desconocimiento del valor humano del trabajo, no logró ir a la raíz de esta idolatría que consiste en el rechazo del amor y la justicia, único Dios adorable. El motor de su dialéctica es la lucha de clases. Su objetivo, la sociedad sin clases, lograda a través de una dictadura proletaria, que a fin de cuentas, establece la dictadura del partido. Todas sus experiencias históricas concretas como un sistema de gobierno se han realizado dentro del marco de regímenes totalitarios cerrados.

Posterior a esta muy buena explicación de lo que la ICCR piensa sobre la cuestión política de las dos alternativas dominantes que se disputan la hegemonía del mundo, el escrito señala que muy

claro hemos hablado los Obispos en Puebla, resulta absolutamente evidente que para la Iglesia ninguno de los dos sistemas es aceptable.(...) cuando la iglesia manifiesta rechazar por igual la ideología capitalista como la ideología marxista, implícita pero claramente nos indica que existe una tercera vía: la vía de una auténtica liberación cristiana, inspirada en el Evangelio, encaminada en el amor.²⁷⁹

Es por ello que la ICCR explica y se posiciona claramente contra las dictaduras capitalistas liberales de la región, como fuese el caso del régimen de Somoza, al que rechazó apoyando las posiciones del gobierno de Rodrigo Carazo, a sabiendas que en aquella revolución de izquierdas, muchos sacerdotes participaron del lado de los sandinistas.²⁸⁰ Rechazaban por igual el imperialismo estadounidense como el soviético. No puede existir afinidad entre los que adoran el dinero y los cristianos, pero tampoco “hay compatibilidad posible entre

²⁷⁹ Ibid.

²⁸⁰ Véase al respecto el artículo: Discurso pronunciado por el presidente Rodrigo Carazo. *Armas, Somoza, dignidad nacional*. Eco Católico. 25 de julio de 1980. P 6.

marxismo y cristianismo, como no puede haber entre luz y tinieblas, entre fuego y agua, entre el círculo y el cuadrado”. Es por esto que “Carlos Marx jamás podrá bautizarse”.²⁸¹

Lo que debe quedar claro respecto a la cuestión política y social es que la IC debe de estar siempre del lado de los oprimidos y marginados, nunca de los poderosos y opresores. Resaltan respecto a la centralidad de esa idea cuestiones como que: “los Obispos defienden indígenas mexicanos u otra noticia que señala en plena marcha dispensario para pobres en Iglesia de Cartago”. Esta misma consigna es la que se refleja respecto al tema de “las aspiraciones intelectuales y la vida de los eclesiásticos”²⁸². Se considera muy necesario que el eclesiástico tenga una gran formación política, cultural e intelectual, y sobre todo gran compromiso social con los más necesitados, sin caer en fanatismos ni radicalismos de ningún tipo. Sobre la cuestión de México incluso señalan “nos avergüenza como mexicanos nuestra incongruencia al defender los derechos humanos y protestar por los atropellos que en otros países se cometen, mientras que en el nuestro conculcamos los mismos derechos”.²⁸³ Asimismo plantean defender a los sectores oprimidos y explotados de las zonas bananeras, en medio del conflicto en la zona Sur. Declaran que debe prevalecer el diálogo y la paz para lograr un acuerdo entre sindicatos, la empresa y el gobierno. El problema es cuando esta lucha de los trabajadores se convierte en un conflicto que aprovechan grupos ideológicos determinados, haciendo alusión a los comunistas.²⁸⁴ De manera estratégica esta crítica a los sindicatos comunistas en nuestro país se acompaña de otras notas sobre el triunfo de los obreros anti comunistas en Polonia. En tono de celebración se informaba que la IC y sus fieles habían sido centrales en esta gran victoria:

Gracias a esta gran fe y unión los polacos han ganado otra batalla a favor de la libertad de su país. No deja de sorprender que la realidad del pueblo polaco haya logrado imponerse a las irreales concepciones ideológicas de la minoría marxista gobernante. El mito que el comunismo representa al pueblo y a los intereses de los

²⁸¹ Editorial. *Carlos Marx jamás podrá bautizarse*. Eco Católico. 10 de agosto de 1980. P 9.

²⁸² José Alberto Quirós. *Las aspiraciones intelectuales y la vida de los eclesiásticos*. Eco Católico. 17 de agosto de 1980. P 9.

²⁸³ Editorial. *Obispos defienden a indígenas mexicanos*. Eco Católico. 17 de agosto de 1980. P 8.

²⁸⁴ Editores. *Comunicado del obispo de San Isidro del General y sacerdotes de la parroquia de Golfito con ocasión de la Huelga bananera de la zona sur*. Eco Católico. 24 de agosto de 1980. P 7. En esa misma edición aparece una poesía titulada Campesino, la cual retrata lo relevante que es este sector trabajador de la población para el buen funcionamiento de la economía.

trabajadores ha quedado definitivamente enterrado en Polonia. Estos hechos empiezan a generar preocupaciones entre los dirigentes de izquierda, en Occidente, quienes están a la caza de una fórmula propagandística que pueda superar el grave revés sufrido en la quebrada ideología marxista por los acontecimientos protagonizados por las masas de trabajadores de Polonia.²⁸⁵

Posteriormente explicarían con mayor amplitud el panorama que vivía este país ante el fracaso del proceso comunista, los movimientos anti fascistas, el stalinismo, hasta la década de los ochenta y el desgaste del régimen establecido. En un amplio artículo Benjamín Nuñez analiza la historia de este país y las grandes enseñanzas que nos ha dejado a los costarricenses. Al respecto plantea que “claro que los marxistas y los llamados por el marxismo dirán que esta es una instrumentalización de la fe al servicio de los burgueses, etc, etc, etc. Que se lo vayan a decir a los adustos muellers y mineros de pie en oración y en canto de fé y esperanza”. Posteriormente deja claro que al igual que otros pueblos valientes “el pueblo polaco con su historial de heroica lucha mantiene vibrante su espíritu de libertad y una vigorosa fe cristiana. Ni los mecanismos de opresión ni el régimen comunista han matado ese espíritu de libertad. Ni la doctrina marxista impuesta en el sistema educativo y en los medios de comunicación han logrado oscurecer el resplandor de aquella fe”.²⁸⁶ Otra nota plantea que “en Polonia ganaron los trabajadores, a pesar del régimen comunista”.²⁸⁷ Estas discusiones respecto a la cuestión internacional y la educación sindical se desarrollaban al calor de la inauguración de las nuevas instalaciones de la escuela social Juan XXIII, la cual tenía como

²⁸⁵ Agencia Católica de Informaciones. *Triunfo de los obreros en Polonia*. *Eco católico*. 12 de setiembre de 1980. P 12.

²⁸⁶ Benjamín Nuñez. *Polonia, la heroica*. *Eco católico*. 19 de octubre de 1980. P 4.

²⁸⁷ Editorial. *En Polonia ganaron los trabajadores a pesar del régimen comunista*. *Eco Católico*. 19 de octubre de 1980. P 5. En otra nota se puede apreciar la fuerte crítica de la IC al régimen soviético por la represión contra el cristianismo, donde los creyentes deben realizar sus prácticas de manera clandestina, desafiando la voluntad del régimen. Señalan que es pura propaganda anti religiosa en la que engañan a los ciudadanos desde jóvenes diciéndoles que el cristianismo siempre ha sido reaccionario. Véase: Editorial. *Rusos católicos practican su religión desafiando al régimen*. *Eco Católico*. 16 de noviembre de 1980. P 3. Otro artículo, siguiendo la misma denuncia de la IC sobre la represión a las prácticas religiosas señala que *está prohibida la cruz incluso para cantar*, refiriéndose al problema de la censura a los símbolos y signos religiosos. Véase: Editorial. *En Rusia está prohibida la cruz incluso para cantar*. *Eco Católico*. 23 de noviembre de 1980. P 7. En este se denuncia de manera contundente que las autoridades políticas hacen todo lo posible para reafirmar su doctrina atea y radical anti cristiana. Afirmaba uno de estos que *coquetear con la religión y con Dios no es algo inocente. Hay que proteger a los jóvenes contra el influjo religioso y debe mejorarse la educación atea*.

propósito principal educar desde una perspectiva anti comunista y anti revolucionaria a las juventudes del país.



Figura 2: Polonia, la heroica. Fuente: Eco Católico. 19 de octubre de 1980. 4.

Como hemos venido observando se pueden percibir algunas diferencias políticas y disidencias respecto a lo que representa el socialismo soviético, de corte autoritario, marxista y ateo, y lo que representaba la lucha social popular de las guerrillas de izquierda en América Latina, con características distintas y un ingrediente religioso cristiano diferente al caso del comunismo europeo. En el caso de América Latina el proyecto contra hegemónico poseía como actor fundamental a las Comunidades Eclesiales de Base (o las Pastorales Populares), de fuerte contenido cristiano y de mucha simpatía por la justicia social, la igualdad, la solidaridad y el socialismo, aunque en una variante totalmente diversa a la que representaba la URSS y sus aliados ortodoxos. Recordemos que en América Latina las izquierdas luchaban contra la dictadura con el fin de construir sistemas de democracias representativas con mayores cuotas de poder para los sectores más marginados y oprimidos. Además de esto luchaban contra el imperialismo estadounidense y sus constantes intervenciones militares, políticas y económicas con imposiciones arbitrarias. Como tercer punto estas izquierdas luchaban por construir economías socialistas moderadas, por sistemas más justos y solidarios, con mayores niveles de repartición de riquezas, pero no necesariamente totalmente anti capitalistas, más bien se acercaban a la idea de economías mixtas. En tanto la izquierda latinoamericana no

fuese ortodoxa, radical y atea, muchos sectores de la IC en la región simpatizaban con estos idearios, luchas y propuestas de transformación social.²⁸⁸

Entendiendo estos posicionamientos políticos, ideológicos y programáticos respecto a las alternativas que existían en medio del contexto de la última etapa de la Guerra Fría, vemos que los razonamientos y las posturas con respecto al comunismo/capitalismo varían de acuerdo al caso que se estudia y analiza. Por ello para lo que respecta a Centroamérica la ICCR se tornaba mucho más crítica en sus posturas. A la altura del fin de 1980 la cuestión política en Guatemala se tornaba cada vez más violenta. La ICCR tenía muy claro que allá, de acuerdo a las condiciones objetivas y subjetivas de lo que pasaba, muchos clérigos estaban del lado de los movimientos sociales de resistencia, sin importar el debate comunismo – ateísmo – marxismo, la ICCR se posicionaba del lado de estos denunciando la violencia política de los ejércitos criminales anti comunistas. Para ellos el anti comunismo era la excusa para acabar con todo aquello que buscara cambios para sacar al país de la dictadura, la miseria y la injusticia: “Walter Voordeckers, Conrado de la Cruz, Hermógenes Lopez, Jose M Gran, Faustino Villanueva, Bill Woods, son los nombres de algunos de los sacerdotes asesinados en Guatemala, solo porque sí, porque al Gobierno, al Ejército Secreto Anti Comunista, y al Escuadrón de la muerte, se les ocurrió que había que aplastar a la Iglesia en la zona del Quiché”²⁸⁹.

Posteriormente señalan que en esta zona es donde los campesinos han tenido que resistir la violencia desmedida de los ejércitos y escuadrones anti comunistas. Allí en la zona quiché la guerrilla de la URNG era bastante activa y fuerte, por lo que efectivamente las fuerzas represivas tenían la zona bajo la mira.²⁹⁰ Muchos sacerdotes guatemaltecos e internacionales trataron de ayudar y organizar a estas poblaciones vulnerables y marginadas que buscaban mantenerse en pie de lucha:

²⁸⁸ Es de esa forma que se logra percibir que el contenido religioso en gran parte de la izquierda latinoamericana es muy importante, no se niega la relevancia del cristianismo como herramienta para politizar a las masas, y cumple un rol legitimador clave. A diferencia de muchas de las izquierdas europeas que tiende a ser más secular, atea y materialista dialéctica. De la misma forma que después de 1991 la nueva derecha latinoamericana tiene un fuerte contenido religioso cristiano católico, pentecostal y neopentecostal, mientras en las nuevas ultra derechas europeas se perciben muchos movimientos radicales que no necesariamente tienen en el contenido religioso un punto fuerte y central de su discurso y política.

²⁸⁹ Editorial. *En Guatemala la cosa esta peor*. Eco Católico. 9 de noviembre de 1980. P 2.

²⁹⁰ Dirk Kruijt. *Guerrilla: guerra y paz en Centroamérica*. (Guatemala. F&G Editores. 2009).

para el gobierno guatemalteco en El Quiché hay guerra provocada por los sacerdotes y agentes de la pastoral a quienes se les ha unido los campesinos. Por ello allí se vale matar y tienen licencia para ello. Monseñor Gerardi, obispo del quiché y sus sacerdotes prácticamente fueron obligados a abandonar la zona, y a monseñor le esperaron para matarle en la aldea de San Antonio.²⁹¹

Desde la perspectiva de la ICCR estas masacres de los gobiernos, los ejércitos y escuadrones anti comunistas solo alimentan más la ira, el odio y la frustración de las clases desposeídas que al contrario de dejarse dominar más bien responden con radicalismo:

y por supuesto, igual que en Nicaragua, o en el Salvador o en Honduras, allí en Guatemala el ejército sigue alimentando el odio de las masas populares, sigue tratando de convencer al pueblo de que la única salida es la guerrilla y la revolución. Porque esa es la pura y limpia verdad, un pueblo oprimido que ve caer bajo las balas asesinas a sus amigos y defensores y que ve todos los días cómo los hipócritas, los aduladores y los traidores de la causa del pueblo y de los ideales de Cristo, son los que viven bien, pues no tardan en erguirse, reventar, pelear y matar también.

En algún sentido la afirmación anterior plantea que en tanto exista tanta injusticia y violencia de las clases dominantes contra las mayorías oprimidas, el derecho a defenderse de la manera que se pueda por parte de las mayorías marginadas como respuesta a la opresión es legítimo, tal y como Cristo lo enseñó e hizo. Si el gobierno domina con fuego, armas y represión, el pueblo tiene el derecho a defenderse. Y si en medio de esa defensa los comunistas y guerrilleros son aliados del pueblo pobre, entonces bienvenida sea la organización popular. Esto se puede observar en la siguiente afirmación:

con un agravante señores, y es que si los gobiernos, los ricos, el ejército, los hipócritas, llaman a esos amigos del pueblo comunistas, y así excusan la muerte hasta de sacerdotes y catequistas del evangelio, pues entonces lo que están es dando

²⁹¹ Editorial. *En Guatemala la cosa está peor*. Op cit. Sobre el desarrollo de la teología de la Liberación en Guatemala enfrentando a la dictadura, los militares y el terrorismo de Estado existe abundante literatura publicada. Véase al respecto: Jorge Barrientos Valverde. *El papel de la Teología de la Liberación durante el conflicto armado en Guatemala y la obra de Ricardo Falla, 1960 – 1996*. (San José, Costa Rica. Universidad de Costa Rica. Revista Estudios. Julio. 2022).

pruebas claras de que los comunistas son los mejores. Pues el explotador llama comunista al explotado, el asesino llama comunista al que trata de defender a los asesinados, el gobierno fraudulento llama comunista al que pide libertad de sufragio, los matones llaman comunistas a los campesinos que quieren tierras. Comunista el obrero que pide mejores tratos en su fábrica o el maestro que se responsabiliza de su función.²⁹²

Más adelante, el artículo intentando de desvincularse con cualquier tipo de asociación con el comunismo señala claramente que “y no se diga que este es un editorial para hacerle el juego a los comunistas. Porque lo que pretendemos es decir que al comunismo que tanto temen algunos, no se le combate calumniando a los buenos, y mucho menos matando curas”. Y cierra la discusión política de manera contundente indicando que el camino para el cambio es uno solo: “use la fuerza democrática, su capacidad para la libertad, el respeto a los derechos humanos, la justicia y la verdad, y ya verán que en la tierra no habrá campo jamás para el comunismo. Siga la dictadura derechista, la injusticia, la explotación, y la mentira en estas tierras de América, que el cambio de amo no será tan difícil.”²⁹³ Esta misma explicación sobre la problemática que vive la región puede observarse en otro artículo que discute los conflictos de El Salvador por la creciente injusticia estructural y pecado social. Lo que ha venido denunciando el episcopado salvadoreño es la falta de respuestas de un gobierno violento que solo responde con represión: “echar una mirada sobre El Salvador implica ubicar este país en el momento en que los conflictos sociales son utilizados para provocar luchas sociales que desembocarán en luchas hegemónicas por la imposición o predominio de una determinada ideología y su correspondiente socio económica.”²⁹⁴

Sin embargo, de lo anterior, las líneas editoriales – políticas de la ICCR no son monolíticas ni mantienen la línea respecto a los temas que se han venido discutiendo. Como se ha podido observar estos posicionamientos cambian mucho de acuerdo a los autores, la región, el país, el tema, y la situación específica que cada uno de los artículos toca. Respecto a

²⁹² Ibid.

²⁹³ Ibid.

²⁹⁴ Editorial. *Episcopado salvadoreño lucha por contener la violencia*. Eco Católico. 9 de noviembre de 1980.

esto, podemos observar que con relación a la revolución sandinista en Nicaragua, por momentos la aplaudían, la apoyaban, le admiraban su posición respecto a la IC, pero a partir de algunos momentos, como puede verse en este artículo, dudan y critican al nuevo gobierno, por su ambigüedad respecto al cristianismo y la posibilidad de que se torne una revolución de corte marxista, radical o atea. Es así que la ICCR temía lo que Walter Benjamin *señalaba: que el marxismo solo saldrá ganador con la ayuda de la teología, ese enano jorobado que nadie quiere ver pero que asegura la partida.*²⁹⁵ Esto en medio de esa interminable discusión que Benjamin plantea respecto a las relaciones entre mesianismo, redención, resistencia y rebelión popular, y el papel que en ello juega tanto la religión y la política, como el cristianismo y el marxismo en específico.

A pesar de lo anterior, recordemos también que la IC puede servir para fines de dominación, represión y control. Este último elemento es lo que más preocupaba a la ICCR respecto al proceso político que se desarrollaba en la vecina Nicaragua y el papel de la IC.²⁹⁶ El Eco Católico mientras aplaude los sucesos de Polonia y lanza imágenes para celebrarlo, se silencia y no denuncia nada frente al cruel asesinato del Padre Stanley Rother en Guatemala, acribillado por los escuadrones de la muerte de extrema derecha el 28 de julio de 1981. Un caso menos conocido pero igual de relevante fue el asesinato del padre Juan Alonso Hernández el 15 de febrero de 1981, acribillado a balazos a sus cuarenta y ocho años.²⁹⁷

²⁹⁵ Citado por Ignacio Dobles. Memorias del dolor. *Consideraciones sobre las comisiones de la verdad en América Latina*. (San José. Costa Rica. Editorial Arlekin. 2009). 295.

²⁹⁶ Dobles cita al respecto el ejemplo de la IC de Argentina y su complicidad con la dictadura militar argentina. Recomienda la lectura del libro de Emilio Mignone. *Iglesia y dictadura. El papel de la Iglesia a la luz de sus relaciones con el régimen militar*. Buenos Aires, Argentina. Ediciones de pensamiento nacional. 1987. Este documenta la forma en la que mataron a sacerdotes como Angeletti y Mugica, los padres palotinos, o monseñor Ponce de León en el capítulo 8: La Iglesia perseguida.

²⁹⁷ Si hacemos un listado exhaustivo de los sacerdotes, monjas y religiosos asesinados en la región latinoamericana, la lista sería interminable, casi imposible de documentar. Al mismo tiempo que sucedía esta represión y muerte contra cristianos, la ICCR daba prioridad a documentar sobre la situación del catolicismo en Europa del Este. Más información sobre la vida y obra de este sacerdote asesinado: <http://www.radioscaticasdequiche.org/radioquiche/index.php/martires-de-quiche/padre-juan-alonso-fernandez>. Se cumple así lo que tanto denuncia Noam Chomsky en su modelo de propaganda durante la Guerra Fria, desarrollado en su libro *Los guardianes de la libertad*.

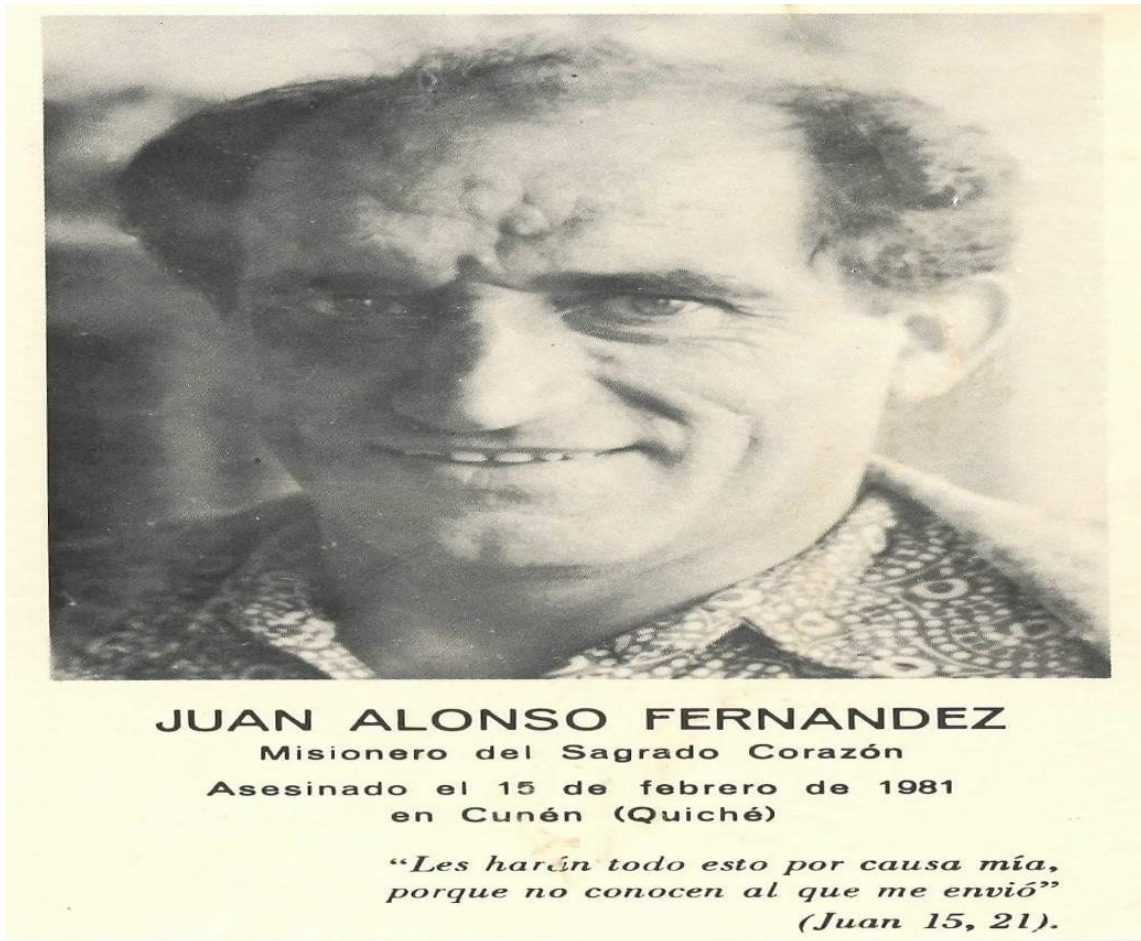


Figura 3: Retrato de Juan Alonso Fernández, sacerdote activista en la zona del Quiché, meses antes de ser asesinado en 1981. Fuente: foto de archivo.

Es así que la ICCR juzgaba preocupante la constante confusión y ambivalencia que la Iglesia nicaragüense tomaba como postura respecto al proceso revolucionario, y sobre los sandinistas y su relación o no con el cristianismo.²⁹⁸ En este escrito, los editores cuestionan las posiciones del FSLN por sectarias y dogmáticas, señalando que el verdadero cristiano tiene que apoyar este proceso revolucionario, de lo contrario no es un buen cristiano, y plantea que se debe recordar que en aquella revolución de 1979 la participación de cristianos fue fundamental, desde clérigos hasta el pueblo pobre. Siguiendo esa dirección cuestionan que en Nicaragua no ha llegado la democracia y continúa un régimen militar cercano al comunismo.²⁹⁹

²⁹⁸ Editorial. *El compromiso cristiano según una publicación del FSLN*. Eco Católico. 16 de noviembre de 1980. P 2.

²⁹⁹ Ibid.

Siguiendo esta línea de crítica a posiciones radicales o dogmáticas, una vez más la ICCR se posiciona por igual contra el comunismo y el capitalismo. Para ellos la respuesta y solución a los problemas es seguir las enseñanzas del evangelio, la justicia y la solidaridad humana. Básicamente se nota en estas posiciones recurrentes, confusión, ambigüedad, abstracción y eclecticismo ideológico, pues la ICCR evita posicionarse claramente en lo político, y de esa manera esquiva y evade tomar posición clara y contundente respecto algún sistema, país, ideología o doctrina. Este escrito indica que “el hombre político, para el Evangelio, no puede radicalizarse y mucho menos confundir su ideología política con los principios cristianos”. Más adelante dice “por eso el cristiano no puede adherirse a la ideología comunista ni marxista. Porque el marxismo al igual que el comunismo son la negación de la libertad humana y del derecho del hombre a ser un individuo que actúe por el evangelio y no por la ideología política.”³⁰⁰ El argumento continúa señalando que “por la misma razón tampoco el cristianismo puede adherirse al capitalismo ya que toda ideología capitalista sobre el poder político es un rechazo a los principios fundamentales de la caridad (amor) y de la justicia. Desde el punto de vista político, capitalismo y comunismo son igualmente perniciosos para la humanidad.”³⁰¹ Lo confuso es que la ICCR no deja claro en estos comunicados cuál es el sistema económico y político de su preferencia.

Este comunicado cierra indicando que ambas ideologías, sistemas y políticas son negativas para los intereses de la humanidad, pues representan egoísmo, idolatría, violencia, desigualdad e injusticia por igual, unos en nombre del mercado, otros en nombre del Estado. Los capitalistas adoran al dios mercado, lo idolatran y generan pleitesía al igual que los comunistas adoran al Estado. Mercado y Estado, ambos tienen una misión mesiánica y salvadora para la humanidad, pero a la hora de la práctica ambas han fallado.³⁰² Por ello plantean que: “la tercera posición que es la evangélica, iguala a los hombres, les hace hijos de Dios para la

³⁰⁰ Editorial. *Capitalismo – comunismo – evangelio*. Eco Católico. 30 de noviembre de 1980. 2.

³⁰¹ Ibid.

³⁰² Sobre esta interesante discusión véase: Franz Hinkelammert. *La religión neoliberal del mercado y los Derechos Humanos*. (San José, Costa Rica, Editorial Arlekin, 2017). El autor tiene una amplia obra sobre el tema del capitalismo como una nueva religión de las personas, sistema de vida que es idolatrado y alabado mientras el dinero se constituye como un nuevo dios que es adorado y convierte al individuo en un sujeto irracional. Muchos de estos sujetos son sacrificados por el sistema, es decir el oprimido es crucificado y sacrificado para que al mismo tiempo existan multimillonarios ultra poderosos. La ICCR denunciaba también el carácter sacrificial del sistema tanto capitalista como soviético.

reconstrucción del reino en la tierra”³⁰³. Para este sector eclesial, todo proyecto político en el que el cristiano sea censurado o perseguido está condenado al fracaso. Así lo ha demostrado la experiencia de la Europa del Este, principalmente en la coyuntura que ha demostrado el colapso del régimen comunista en Polonia, donde los gobernantes buscan aislar a este país y se niegan a dejar el poder frente a las multitudes que buscan un cambio estructural.³⁰⁴ Incluso, si en los inicios existía alguna simpatía por el proceso de revolución sandinista en la vecina Nicaragua, hacia este punto de fines de 1980 ya la ICCR dudaba del carácter de aquel gobierno sandinista y cada vez aumentaba más las críticas a estos. Al respecto se referían al problema de la frontera norte, la ayuda del gobierno de Carazo y la forma en la que los sandinistas lamentablemente se han convertido al comunismo: “después de que el actual gobierno se embarcó en la aventura de ayudar a los sandinistas, aunque lo desmentía a cada rato (ahora ya no puede) los sandino-comunistas hacen lo que quieren con los ticos, bajo el argumento de que hay contrarrevolucionarios en el suelo nicaragüense.” Posteriormente plantean casi como un error grave apoyar al sandinismo, dado todas las graves consecuencias que ha generado, todo ello por no saber que a fin de cuentas eran una guerrilla comunista y radical más: “primero porque el tráfico de mercaderías se ha reducido al arder toda el área centroamericana con las guerrillas, ahora ayudadas por los sandinistas, y segundo porque significan un peligro, dada su filiación política con teorías importadas.”³⁰⁵ Nuevamente se toca el tema de las ideologías exóticas, aventuradas y revolucionarias importadas del extranjero, las cuales son nocivas y negativas para nuestro país, costumbres e idiosincrasia, así como para la salud política de estabilidad democrática (burguesa). Las denuncias de la ICCR se desarrollan solo cuando la iglesia o fieles cristianos de su simpatía se ven afectados por la violencia o la injusticia.

Las anteriores críticas al comunismo y a todo lo que con ello tenga relación se enmarca en una coyuntura bastante complicada para los movimientos de izquierda, pues además de la gran represión que vivían países de Latinoamérica por los gobiernos dictatoriales anti comunistas, además de los inicios de la contra revolución y guerra civil en Nicaragua, en lo mundial, el desgaste de los regímenes estalinistas de la Europa del Este generaban aún más

³⁰³ Editorial. *Capitalismo*. Op cit.

³⁰⁴ Editorial. *Aislar a Polonia para “curarla”*. Eco Católico. 7 de diciembre de 1980. 4. Véase también: Editorial. *Obreros de Polonia reciben inspiración de universidad de Santo Tomas*. 7 de diciembre de 1980. 5.

³⁰⁵ Editorial. *Los sandinistas tirándole a la escopeta*. Eco Católico. 7 de diciembre de 1980. 6.

críticas de parte del Occidente capitalista.³⁰⁶ De esa forma observamos que la representación de la ICCR que escribía en el semanario sacaba el máximo provecho de las situaciones problemáticas en el mundo “comunista”, a las situaciones, hechos, sucesos y noticias de estos países se les sacaba el máximo provecho para criticar a sus regímenes, al mismo tiempo que se evidencia un silencio cómplice sobre la crisis y los problemas de la mayor parte de países capitalistas y sus contradicciones, con algunas excepciones que hemos visto más arriba, siempre y cuando la IC salga afectada. Es decir, cuando los cristianos y la IC no están siendo afectadas directa o indirectamente, el semanario que estamos estudiando no publica noticias ni posiciones críticas al respecto de las naciones occidentales. En este sentido estamos claros que la propaganda política, como parte de la agenda de la prensa y los medios de comunicación en general tienen su sentido ideológico y su proyecto de qué publican y qué no de acuerdo a las subjetividades e intereses que tienen en lo económico, lo político y lo religioso. Esto lo deja muy claro Noam Chomsky cuando habla de las víctimas dignas que deben ser noticiadas constantemente, claro de los países enemigos, y las víctimas indignas, las cuales no deben aparecer en los medios, pues evidencian contradicciones en los países amigos: “la dicotomización va en consecuencia de que indignos son los pobladores de pueblos enemigos (comunistas) mientras que los pueblos capitalistas son de gente digna”³⁰⁷.

Siguiendo esa lógica que discutimos anteriormente, vemos que las noticias sobre la problemática con las guerrillas y el comunismo no cesan. Son estos dos sectores los culpables de la mayor parte de los problemas que enfrenta la humanidad hasta ese momento. Sin embargo, también debe dejarse claro que la ICCR por momentos también ha denunciado al capitalismo estadounidense, a las dictaduras militares de derechas, y al sistema imperante como la causa del crecimiento del comunismo, el radicalismo y la guerrilla. Así lo podemos ver en el siguiente editorial:

Podríamos acusar aquí a los marxistas y comunistas de estar subvirtiendo el orden establecido. Pero igualmente tendríamos que hacerlo con esa extrema derecha inconsecuente que no quiere ceder sus privilegios. Lo cierto es que ambos grupos

³⁰⁶ Editorial. *Afganistán: Invasión rusa y la religiosidad islámica*. Eco Católico. 14 de diciembre de 1980. 8.

³⁰⁷ Noam Chomsky. *Los guardianes de la libertad*. Op cit, p 81.

son iguales enemigos del pueblo. Ambos buscan el poder político, ambos irrespetan la vida. A ninguno interesa la libertad del pueblo ni la justicia social. Pero por la ceguera de la derecha los marxistas adquieren el derecho de hablar y acusar. Con los crímenes de la derecha, los marxistas obtienen mártires para presentarlos como muestra de la bondad y como prueba de la maldad de las derechas (...) nuestra posición es la del evangelio, nuestra fuerza el señor, y nuestra única arma, la verdad.³⁰⁸

Lo anterior se discutía al mismo tiempo en que se informaba sobre las miles de muertes en El Salvador, producto de la violencia tanto de la derecha como de la izquierda. Observamos aquí un intento e interés de mostrar como iguales, como pares, como sinónimo a los ejércitos paramilitares, al ejército gubernamental y a la guerrilla de izquierda, sin analizar ni explicar de mejor manera las múltiples diferencias que existían entre estos actores sociales:”e”n lo que va del año en El Salvador se han contado, posiblemente el número es mayor, 8. 400 víctimas de la violencia izquierdista, derechista y gubernamental.” Además denuncia el asesinato de misioneras y misioneros estadounidenses encargados de organizar y ayudar a los pobres ³⁰⁹ así como hacer un recuento y análisis del cobarde asesinato de monseñor Romero, sobre el cual se desarrolla un intenso debate a lo interno de la IC, pues en tal artículo se acusa a sectores de la iglesia que de manera precipitada señalaron injustamente a Romero como un aventurado extremista, como seguidor del comunismo, como pro guerrillero, y que por usar mal su papel eclesial, fue asesinado. La ICCR por el contrario desmiente tal posición y plantea que Romero actuó totalmente bien, en consecuencia, con el ejemplo de Cristo, a favor de los pobres y los desprotegidos: “y algunos eclesiales que sabemos, y otros muchos que quizás no sabemos, hablaron de su muerte como la consecuencia política de sus imprudencias pastorales. En efecto ¡a quien se le ocurre convertir el poder episcopal en apoyo y liberación de la dinámica de un pueblo ... la catedral en refugio de la chusma subversiva”.

³⁰⁸ Editorial. Centroamérica en llamas – 1981. Eco Católico. 28 de diciembre de 1980. 2.

³⁰⁹ Editorial. *4 mujeres mueren en El Salvador por servir a los pobres*. Eco Católico. 4 de enero de 1981. 5. Editorial. *El Salvador, tierra de mártires*. Eco Católico. 25 de enero de 1981. 5.

“La Iglesia en altoparlantes de las injusticias que sufren los pobres!” escriben sarcásticamente. Para la ICCR Romero fue un mártir de la IC, asesinado por la extrema derecha, asustada de su poder de organización y convocatoria de los más marginados.³¹⁰

Como podemos observar, la discusión política concreta respecto a las alternativas y posibilidades de cambio para la ICCR deben ser traducidas en una mayor y mejor lectura de la palabra de Dios, del evangelio, y estos no se comprometen con ninguna ideología, ni sistema político económico. De manera tal que la discusión política, concreta y terrenal la elevan a un debate teológico, abstracto y metafísico sin indicar concretamente qué es lo que deben hacer los pueblos del mundo para mejorar sus condiciones de vida.³¹¹ Es de esa manera que podemos observar que los momentos en que se politiza la ICCR es cuando las fuerzas del orden afectan a población cristiana de manera directa o indirecta. Es en esas coyunturas y ante tales acontecimientos que elevan la voz de denuncia contra la injusticia y la opresión. Por ello es que constantemente denuncian la situación de El Salvador:

así 9.000 personas han muerto por la violencia en solo 1980, muchas asesinadas por agentes de seguridad o bandas derechistas; ningún caso ha sido investigado o procesado por las autoridades. La declaración acusó además a las fuerzas de seguridad y a los escuadrones paramilitares de la ultra derecha, lo mismo que a la Junta que comanda estas fuerzas, por la persecución contra la Iglesia y los asesinatos recientes.³¹²

Luego indican que para el caso salvadoreño incluso el gobierno de Carter ha quitado el apoyo militar y financiero.³¹³ Nuevamente encontramos en la posición ideológica de la ICCR una afición hacia la moderación y el centrismo político, es decir, el intentar no tener afiliación o identificación con algún partido político o ideología en concreto, pues critica el exceso de mercado en el capitalismo, que genera desigualdad, y el exceso de Estado en el comunismo stalinista, que genera autoritarismo (en este caso hay una denuncia clara contra

³¹⁰ Editorial. *Cómo sentir y hablar de la muerte de monseñor Romero*. Eco Católico. 1 de marzo de 1981. 6.

³¹¹ Justamente esta discusión puede observarse en el artículo: Editorial. *Jesús en y por nosotros para unirnos*. 25 de enero de 1981. 5. Editorial. *La esperanza y la perspectiva de un mundo mejor*. Eco Católico. 25 de enero de 1981. P 6. Editorial. *Como obreros de Dios, démosle una hora, como la dan obreros comunistas*. Eco Católico. 25 de enero de 1981. 4.

³¹² Editorial. *Las monjas mártires*. Eco Católico. 25 de enero de 1981. 7.

³¹³ *Ibíd.*

el terrorismo de Estado y el uso brutal de la fuerza del ejército salvadoreño). Estos se pueden observar en la admiración que en algunos editoriales se hace del proyecto desarrollista de Estado interventor, modelo que encabezó Figueres Ferrer.³¹⁴ De manera tal que estas discusiones nos pueden dar algunas pistas respecto a la posición política – ideológica de la ICCR de esta época.

La ICCR tenía muy claro que parte de sus luchas por un mundo mejor debían dirigirse a la crítica profunda al comunismo soviético – stalinista, principalmente por su ateísmo militante, por la censura y la represión política, además del autoritarismo y la incapacidad de la clase gobernante de poder resolver los problemas que enfrentaban como sociedad. Sin embargo, más allá de la discusión política sobre el exceso o la falta de democracia y resolución de problemas en el mundo comunista, lo que más incomodaba a la ICCR era el carácter materialista y ateo de estos proyectos políticos, que en nombre de la modernidad, la justicia social y un mundo más igualitario sacrificaban el respeto y el amor al Dios cristiano. Esto a los ojos de la ICCR era inaceptable. La lectura de la historia que hacía la ICCR en general era que esta ideología política representaba verdaderamente una amenaza contra el cristianismo occidental, sus tradiciones y costumbres, es por esto que asumen la lucha contra el comunismo ateo como una prioridad, incluso como una disputa religiosa por salvaguardar al cristianismo: *En Polonia se hace lo que dice Moscú o hay problemas*.³¹⁵ Es así que la ICCR denuncia la política soviética como autoritaria e imperialista. Domina todo lo que tenga que ver con la Europa Oriental. *Y esa es la tragedia polaca hoy, Rusia envió sus órdenes de muerte, terror y encarcelamiento*.³¹⁶ Otro escrito compara los sistemas políticos y religiosos de la siguiente manera: “Fátima y Moscú: dos nombres diametralmente opuestos. Moscú: capital del movimiento ateo y materialista. Fátima: capital del movimiento mariano que se opone valerosamente al asalto de aquel contra la Iglesia de Cristo.”³¹⁷ De manera contundente, más adelante plantean que “se hallan enfrentados dos bandos: a un lado la santísima virgen y sus seguidores. En el otro lado se encuentran las fuerzas del anticristo, representados por el

³¹⁴ Editorial. *Qué se hizo la lucha contra la brecha social*. Eco Católico. 1 de febrero de 1981. 4.

³¹⁵ Editorial. *Polonia, una lucha por la libertad*. Eco Católico. 10 de enero de 1982. 2.

³¹⁶ *Ibíd.* Véase al respecto también: Editorial. *En Polonia la lucha es por la dignidad*. Eco Católico. 10 de enero de 1982. P 6. Monseñor Arrieta. *Que se ponga fin al terror en Polonia*. Eco Católico. 10 de enero de 1982. 6. Véase también: Editorial. *La lección real de Polonia*. Eco Católico. 11 de julio de 1982. 2.

³¹⁷ Editorial. *Fátima y Moscú*. Eco Católico. 23 de mayo de 1982. 4. Véase también: Editorial. *La religiosidad sigue vive en la URSS*. Eco Católico. 27 de febrero de 1983. 5.

comunismo, y toda clase de materialismo dialéctico y práctico. “MILLONES DE HERMANOS GIMEN BAJO EL YUGO DE LA OPRESIÓN COMUNISTA.”³¹⁸

El debate sobre el comunismo respecto a la situación en Polonia incluso llegó a generar serias polémicas y enfrentamientos entre representantes de la ICCR y el Partido Vanguardia Popular. La izquierda costarricense tildaba de profundamente reaccionaria a la ICCR por sus constantes críticas al mundo comunista, mientras ignoraba los problemas y contradicciones del mundo capitalista. El semanario *Eco Católico* respondía: “hay un semanario en Costa Rica que se llama Libertad y cuyo contenido es una prueba casi irrefutable de que en Costa Rica, el comunismo goza de las libertades que en el imperialismo soviético, no pueden gozar ni siquiera los comunistas.”³¹⁹ Posteriormente la ICCR celebra la forma en que en Europa se dividía la izquierda política y el proyecto comunista empezaba a entrar en crisis: *va adelante la desintegración roja en el mundo*. En un tono bastante positivo informaban sobre la desintegración de los partidos de izquierda en Italia, quienes renuncian al carácter comunista de su ideología y plan de gobierno.³²⁰ La misma línea ideológica planteaba con respecto a la victoria del Partido Liberación Nacional en las elecciones de 1982, y sobre todo a la derrota del comunismo costarricense, donde felicitaban a Monge y planteaban que el gran ganador de la jornada es la ejemplar democracia costarricense y cada uno de sus habitantes.³²¹

Estos debates políticos se desarrollaban en medio de las crecientes tensiones con respecto a lo que sucedía en la Nicaragua sandinista y la cuestión de las relaciones con la iglesia católica de aquel país. Esto principalmente con respecto a las tensiones en la zona Caribe con la población miskita, los conflictos con los sandinistas y el desarrollo de la invasión estadounidense en la conocida guerra de “la contra”. A través de los diferentes editoriales y de las noticias que el semanario *Eco Católico* publicaba desde 1979, se ha podido constatar que efectivamente, de un apoyo moderado hacia tal revolución, la ICCR poco a poco se fue alejando cada vez más de las políticas del gobierno sandinista, al punto de acusarlos de comunistas y de autoritarios. Las tensiones crecían cada vez más, sobre todo en medio de las

³¹⁸ *Ibíd.*

³¹⁹ Editorial. *Eco Católico por un camino ya trillado (respuesta obligada)*. *Eco Católico*. 24 de enero de 1982. 2.

³²⁰ Editorial. *Va adelante la desintegración roja en el mundo*. *Eco Católico*. 7 de febrero de 1982. 3.

³²¹ Editorial. *Las elecciones, Liberación Nacional, el comunismo y otras cosas*. 21 de febrero de 1982. 2.

disputas entre la dirigencia sandinista en el gobierno y la conferencia episcopal. Es allí donde podemos encontrar el total divorcio entre las partes involucradas: “es cierto que el gobierno sandinista con tal de no aceptar que cometen errores, han colocado en la lista de contrarrevolucionarios, a los señores obispos que integran la Conferencia Episcopal de Nicaragua”³²².

Lo anterior se dio a consecuencia de las denuncias de algunos de estos sacerdotes por la situación de abandono en que los sandinistas tienen a los miskitos, cuestión que se agravó con la invasión de los Estados Unidos, y el apoyo que algunos de estos dieron a tal situación. La ICCR y en general la Iglesia como institución cristiana mundial se plantea como agrupación social, la cual no puede ser indiferente a la realidad política y económica que viven los países de la región y el mundo, ello es lo que les da una responsabilidad a opinar y actuar con respecto todas las situaciones que se van dando en el devenir de la historia. De manera tal que en vez de posicionarse como una institución apolítica, en esta coyuntura la ICCR reconoce su papel político y partícipe de la sociedad.³²³ Con estas posiciones altamente politizadas, esta institución se plantea como defensora de los pobres y como la voz denunciante a la injusticia social. Plantean que: “nadie tiene derecho a gozar de lo innecesario mientras alguien carezca de lo indispensable”³²⁴. La denuncia al autoritarismo y al carácter marxista leninista que ha secuestrado el proyecto sandinista también era parte de los debates fuertes entre el gobierno nicaragüense y la IC.³²⁵ El FSLN tenía en sus filas una gran cantidad de sacerdotes, muchos de ellos asesinados, otros estuvieron durante los primeros años del gobierno revolucionario y planteaban propuestas realmente revolucionarias y de enfoque marxista.³²⁶ Ese carácter revolucionario y fuertemente influenciado por el marxismo y el pensamiento crítico parecía que no estaba aceptado ni bendecido por la ICCR, quienes aparentan tener referentes teóricos y conceptuales de otro tipo.

³²² Editorial. *Los miskitos*. *Eco Católico*. 28 de febrero de 1982. 2.

³²³ Editorial. *La Iglesia y lo Social*. *Eco Católico*. 25 de abril de 1982. 2.

³²⁴ Editorial. *Comparte*. *Eco Católico*. 23 de mayo de 1982. 1.

³²⁵ Editorial. *Era una linda revolución*. *Eco Católico*. 8 de agosto de 1982. 2. Incluso en otro apartado llegan a afirmar que el sandinismo es un gobierno peor aún que el somocismo. Véase: Editorial. *Caso de Nicaragua: licencia para matar*. *Eco Católico*. 22 de mayo de 1982. 2. Otra crítica fuerte a Nicaragua, Cuba y el comunismo puede verse en: Editorial. *El compromiso urgente*. *Eco Católico*. 7 de noviembre de 1982. 2.

³²⁶ Cardenal insta entre sus ideas los elementos de la concepción marxista del comunismo: de cada quien según capacidad, a cada quien según sus necesidades. Y pone manifiesto la racionalidad de la producción: un sistema que resuelva las necesidades de la vida y las necesidades determine la producción, característica esencial de la economía socialista planificada. FERUAN, 1972. p 117. citado por Jorge Barrientos V. *El*

Lo que la ICCR intenta dejar posicionado y más claro es que su proyecto político simpatiza con algunas ideas socialistas, principalmente la defensa del pobre, el débil y marginado, la lucha por la justicia social y la construcción de una sociedad igualitaria. Esta agenda es compartida por la Iglesia, sin embargo deja claro que no lo haría de manera radical, como los países comunistas, y de alguna manera se empieza a evidenciar diferencias con el gobierno sandinista. Allí donde hay comunismo, hay ateísmo, hay represión, hay violencia, y es allí donde la ICCR se torna crítica a la izquierda política. Es justo con respecto a esos temas políticos que se genera el enfrentamiento con las autoridades sandinistas.³²⁷ En otro escrito posterior señalan que “sí, para muchos la revolución sandinista fue una linda revolución. Lástima ya no es una revolución. La traicionaron y ahora es una dictadura más. Esta más grave que la de Somoza, porque es la dictadura comunista, aquella que termina con la libertad en todos los órdenes: pensamiento, comercio, movimiento, política, religión, trabajo, estudio.”³²⁸ Y más adelante indican que “ya no es mentira de la CIA, ni calumnia de traidores, es una verdad que proclamó el propio sandinismo el día 4 de marzo de 1983 cuando los visitó el papa (...) seguir creyendo que el actual gobierno sandinista no es comunista sería un acto intelectual más tonto que los nueve comandantes juntos.”³²⁹

pensamiento de Ernesto Cardenal y Martín Baró: revolución social y compromiso político de dos teólogos de la liberación. (Revista Estudios, Universidad de Costa Rica, Febrero, 2022). En su visita a Nicaragua, Juan Pablo II le regaña en público en un bochornoso acto, marzo de 1983: *no permitió él que se lo besara, y blandiendo el dedo como si fuera un bastón me dijo en tono de reproche: “Usted debe regularizar su situación”.* Como no contesté nada, volvió a repetir la brusca admonición. Mientras enfocaban todas las cámaras del mundo. Y luego explicaba que *Y la verdad es que lo que más le disgustaba al Papa de la revolución de Nicaragua es que fuera una revolución que no perseguía a la Iglesia. El hubiera querido un régimen como el Polonia, que era anticatólico en un país mayoritariamente católico, y por lo tanto impopular. Lo que menos quería era una revolución apoyada masivamente por los cristianos como la nuestra, en un país cristiano, y por lo tanto una revolución muy popular. ¡Y lo peor de todo para él que fuera una revolución con sacerdotes!*. En Ernesto Cardenal. “Lo que pasó con el papa en Nicaragua”. Revista *Voltaire*. Abril, 2005. Tomado el 20 de diciembre del 2018. En: <http://www.voltairenet.org/article124517.html>

Sobre su formación política Cardenal planteaba que *la mayoría éramos católicos, y en aquel tiempo eso significaba que no podíamos ser comunistas. Pero éramos revolucionarios y teníamos un lema que era: más a la izquierda que el comunismo. Éramos nacionalistas a ejemplo de Sandino, o sea anti imperialistas, propugnábamos la repartición de la propiedad, el apoyo al campesino mediante cooperativas, la defensa de las clases populares, la democracia.* Véase: Ernesto Cardenal. “La revolución perdida. Memorias, tomo III”. (Managua. ANAMA Ediciones. 2003). P 10.

³²⁷ Editorial. *A confesión de parte. Eco Católico*. 16 de agosto de 1982. 2.

³²⁸ Editorial. *Para tanto no hay que estudiar, o la tragedia del pueblo nicaragüense. Eco Católico*. 13 de marzo de 1983. 2.

³²⁹ *Ibíd.* En otra edición se reproduce un artículo de Edén Pastora, el cual critica fuertemente a los sandinistas y exige la expulsión de toda influencia soviética y cubana de suelo nicaragüense. Véase: Edén Pastora. *Proclama al pueblo de Nicaragua. Eco Católico*. 24 de abril de 1983. 5.



Figura 4: El papa Juan Pablo II llega a Nicaragua y fustiga a Ernesto Cardenal. Fuente: foto de archivo.

Sin embargo, a pesar de las críticas de los sacerdotes a regímenes políticos, especialmente los de carácter comunista, la misma IC posteriormente plantea que: “el sacerdote no puede estar al servicio de una ideología, ni que participe en agrupación de corte o filiación política, pues esto va más allá de la función de un sacerdote”³³⁰. Cuestiones de este tipo generan confusiones respecto al papel social de la IC y su función con la ciudadanía, pues se

³³⁰ Editorial. *El sacerdote no puede estar al servicio de una ideología*. *Eco Católico*. 16 de agosto de 1982. 3. Sobre el mismo tema véase el artículo: Editorial. *La catedral no es, no puede ser un reducto político*. *Eco Católico*. 1 de abril de 1984. 2.

contradican con respecto a lo que en otros escritos hemos observado.³³¹ Más adelante incluso la ICCR llega al punto de reproducir posicionamientos de la agrupación muy conservadora, profundamente anti comunista y de derechas, “Tradición, familia y propiedad” donde señalan que: “ desde hace años la guerrilla y el terrorismo marxista vienen traumatizando a varios países hispanoamericanos, con el fin de someterlos a la tiranía roja”. De nuevo resurge la idea de que la IC se enfrenta a fuerzas ateas - marxistas que quieren acabar con el cristianismo en el mundo: “que nuestra señora de Guadalupe, patrona de América, proteja con especial misericordia a todo el continente en esta hora crucial.” Vemos una vez más la manera en que de forma estratégica la IC busca mezclar temas religiosos con intereses políticos, con el fin de ganar adeptos, apoyo de la ciudadanía y advertir y provocar miedo social y pánico ideológico en la población respecto a la amenaza de las guerrillas en la región ³³². Esta práctica de denunciar los peligros del comunismo y la guerrilla se desarrolla mientras se realizan al mismo tiempos “silencios sepulcrales” respecto al papel de las bandas paramilitares y los abusos de los ejércitos en muchos países, caso de El Salvador y la masacre de El Mozote, entre el 10 y 13 de diciembre de 1981. Al respecto la ICCR durante estos años prefirió mantener silencio.³³³ Y claro está que esa estrategia de mezclar lo religioso – metafísico con lo político –

³³¹ Claro que el objetivo de tal política emanada del Vaticano era evitar que los sacerdotes participaran en actividades izquierdistas, que se radicalizaran y apoyaran políticas de líderes o ideologías de corte izquierdista.

³³² Tradición, familia y propiedad (Colombia). *La despreocupación viene siendo la mayor aliada de la guerrilla. Eco Católico*. 26 de junio de 1983. 7. Sobre las agrupaciones de extrema derecha católicas existe mucha información, no solo de Tradición, familia y propiedad, también respecto al Yunque, Los Legionarios de Cristo y los Tecos, en México, quienes interpretaron la lucha anti comunista durante la Guerra Fría como una nueva cruzada religiosa. Véase: Álvaro Delgado. El Yunque. *La ultraderecha en el poder*. (México. Editorial Grijalbo. 2003). Elena Scirica. ““El grupo «Cruzada» – «Tradición Familia y Propiedad» (tfp) y otros emprendimientos laicales tradicionalistas contra los sectores tercermundistas. Una aproximación a sus prácticas y estrategias de difusión en los años sesenta”. (Memoria y sociedad 18, n.º 36 (2014): 66-81. <http://dx.doi.org/10.11144/Javeriana.MYS18-36.gctf>). Sobre el caso de México recuérdese los antecedentes de la guerra de los Cristeros, quienes luego de 1917 combatieron las reformas políticas de la revolución mexicana, por considerarlas anti cristianas. La parte más dura de la guerra entre los Cristeros y las autoridades mexicanas se dio entre 1926 y 1929. Véase al respecto: María Guadalupe Molina Fuentes. El conflicto Cristero en México: el otro lado de la Revolución. (México. Revista Itinerantes. Revista de Historia y Religión 4. 2014).

³³³ Para lograr realizar justicia histórica con la Masacre del Mozote, Rufina Amaya, única sobreviviente de la masacre en la que murieron entre 700 y 900 personas, fue una declarante clave, sin embargo la impunidad ha prevalecido hasta la fecha de la escritura de esta investigación, como parte de las leyes de Amnistía aprobadas por el gobierno en marzo de 1993, con las cuales se cerraron las investigaciones. En 2012 el gobierno de Mauricio Funes ha vuelto a recordar lo importante de reabrir la causa, y para el 2016 se decía que era posible su reapertura. Pero depende de la Fiscalía General de la República. Una noticia de 2016 señalaba que “*Amaya permaneció escondida ocho días en una cueva cercana, hasta que fue hallada por una tropa de la guerrilla y fue transportada a un campo de refugiados. A los pocos días, el 24 de diciembre,*

ideológico para construir un enemigo sobredimensionado, monstrificado (en este caso el comunismo no los paramilitares de derechas) genera muy buenos resultados con respecto a la población y el intento de formador de opinión pública que busca construir el semanario *Eco Católico*.

En ese sentido si la ICCR se politizaba cada vez más en contra del proyecto comunista, para el caso sandinista podemos observar que pasó de tener simpatías con la revolución, a confrontarla de manera directa y tajante. Lo mismo sucedió con la IC nicaragüense, la cual a las alturas de 1983 tenía un divorcio total con los sandinistas. Un comunicado de sacerdotes líderes de aquel país es enfático al respecto: “en los cuatro años de triste existencia del gobierno ateo, marxista – leninista del FSLN se ha cumplido la escalada anti religiosa de acuerdo a los lineamientos programáticos del comunismo internacional y el consiguiente sabotaje a la paz del mundo occidental”. Y luego señalan las consecuencias que los gobiernos marxistas dejan a los países de la región: “difícil es sintetizar los innumerables casos de atropellos, expulsiones, difamaciones, quemas de templos, crímenes a sus pastores y torturas físicas y psicológicas en este doloroso aniversario”. Incluso cierra denunciando la actitud indiferente y descreída de los nueve comandantes ante la visita de su santidad Juan Pablo II el 4 de marzo de 1983³³⁴. El tono cada vez más directo y agresivo contra la revolución sandinista y contra la izquierda costarricense se hacía cada vez mayor conforme pasaban los meses y se acrecentaba el conflicto entre la IC de Nicaragua y la dirigencia de aquel país.³³⁵

contó lo ocurrido en *El Mozote a la emisora clandestina Radio Venceremos, la voz oficial del Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional (FMLN), entonces guerrilla. Pero la junta de gobierno de El Salvador y la embajada de Estados Unidos consideraron que el relato era "propaganda izquierdista" y de "fuentes no confiables". El tema alcanzó a la opinión pública internacional el 27 de enero de 1982, cuando los diarios estadounidenses The New York Times y The Washington Post publicaron sendos reportajes sobre El Mozote. Ambos denunciaban que en el poblado se había cometido una gran matanza de civiles y que el principal responsable era el ejército salvadoreño". Véase: Redacción BBC Mundo. "A mediodía ya habían terminado de matar a todos los hombres": Rufina Amaya, la única mujer que sobrevivió a la peor masacre de El Salvador. Noticias BBC. 3 de octubre de 2016.*

³³⁴ Monseñor Manuel Salazar. *Calvario del cristianismo del pueblo de Nicaragua a cuatro años de la traición. Eco Católico*. 7 de agosto de 1983. 11. Otra nota contra el sindicalismo marxista y a favor del sindicalismo cristiano y su relación con la ofensiva del marxismo guerrillero en la región puede verse en: Juan Pablo II. *Lo que significa pertenecer a un sindicato de inspiración cristiana. Eco Católico*. 14 de agosto de 1983. 2. Sobre la barbarie del comunismo soviético con respecto a un accidente aeronáutico véase: Editorial. *Boeing 747 – vuelo 007 KAL. Eco Católico*. 11 de septiembre de 1983. 2.

³³⁵ Editorial. *Igual que Somoza. Eco Católico*. 9 de octubre de 1983. 2. Un artículo aún más directo contra el Partido Vanguardia Popular puede verse en: Editorial. *Los verdaderos costarricenses unimos fuerzas para poder seguir viviendo en paz y libertad. Eco Católico*. 23 de octubre de 1983. 5. El debate se desarrolla en torno a las acusaciones del PVP contra la Asociación Democrática Costarricense por ser de carácter

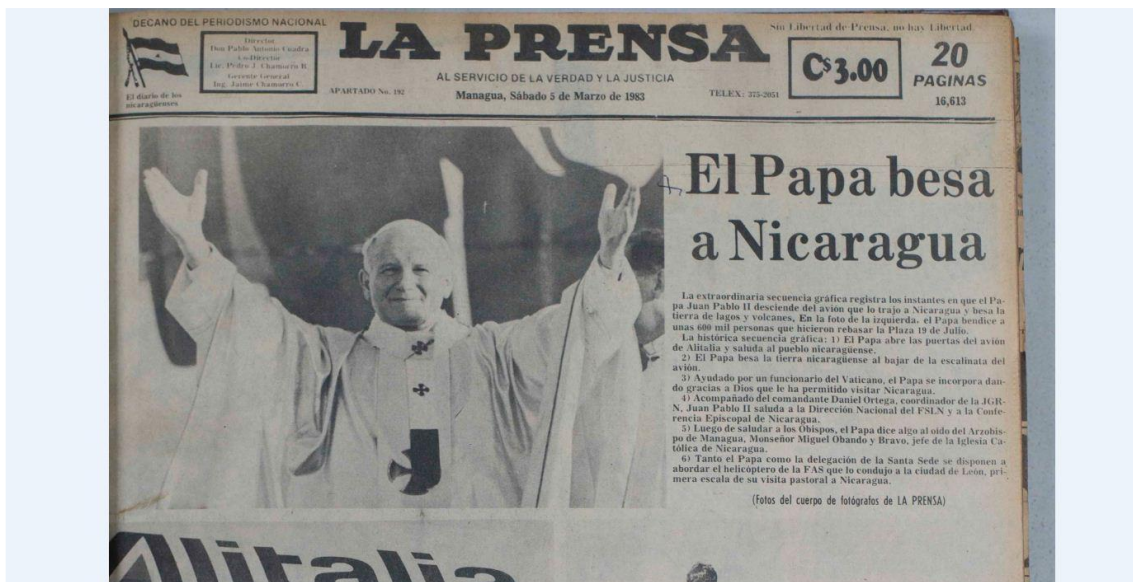


Figura 5: El Papa en Nicaragua. Diario la Prensa. Nicaragua. 5 de marzo de 1983. Fuente: foto de archivo.

Las posiciones de la ICCR cercanas al centrismo ideológico que denuncia los males tanto del capitalismo como del comunismo, que se queja del radicalismo de la izquierda y la derecha, y que iguala como semejantes a las dictaduras del comunismo como de los sectores más neofascistas se han podido venir observando durante el periodo de estudio en el que cada vez que el semanario hace análisis de política internacional se critica tanto a Fidel como a Pinochet, a los soviéticos como a los estadounidenses por su imperialismo, a cualquier sistema político y económico cuando lo que genera es pobreza, represión y corrupción.³³⁶

reaccionaria y fascista. Otra crítica sistemática al gobierno sandinista puede verse en: Editorial. *Es el sandinismo una auténtica revolución?* *Eco Católico*. 16 de julio de 1984. 11.

³³⁶ Editorial. *La autodeterminación de los pueblos*. *Eco Católico*. 6 de noviembre de 1983. 2. Editorial. *La canción de la guerra*. *Eco Católico*. 27 de noviembre de 1983. 2. Editorial. *Los Estados Unidos y Rusia*. *Eco Católico*. 27 de noviembre de 1983. 7. Véase también: Editorial. *Manifiesto de monseñor Ignacio Trejos Picado*. Obispo de San Isidro. 12 de agosto de 1984. 2.



Figura 6: Juan Pablo II junto a Daniel Ortega en Nicaragua. Marzo de 1983. Fuente: foto de archivo.

Lo preocupante de la prensa católica costarricense es que, siguiendo la tónica complaciente de los medios de comunicación del país, sobre temas sensibles preferían asumir silencios y no denunciar ni alzar la voz de lo que sucedía, incluso con sufrimiento de fieles católicos en países de la región latinoamericana. El caso guatemalteco y salvadoreño era el más claro en las zonas más próximas, pero no aparecen informaciones que noticien o señalen cuestiones que se vivían en otras dictaduras latinoamericanas muy violentas, como la argentina o chilena. Allí la violación sistemática de Derechos Humanos se desarrollaba a diario, pero la prensa católica poco decía al respecto ya fuese por evitar entrar en compromisos políticos con gobiernos anti comunistas o por ignorancia y falta de información respecto a lo que sucedía.³³⁷

³³⁷ Véase sobre la violencia política en Centroamérica Edelberto Torres Rivas. “Revoluciones sin cambios revolucionarios: ensayos sobre la crisis en Centroamérica”. Ciudad de Guatemala. Guatemala. R&G Editores. 2011. En 1998 el padre monseñor Girardi fue asesinado por policías y militares anti comunistas, específicamente. Monseñor Girardi era uno de los intelectuales pilares en el informe de violaciones de

Es ya hacia mediados de 1984 que la ICCR empieza a enfocarse en las discusiones y esfuerzos que se empiezan a trabajar respecto a los procesos de paz para solucionar los problemas de la guerra en Centroamérica, desde las contras en Nicaragua hasta la guerrilla en El Salvador y Guatemala. Justamente posterior a que como vimos en la documentación, la ICCR se posiciona cada vez más hacia la política derechista de ataque a la revolución sandinista. Sin embargo mantiene sus férreas críticas a los Estados Unidos y al gobierno de Reagan, al igual que a la URSS, pues deja claro que la invasión extranjera, la guerra y la violencia no son las respuestas, ni salidas ni soluciones a los problemas regionales. Lo son el dialogo, la paz, la democracia y la palabra del evangelio donde no se sigan radicalismo de ningún tipo de corte ideológico, ni imposiciones de potencias del exterior.³³⁸

De la misma manera dejan claro que los orígenes del problema son las profundas desigualdades e injusticias que generaron los gobiernos de las élites oligarcas, esto provocó la profunda guerra y violencia que vive Centroamérica. Sin resolver esta situación estructural difícilmente se pueda llegar a construir sociedad que convivan en paz.³³⁹ Estos primeros in-

Derechos Humanos de Guatemala conocido como *Guatemala nunca más* publicado en 1998, pocos días antes del asesinato. El informe cubría el genocidio indígena de mayas en la región de “el Quiché” región donde operaban grupos de izquierdas y movimientos comunales, sindicalistas, indigenistas y guerrilleros. Los asesinatos se dieron a manos principalmente de escuadrones de la muerte paralelos al ejército oficial de Guatemala y su brazo armado de élite, el ejército de los Kaibiles, durante los gobiernos más violentos del país durante esa coyuntura: el de Romeo Lucas García entre 1978 y 1982, elegido vía electoral, luego una junta militar, posteriormente la dictadura de Ríos Montt entre 1982 y 1983 y Oscar Humberto Mejía entre 1983 y 1986 cuando se da la transición a la democracia electoral y algunos intentos de pacificación.

³³⁸ Editorial. *Centroamérica, contadora y nosotros*. *Eco Católico*. 22 de abril de 1984. 2.

³³⁹ Editorial. *Costa Rica y la paz*. *Eco Católico*. 20 de mayo de 1984. 2. Véase también: Editorial. *Sobre la Seguridad Nacional*. 24 de junio de 1984. 2. No se confunda a monseñor Girardi con otro teólogo de la liberación, el italiano Giulio Girardi, quien fue un intelectual muy relevante durante la segunda mitad del siglo XX. Participó directamente en la redacción del Concilio Vaticano II. Fue difamado, perseguido y castigado varias veces por el conservadurismo católico principalmente luego de 1965. fue uno de los grandes impulsores del diálogo entre cristianismo y marxismo. Participó en el movimiento de cristianos por el socialismo en Chile en 1972. se solidarizó constantemente con la revolución cubana, la revolución sandinista, y los movimientos indigenistas de México, Ecuador y Perú. Tuvo fuertes tensiones con Juan Pablo II y se opuso a su beatificación dentro del movimiento “Llamamiento a la claridad”. Para más información sobre su historia y sus escritos véase: Benito Fernández y Oscar Jara. *Giulio Gerardi y la refundación de la esperanza*. (Panamá. CEAAL, Consejo de Educación Popular de América Latina y el Caribe. 2013).

tentos de solucionar el conflicto centroamericano se discutían en medio de fuertes enfrentamientos entre la ICCR y la dirigencia sandinista que decía profundizar la revolución,³⁴⁰ pero todo ello tomando en cuenta que la ICCR no era homogénea, ni tenía un único punto de vista.

Por el contrario, tenía diversas posiciones respecto a los problemas que enfrentaba la sociedad del momento, y el sector que publicaba en el Eco Católico era solo un sector más de varios que se dedicaban al estudio, análisis y respuesta de los problemas históricos. Lo que sí tenían claro era el papel particular que debía jugar Costa Rica en la búsqueda de la paz, apelando una vez más al excepcionalismo nacionalista y patriota de la nación, la cual vivía una situación muy diferente.

La diversidad de opiniones de los distintos sacerdotes del EC hace ver que, mientras unos se decantan por alzar la voz contra la injusticia, otros se silencian, y otros prefieren mantener una supuesta neutralidad política en nombre de posicionarse por encima del bien y el mal, es decir sin afiliarse a la izquierda política o la derecha, ni comunismo, ni capitalismo. En ese sentido señalaban que la religión no era el espacio correcto para politizar a las personas, y que lo que debía enseñarse a las personas más allá de la política y la conflictividad social, era el evangelio y la palabra de Jesús, además del amor por el prójimo y la caridad hacia el más necesitado. Hacia mayo de 1984 el semanario lanzaba fuertes críticas a los distintos grupos de representantes políticos que intentaban iniciar discusiones por la paz y la reconciliación. Les parecía igual de autoritarios y arrogantes las élites blancas millonarias como los nuevos revolucionarios, otrora víctimas. Y reducía el problema centroamericano al problema de la falta de Dios y el olvido de las enseñanzas de Cristo. Es decir, el problema pasa por un problema espiritual y no principalmente por la conflictividad heredada de la profunda injusticia económica y desigualdad social:

y es que ahora el problema no es la ceguera de algunos ricos salvadoreños o guatemaltecos. Ni la saña de los “Escuadrones de la muerte o de “la Mano Blanca”. Ahora se junta el odio y la decepción de pueblos enteros que han visto caer a sus hermanos bajo el certero golpe de muerte anunciado por balas, morteros y minas.

³⁴⁰ Editorial. *Reacción del arzobispo de San José frente a las declaraciones del comandante Daniel Ortega*. Eco Católico. 29 de julio de 1984. 2. Véase también: Editorial. *Contadora*. Eco Católico. 5 de agosto de 1984. 2.

Ahora se junta también el ansia de poder y venganza de muchos, que habiendo sido perseguidos, de pronto ahora, piensan que no está lejano el día de obtener el poder político y económico de su país.³⁴¹

De los gobiernos aliados al bloque norteamericano anti comunista no se entra en tanto debate. Por ejemplo, no se percibe denuncia ni debate alguno frente a los asesinatos brutales de civiles y religiosos en El Salvador, acusados de ser aliados de los movimientos insurrectos. Como ya vimos más atrás, se alzó la voz contra el asesinato de monseñor Romero, principal cabeza de la IC de El Salvador, y de las monjas misioneras estadounidenses, pero otros asesinatos y violaciones de figuras de menor rango quedaron en el olvido, sobre todo si las víctimas no eran religiosos católicos (es decir en caso de que la víctima de la guerra sea un no católico, un comunista, o un insurrecto, su valor como ser humano parece, pierde relevancia y la denuncia no se hace. Se reproduce lo que Chomsky señala respecto a la noticia de las víctimas indignas o Judith Butler denomina como los cuerpos desechables de vidas no lloradas).³⁴² Por el contrario la discusión contra el gobierno sandinista sí toma varias páginas y escritos. De manera tal que el debate no es respecto a los gobiernos que aplican terrorismo de Estado y violación de Derechos Humanos, sino de aquellos que son aliados de los soviéticos y afines al comunismo y la subversión. El ataque contra los sandinistas puede verse en

¿Es el sandinismo una verdadera revolución? Señala que nadie cree que el vértice crítico de la cuestión centroamericana se encuentra en Nicaragua. Esto por cuanto la Nicaragua actual se ha convertido o la han convertido en una Rusia y Cuba, por favorables circunstancias en el campo de las operaciones logísticas, dada su condición de pueblo largamente oprimido y resentido por el régimen que propició su explotación y la potencia que vilipendió su dignidad.³⁴³

La crítica que lanzan es igualmente fuerte contra la doctrina comunista como contra la oligarquía y el imperialismo norteamericano. Una vez más, de forma ambigua, se ubican

³⁴¹ Editorial. *Contadora, Centroamérica, nosotros*. Op cit.

³⁴² Véase al respecto Judith Butler. *Marcos de guerra. Las vidas lloradas*. (Barcelona, España. Paidós editores. 2010). Judith Butler. *Vidas precarias: el poder del duelo y la violencia*. (Barcelona, España. Paidós editores. 2006).

³⁴³ Jose Alfonso Molina. *Es el sandinismo una auténtica revolución?* Eco Católico. 16 de julio de 1984.

en el cómodo centrismo de la balanza política, lanzando serías críticas a ambos extremos ideológicos, el problema de ello es que no se posiciona claramente respecto a entonces cuál posibilidad viable es la que se debe tomar. Continúan diciendo que *se les ha dado a los comandantes el calificativo de traidores. Ojalá no sea por un puro anti comunismo simplemente romántico y convencional. Pero es que en las democracias no se dan los traidores?. Claro que sí!* El autor luego continúa tomando posición más concreta en su denuncia a ambos sistemas de pensamiento:

la alternativa que yo concibo a nombre de una verdadera democracia en libertad en toda Centroamérica no es la alternativa del guerrillerismo y la violencia destructor, no es tampoco la de la intervención de la fuerza, mucho menos que yo me deje fascinar por la sospechosa Contadora. La alternativa que yo concibo es la de gritarle por igual a RUSOS y GRINGOS que no se hagan los aprovechados y los chantajistas en base a nuestra necesidad de ayuda. Que saquen sus manos malolientes de pólvora de nuestra Centroamérica.³⁴⁴

La exaltación de identidad nacional respecto a una Costa Rica diferente también se deja notar cuando el autor plantea que:

...alegrémonos de que Costa Rica es una honrosa excepción por su tradicional democracia de pueblo diferenciado por su cultura tan distinta. Pero es doloroso reconocer que tanto la coyuntura de El Salvador como de Nicaragua se han convertido en coyuntura ideal para esas dos superpotencias, las cuales jugando al ajedrez sobre el tablero de nuestro itsmo, mientras una pone de su interés sus dólares y sus mercados, la otra, más astuta e inteligente, más encubierta y brutal pone la estrategia de su manipulación ideológica para invadir hasta el alma de los niños y trocarlos en hombres de odio con deseos de sangre y brutalidad desmedida.

Desgraciadamente, muy a nuestro pesar, pero para ser honrados debemos admitir que dentro de la dialéctica y nomenclatura marxista leninista, lo de Nicaragua

³⁴⁴ Ibid.

tiene que llamarse una auténtica REVOLUCIÓN, profunda y radicalmente transformadora, violenta y expansionista (...) el que le esté costando mucho al comunismo radicarse en Nicaragua, es obvio y evidente, pero eso no desvirtúa lo que estamos diciendo. Por eso los comandantes fueron diabólicamente previsores armándose hasta los dientes, y luego montando todo ese tinglado de propaganda y desinformación.³⁴⁵

El tono profundamente anti comunista del escrito se termina de percibir cuando se señala que:

lo de Nicaragua es una verdadera revolución, queramos o no, porque cuando el comunismo se propone concretar su estrategia y alcanzar el poder, es violento, radical e irreversible, terco y despiadado como lo ha sugerido el temperamento de Lenin (...) olvidan esto los tontos útiles. Los vendidos o los pagados a buen sueldo. Los cobardes y los indiferentes que juegan a la ruleta rusa con la pistola del comunismo y a veces hasta por simple bravuconada y ostentación machista. Y lo olvidan hasta los curas que se prestan para el juego de una iglesia popular destañada o de un cristianismo por el SOCIALISMO, predicando el evangelio de la estupidez y de las turbas criminales. Estratégicamente el comunismo se abre como las tenazas para después apretar.³⁴⁶

Posteriormente, el mismo monseñor Arrieta va a dejar clara su posición de fuerte crítica al gobierno sandinista, en esta coyuntura donde a partir de 1982, de aplaudirse la revolución del vecino país, pasamos a un ataque frontal de la prensa costarricense contra este gobierno. La ICCR parecía no ser la excepción, incluso criticando a los religiosos que participaban de este nuevo proyecto político. Para Arrieta, prestarse a puestos políticos era negativo en figuras sacerdotales. Ellos debían mantener posturas más neutrales y dedicarse a difundir el evangelio sin compromisos políticos. La situación incluso sería más lamentable al tratarse de un gobierno de inspiración marxista. La polémica se desarrolló respecto a la respuesta de Daniel Ortega de desmentir las acusaciones de supuestas persecuciones políticas en Nicaragua respondiendo con la designación de Fernando Cardenal como nuevo ministro de

³⁴⁵ Ibid.

³⁴⁶ Ibid.

educación: “es cierto que el padre Miguel D Escotto, lo mismo que los padres Ernesto y Fernando Cardenal son sacerdotes, pero es igualmente cierto que los cargos que ocupan en el gobierno nicaraguense los ocupan contra la expresa voluntad de los Obispos de esa hermana nación”. Posteriormente dice que “pienso que una de las desviaciones más serias de la así llamada Iglesia Popular es la de asumir una actitud manifiestamente anti jerárquica, la de retirar la obediencia debida a los Obispos.” Y cierra planteando que ante el conflicto que se ha venido dando entre religiosos nicaraguenses, entre autoridades eclesiales y sacerdotes afines al gobierno lo mejor es que la Iglesia se mantenga al margen de la política gubernamental y acusa al gobierno de mentiroso, oportunista e hipócrita: “pretender justificar que no se persigue a la iglesia llamando al gobierno a sacerdotes que desobedecen a y han roto de hecho la comunión con sus Pastores, es pretender engañar al pueblo, cosa que como pastor tengo el deber de desenmascarar”.³⁴⁷

En otro escrito, la ICCR a través de este medio de difusión deja en claro que el gobierno de Nicaragua en vez de aportar para la solución pacífica de los problemas de la región, más bien los acrecienta mandando armas a otras guerrillas, fomentando la guerra de guerrillas y la violencia, y permitiendo la intromisión de la URSS en América Latina, principalmente por lo que sucedía en El Salvador. De la misma manera aprovechaba la situación para denunciar el problema de pobreza y desigualdad en naciones capitalistas, incluso Costa Rica y dejaban clara la desconfianza en el plan de Contadora, pues era encabezado por gobiernos de la región, todos corruptos e inoperantes:

el pobreza e injusticia, pobreza, falta de libertad y desesperación en que vive C.A. es increíble, pero tierra fértil para la guerrilla, el asesinato y la muerte del pueblo. Por otra parte para nadie es un secreto la injusta distribución de la riqueza en los países del área, incluida Costa Rica. Es desesperante la injusticia situación. Incluso en Costa Rica, de la tenencia de la tierra donde los muy menos son solo

³⁴⁷ Editorial. *Reacción del arzobispo de San José frente a las declaraciones del comandante Daniel Ortega*. Eco Católico. 29 de julio de 1984. 2.

dueños de la mayoría de la tierra cultivable (...) No señores el problema de Centroamérica no es un asunto de amnistía o de presos políticos, libertad electoral, darse las manos los jefes de Estado y desarmar a los ejércitos.³⁴⁸

La ICCR pareciera que, al igual que muchas otras iglesias latinoamericanas, optaban por una tercera vía cristiana, democrática, justa, solidaria, sin querer llamarle a eso ni comunismo, ni socialismo, ni tampoco capitalismo ni sistema de mercado. Monseñor Trejos, obispo de Pérez Zeledón, y considerado uno de los sacerdotes mejor formados en temas políticos señalaba en un editorial firmado por él que efectivamente ambos sistemas imperantes eran igual de dañinos, manejados por hombres sin escrúpulos, por personalismos autoritarios y egoístas. Es por ello que se necesitaba construir para ese contexto una tercera opción que superara de manera dialéctica a aquellas otras dos:

los materialistas, llámense capitalistas, llámense colectivistas, o más propiamente comunistas nos ofrecen tantas cosas que hasta nosotros mismos nos cosifican, irrespetando así nuestra dignidad personal. En efecto el materialismo prescinde de Dios y margina todo cuanto pertenece al espíritu. Para los capitalistas su Dios es el dinero y es este el único que salva al hombre y a la sociedad. Por lo mismo solo piensan, trabajan y viven para el dinero como si este fuese lo único necesario y es precisamente lo primero que tenemos que dejar cuando en esta vida nos llegue la muerte. Para los comunistas en cambio el único que vale es el Estado, el dios colectivista, el único que según ellos tiene derecho a poseer. (...) Tampoco para el comunista cuenta el hombre. Este es una parte más de la maquinaria del dios – Estado, así como para el capitalismo el hombre debe ser fiel vasallo del Dios capital. Ambos sistemas esclavizan al hombre. He aquí hermanos como tanto el capitalismo como el comunismo, nuestros amigos declarados, nos ofrecen todo y nos dejan sin nada. Nos dejan sin lo único necesario, nos arrebatan a Dios.³⁴⁹

Parece que una vez más, según monseñor Trejos los problemas que parece atravesar la humanidad, así como la región el caso de Costa Rica recae en un asunto de valores, de espiritualidad, de falta de religiosidad y de un profundo problema de moral. La falta de

³⁴⁸ Editorial. *Contadora. Eco Católico*. 5 de agosto de 1984. 2.

³⁴⁹ Editorial. *Manifiesto de monseñor Ignacio Trejos. Eco Católico*. 12 de agosto. 1984. 2.

rezo, la falta de Dios en los corazones y la falta de congruencia para seguir las enseñanzas de Cristo es lo que explica los más graves problemas y conflictos de la Humanidad. A mayor carencia de valores cristianos y ausencia de Dios, la violencia, la injusticia y la guerra será más fuerte en la sociedad. Nuevamente topamos con explicaciones teológicas del mundo metafísico, de otras dimensiones para explicar y resolver conflictos concretos en lo político y terrenal. Al fin del escrito, sin embargo, Trejos deja muy claro su completo desacuerdo con el comunismo, más que con los problemas que presenta el capitalismo. Para este, el problema mayor que enfrenta la humanidad es toda aquella ideología descendiente del marxismo que incita ateísmo y violencia: *repetimos hermanos, por medio de este inaguantable desconcierto moral, espiritual y material estamos siendo llevados por los sistemas materialistas hacia una situación de postración y esclavitud que no conoce límites.* Y luego monseñor Trejos aprovecha el escrito para concretar algo de su análisis histórico y justicia política para la memoria del país:

las huelgas y la violencia son el vericuetos son el medio por el cual los auténticos enemigos de la democracia se valen de la gente superficial, para los mismos comunistas “tontos útiles”, para escalar el poder y convertir a nuestros pueblos en esclavos miserables. No seamos ingenuos ni ciegos. Que se enteren los huelguistas en qué países permiten las huelgas. Que averigüen los sindicalistas en qué país comunista hay organización sindical. Por qué el gobierno comunista de Polonia no le ayuda a Lech Walesa a organizar el sindicato solidaridad, si pregonan tanto los comunistas que son los defensores de la clase trabajadora. ¿En cuál de los países comunistas impera y brilla ese bienestar material que no está ofreciendo el partido comunista de boca llena?

¿Qué hicieron los camaradas con bien de la comunidad generaleña con ocasión del terremoto del 3 de julio de 1983?

¿Quiénes fueron los grandes culpables de la guerra fratricida de 1948 en Costa Rica? ¿Fuera de las huelgas, del precarismo, de los atentados, qué otra cosa original han realizado los izquierdistas en Costa Rica?

*¿Qué es pues lo que nos hace falta? Despertar, unirnos más que nunca, tendernos las manos unos con otros. Sabernos y comportarnos como hijos del padre común de los cielos.*³⁵⁰

Monseñor Trejos de esa forma dejaba ver que, incluso sacerdotes considerados politizados, formados en letras y con discusión sobre problema socio políticos, seguían reproduciendo el espíritu profundamente anti comunista característico de la cultura política del país, incluso con una intención clara de dejar al comunismo como culpable de los conflictos y la violencia que el país hubiese vivido en el pasado. Su tono es el de un claro ajuste de cuentas respecto al pasado político del país. Además subyace allí la idea de que los sandinistas, con su ideología atea y militarista entorpecen el proceso de paz que pueda desarrollarse a la postre en la región centroamericana, cuestión que a partir de 1985 empezaba a tomar más fuerza, en momentos donde las tensiones entre EUA y la URSS entraban en una nueva fase, con la llegada de Mijail Gorbachov a la dirigencia de la potencia soviética y la posibilidad o no de que continuase la guerra en Centroamérica dirigida y financiada por Ronald Reagan, quien ganara con comodidad su reelección en noviembre de 1984. Guatemala entre 1985 y 1986 entraba en una nueva transición a la democracia, después de tres gobiernos de facto, en 1986 Vinicio Cerezo sería el nuevo presidente del país, presidente que mantendría una ofensiva de mediana intensidad contra la guerrilla de la URNG, movimiento que siguió operando debilitado y reprimido después de los duros años de la dictadura militar entre 1982-1986.³⁵¹

En 1984 El Salvador había entrado a una nueva fase de democracia electoral con la llegada al poder de Napoleón Duarte, del partido Democracia Cristiana, un movimiento de derecha moderada en comparación con el partido ARENA, causante de una gran cantidad de represión, persecución, crímenes y violaciones de Derechos Humanos con su líder Roberto d Abuisson, líder de este movimiento de extrema derecha, mientras se recrudecía la guerra y el FMLN tomaba fuerza, en medio de constantes encarcelamientos, torturas y asesinatos de líderes de izquierda, sindicalistas, líderes comunales, militantes políticos y religiosos.³⁵² En

³⁵⁰ Ibid.

³⁵¹ Edelberto Torres Rivas. *Entre revoluciones y democracia*. México, D.F. : CLACSO, 2015.

³⁵² Véase: Victor Hugo Acuña y otros: *Historia General de Centroamérica*. San José, C.R., FLACSO, 1994, específicamente el tomo VI a cargo de Hector Perez Brignoli sobre el conflicto centroamericano, 1979-1991. la violencia política en Centroamérica luego de la firma de los Tratados de Paz entre 1987 y 1992, continuó, incluso con la impunidad institucional de gobiernos conservadores que preferían guardar silencio frente a los crímenes y amenazas a militantes de izquierdas, observadores de de Derechos Humanos e

Honduras desde 1982 se habían celebrado elecciones con la participación de únicamente agrupaciones de derechas, con lo que se institucionaliza la dictadura en democracia de dos partidos conservadores en el poder, el partido Nacional y el partido Liberal, ambos representantes de los intereses de la oligarquía, los terratenientes, los grandes empresarios y banqueros millonarios de aquel país, aliados con los militares, y con una izquierda débil, ya derrotada y aniquilada, entre ellos el movimiento guerrillero Cinchonero de Liberación Nacional.³⁵³ Nuevamente, en unas elecciones en que la izquierda no fue legalizada para participar, la derecha ganaría las elecciones en 1985, para un nuevo gobierno del partido Liberal de 1986 a 1990 con José Simón Azcona.

En 1985 las tensiones políticas, a pesar de los esfuerzos por ir bajando las disputas políticas existentes, continuaban con fuerte tono de confrontación ideológica propia de la lucha de clases y tensión cultural que se vivía en la efervescente década de los ochenta, tanto a nivel regional como nacional. La lucha anti comunista que la iglesia desarrollaba al seguir criticando a los sindicatos y partidos con algún tipo de disidencia izquierdista se podía evidenciar cada vez que se ponía de manifiesto algún conflicto con la clase trabajadora o algún

investigadores sociales, entre ellos universitarios, activistas y periodistas. Véase los Informes de las Comisiones de la Verdad en El Salvador respecto a la manera en que se demuestra quiénes fueron los grandes responsables detrás de la violencia y el terrorismo de Estado en aquel país. La mayor parte de los crímenes y violaciones se le adjudicaron al ejército oficial del país y a los escuadrones paramilitares de la muerte. Ver: *"De la Locura a la Esperanza: La Guerra de los Doce Años en El Salvador"*: (Informe de la Comisión de la Verdad para El Salvador", Editorial Universitaria, Universidad de El Salvador, San Salvador, Mayo de 1993). El documento realiza una muy buena radiografía de la violencia política que sufrió aquel país, año por año. Algunas agrupaciones paramilitares, profundamente violentas fueron: Brigada Anti-Comunista Maximiliano Hernández Martínez, Brigada Anti-comunista Salvadoreña, Grupo de exterminio social, Unión Guerrera Blanca (Mano Blanca), Fuerzas Armadas de Liberación Anticomunista – Guerra de Eliminación – (FALANGE), Escuadrón de la Muerte -EM- Organización para la Liberación del Comunismo, Frente Anti-comunista para la Liberación de Centroamérica (FALCA), la Legión del Caribe. Ver: Oscar Martínez Peñate. *El Salvador. Del conflicto armado a la negociación, 1979-1989*. (El Salvador. Editorial nuevo enfoque. 2013.) Sobre grupos de izquierda véase: Lilia García Torres. *Claroscuro salvadoreño. La fotografía en la propaganda guerrillera*. Revista de Humanidades y Ciencias Sociales, n° 10, II época, (El Salvador) (julio-diciembre, 2017). Lilia García Torres, «*Poder-mirar La fotografía militante en El Salvador, 1973-1992*» (Tesis de maestría en Historia), Universidad Nacional Autónoma de México, documento en evaluación). Lilia García Torres,, «*Una interpretación de la historia visual de Radio Venceremos a través del Archivo Fotográfico C.E.1.15 (Radio Venceremos), del Museo de la Palabra y la Imagen, en El Salvador*» (Tesis de Licenciatura en Estudios Latinoamericanos, Universidad Nacional Autónoma de México, 2014).

³⁵³ Véase al respecto: Rolando Canizales. *El fenómeno de los movimientos guerrilleros en Honduras. El caso del movimiento popular de Liberación Cinchonero (1980-1990)*. (San José, Costa Rica. Diálogos, revista electrónica de Historia. 2008). Marvin Barahona. *Honduras en el Siglo XX*. (Una Síntesis Histórica. Tegucigalpa: Editorial Guaymuras. 2005). Dirk Kruijt. *Guerrilla: guerra y paz en Centroamérica*. (Guatemala. F&G Editores. 2009).

partido político, ese era el caso de las tensiones entre los trabajadores de las bananeras y la United Fruit Company, quienes después de algunos problemas administrativos anunciaban su salida del país. Justo en estos casos de conflicto entre las partes es que el Estado debe intervenir para mediar y amortiguar de alguna forma los desacuerdos y darles una solución relativamente positiva para ambas partes, muchas veces incluso con la cooperación y mediación de la ICCR. Para mala suerte de las clases explotadas tales mediaciones de estos actores “neutros y objetivos” terminaba en resoluciones más favorables a la patronal, tal y como han logrado demostrar algunas investigaciones nacionales de calidad.³⁵⁴ La ICCR ante este panorama señalaba, nuevamente de manera ambigua, que los comunistas eran muy responsables de los conflictos con las transnacionales, pero de una u otra manera, todos tienen la culpa de lo que pasa en la zona sur:

pues la compañía bananera está dispuesta a terminar con el negocio de banano desde Costa Rica. Para muchos la culpa seguramente la tienen los comunistas, los trabajadores, los sindicatos y sus líderes, y todos aquellos que crean en la justicia social. Para otros el gran culpables habrá de ser el gobierno, y en este tiempo de política las consecuencias de la actitud de la compañía será argumento político de primera clase y prioritario. Nosotros creemos que la culpa es compartida pues tanto unos como los otros han caído en graves errores. Los comunistas porque están en contra de todo lo que es norteamericano, todo lo que es “made in USA” sin importarles mucho que por su lucha contra el imperialismo pierda la patria.³⁵⁵

El escrito no ocultaba su preocupación por la situación económica del país y mostraba su admiración por las empresas transnacionales norteamericanas como representantes del progreso y el avance en la región, pero deben funcionar al amparo de la ley: “la zona bananera es un emporio de riqueza, los trabajadores mismos lo saben y si se les concientiza

³⁵⁴Véase al respecto los citados libros en el Estado de la cuestión de Marc Edelman, Philippe Bourgois, Carlos Abarca, Dana Sawchuk, Robert H May y Pablo Richard. En específico sobre este tema véase: Carlos Hernández. *Desestructuración económica y crisis social : el pacífico sur costarricense en el marco de la década perdida*. (Universidad de Costa Rica. Revista de historia No. 51-52. 2005).

³⁵⁵ Editorial. *Bananos*. Eco Católico. 6 de enero de 1985. Más adelante véase la parte II. Editorial. *Bananos*. No. 2. Eco Católico. 13 de enero de 1985. En este se concluye que *si la compañía y el gobierno de los E.E.U.U. quisieran hacer algo por este país, pero algo que ayude, entonces el arreglo podría ser diferente. Por ejemplo el devolver toda la tierra sin costo alguno, y el resto incoar una deuda a muy largo plazo, con el aval de la AID y sin intereses.*

responderán. El bien de la patria les obliga. La bananera no puede confiarse en Honduras, Ecuador o Panamá. Allí hay conflictos más serios y menos amigos que en Costa Rica.”³⁵⁶ Tal admiración por el progreso capitalista norteamericano luego quedaría mucho más claro y palpado en otro escrito, con lo cual las ideas de la ICCR con el pasar de los años en la década de los ochenta iba tomando cada vez más partido favorable por los Estados Unidos. En un escrito que titulan “carta a los Estados Unidos” reproducen:

apreciable Tío Sam (...) te advierto que estuve tentado a que esta carta fuera destinada tanto a ti como a RUSIA, simultáneamente, pues como dos grandulones de la historia merecen el reclamo de los pueblos de la tierra, de su sociología y de su paz pero desistí de la idea porque me da que Rusia es más terca y descarada, más fría y desalmada, como que se le ha metido en las entrañas el hielo de sus etapas el mal espíritu de su comunismo ateo (...) son tantos los que te buscan (EUA) y se sienten atraídos por la codicia o la necesidad de subsistir pero también son muchos los que te aborrecen y se complacen en desacreditarte. En cambio nadie prefiere el austero y frío ambiente de Moscú, ni las entristecidas calles de la Habana, pues en ambas partes las libertades andan con grillos y las perspectivas no tienen horizontes. Que vergüenza! ³⁵⁷

Posteriormente continúan señalando que:

esta coyuntura y conciencia de explotación económica y de manipulación cultural, es la que precisamente ha sabido aprovechar y explotar tu gran rival en el mundo, tu único gran rival: RUSIA, para lanzarte a la cara como un furibundo puñetazo, su ofensiva de desprestigio, pero a la vez de seductora antipatía, magnificando tus errores y minimizando tus grandezas. A decir verdad solo Rusia es tu gran rival, con la ventaja de que su espada tiene doble filo, su potencial bélico cada vez más crecido y la mística de su ideología comunista. En cambio tu no tienes ideología, no engendras mística. Tu materialismo y tu logística son fascinantes pasajera y brevemente por el breve tiempo que duran las emergencias o los premios financieros. Otras naciones y pueblos o te adversan o te juegan sucio, pero

³⁵⁶ Ibid.

³⁵⁷ Jose Alfonso Molina. *Carta a los Estados Unidos. Eco Católico*. 6 de enero de 1985. 7.

no lo hacen con autonomía sino como simples robots bajo la influencia de tu gran rival.³⁵⁸

El tono anti comunista del escrito sube mucho más de intensidad cuando el autor plantea que:

el maquiavelismo intransigente del comunismo, el mesianismo filosófico de Marx, el temperamento violento de Lenin, convertidos en revolución irreversible hasta el logro del dominio pleno, es la confabulación más brutal y terca que conocen los siglos que conocen las personas contra el sistema de cosas y personas que en accidente son sinónimo de democracia, burguesía y nomenclatura cristiana. Y si para conseguir tal objetivo algo estorba o es capaz de producir vergüenza en el rostro del sistema totalitario del comunismo, olvidate de USA y olvídense todos los demás que Rusia claudicará un ápice renunciando a su único VALOR que tiene para vencer a su enemigo: las armas, y solo las armas en el sentido más brutal de la palabra.³⁵⁹

Posteriormente el autor se decanta por tomar posición a favor de Estados Unidos en el conflicto de la guerra fría y las tensiones de la región centroamericana. Señalándose que quienes pueden ayudar a mejorar la crisis que vive la región es solamente el vecino del norte, sin intervención de otras potencias indeseadas: “USA te lo advierto, tu gran rival es muy astuto e inteligente, es capaz de conducirte a un callejón sin salida, es decir, a situaciones de humillante polarización y descredito. Lo estamos viendo en la actual coyuntura centroamericana en la que a ti se te califica de agresor”. Posteriormente cita que “es el momento en que entrando en juego el otro filo de la espada: la mística ideológica, RUSIA se reserva TODO el espacio político de su estrategia y su logística “regalándole” o mal vendiéndole a su nieta Nicaragua todas las armas que desee dizque para defenderse de los Estados Unidos AGRESOR. En China han hecho lo mismo los comunistas, igual que en Cuba”.

³⁵⁸ Ibid.

³⁵⁹ Ibid.

La crítica fuerte que se hace al proceso de paz de Contadora es debido a la presencia del sandinismo en las mesas de negociación, bajo supuesta influencia e intromisión soviética:

USA, América se siente orgullosa de ti como potencia fuerte y cuna de una gran tecnología para trazar caminos de progreso. Sin embargo pareciera que estás acomplejado y como abrumado por el peso de todas las críticas y hasta los desafíos de unas circunstancias que se han tornado tan insólitas para tus pretensiones y tu tradición. Cuidado, ten cuidado con el expediente de las NEGOCIACIONES a mansalva de los que fiscalizan tus pasos o de los que confían en tu sinceridad y en tu inteligencia. Piensa que Contadora es tan sólo una sardina para amortiguar el inconfundible paso de la bota Rusa por Centroamérica en dirección a tus fronteras (...) Cuidado no menosprecies a los pequeños, porque ya NICARAGUA ES UN GIGANTE y te invita al desafío. Pareciera que tu gran rival te va ganando la partida en este campeonato de ajedrez.³⁶⁰

De manera tal que, sobre las soluciones a los problemas nacionales e internacionales los escritores de este sector de la ICCR plantean que se necesita un buen balance para sacar adelante a la sociedad, la política y la economía, sin fanatismos, de cuatro elementos centrales: Estado, empresarios, trabajadores y sobre todo amor: *amor a la patria, amor al prójimo, amor a uno mismo, amor a la justicia, amor a la honestidad, amor al trabajo, amor a la dignidad humana, a la libertad.*³⁶¹ El escrito intenta dejar claro que las soluciones para mejorar la sociedad y hacerla progresar pasan por una política moderada y balanceada que tome en cuenta los intereses de todas las partes, y de alguna manera muestra simpatías por el sistema de economía mixtas, la socialdemocracia y un Estado de bienestar que responda a los grupos de arriba y los de abajo, pero no una política decidida hacia favorecer solamente a la clase trabajadora y explotada. Estas ideas se pueden extraer del discurso que se reproduce en el semanario por parte de Enrique Obregón Lizano, ministro de gobernación con motivo del primer congreso de la Asociación Nacional de Telecomunicaciones (ANDET), escrito en el que el mismo plantea que partido político, sindicato y democracia van de la mano, y son tres

³⁶⁰ Ibid.

³⁶¹ Editorial. *Pacto Social*. Eco Católico. 24 de febrero de 1985. 2.

pilares muy importantes para el progreso, pero no para defender intereses de unos contra otros, sino para trabajar en conjunto por el bienestar general, es decir postulados muy ambiguos que no definen ni concretan posición respecto al conflicto social.³⁶²

La ICCR tiene claro que se deben asumir posiciones políticas sin ningún temor. El problema central que encuentran es cuando esta política se utiliza para fines egoistas, individuales, fanáticos, extremistas y mezquinos: “los documentos de Puebla en el número 414 dice: la fe cristiana no desprecia la fe cristiana. Por el contrario la valoriza y le tiene alta estima. Seguidamente cita: la política partidista es el campo propio de los laicos. Corresponde a su situación laica construir y organizar partidos políticos, con estrategia e ideología adecuada para alcanzar sus legítimos fines”.³⁶³ Lo que es difícil en este orden de ideas y discursos es encontrar explícita o implícitamente una posición partidaria concreta por parte de estos escritores de la ICCR. Lo que se deja claro es que la opción por los comunistas es la menos deseada, a pesar de que tengan buenas intenciones, hablen en nombre de los trabajadores y sean preparados, pues estos insisten en descristianizar al país, la región, y el mundo, y sobre todo porque llaman a desestabilizar a los regímenes democráticos arrasando con la civilización occidental a su paso.

Lo anterior se evidencia en las críticas que lanza este sector de la ICCR contra un diputado comunista y sus propuestas en la Asamblea Legislativa de quitar potestad a la iglesia de decidir sobre el sistema educativo y las lecciones de religión. Advierten que ese podría ser el inicio del fin de la democracia costarricense con su tranquilidad, paz y libertad:

a nadie podría sorprender tal proposición puesto que siendo uno de los más connotados comunistas de este país, pareciera lógico que así lo hiciera. Él es simplemente consecuente con su posición ideológica y religiosa. Mas bien muchas otras mociones que el pudo presentar o suscribir posiblemente no las presentó por respeto al modo de ser de nuestro pueblo y porque además conoce bien el diputado Ferreto lo que significa la iglesia para nuestros obreros y campesinos. Y en último término porque es un diputado inteligente. Sorprende eso sí que la comisión de

³⁶² Enrique Obregón Lizano. *Discurso con motivo del primer congreso de ANDET*. Eco Católico. 10 de marzo de 1985. 11.

³⁶³ Editorial. *A propósito de la política*. Eco Católico. 10 de marzo de 1985. 2.

Asuntos Sociales aprobara dicha moción. (...) Precisamente el fundamento sólido de la democracia, la libertad y la paz son los fundamentos filosóficos, teológicos y morales por los cuales se rige la actividad humana. Esto lo han entendido mejor que nadie los propios enemigos de la democracia y la libertad, quienes en cuanto asumen el poder político hacen precisamente de la educación su instrumento más eficaz de ideologización, convencimiento y compromiso. (...) si pensamos que la enseñanza de los principios cristianos de justicia, honestidad, valentía, sacrificio y amor es cosa que no concierne a nuestros maestros, que incluso deben tener libertad y derecho de enseñar todo lo contrario sin que se les pueda amonestar siquiera, entonces destruimos la democracia y alabamos el camino a la esclavitud, el odio y la violencia. No habrá freno para manipular a las masas y mucho menos para evitar la desmoralización de los jóvenes.³⁶⁴

De esa manera lanzan una crítica directa y frontal contra las corrientes comunistas que tienen como principal error y pecado su insistencia en el materialismo dialéctico que llama al ateísmo y a la desobediencia frente a las doctrinas cristianas. Ello es un grave error para el desarrollo y progreso de las sociedades contemporáneas en la región latinoamericana y el mundo. El reflejo de esto es toda la problemática que vive la Europa oriental comunista con las supuestas persecuciones religiosas de los gobiernos stalinistas contra cristianos y la manera en que Juan Pablo II se ha enfrentado a esto durante varios años, pues todos estos pueblos eslavos son profundamente cristianos, pero ahora deben lidiar con la doctrina comunista resultante de la revolución de 1917. Es decir, hay una tensión político religiosa de tradición cultural vs política de Estado que no se ha logrado resolver ni superar en aquellos países. Así lo explican e interpretan en la ICCR y cierran señalando que: *las memorias de estos grandes misioneros y el interés personal del papa debe estimularlos este mes a orar por la perseverancia en la fe de estos pueblos perseguidos y por su desarrollo en un ambiente de auténtica libertad religiosa.*³⁶⁵ En esa línea, el Eco Católico alza la voz para denunciar las persecuciones contra cristianos en el este europeo y resalta la gestión del Papa Juan Pablo II. Sin embargo,

³⁶⁴ Editorial. *La cuestión es: si Costa Rica necesita de los principios cristianos.* Eco Católico. 18 de marzo de 1985. 2. firma el Pbro. Armando Alfaro. Director. 2.

³⁶⁵ Pbro. José Ángel Durán Guzmán. *Intención del apostolado de la oración: por la fe de los pueblos eslavos.* Eco Católico. 7 de abril de 1985. 11.

se silencia frente a mucha de la persecución contra sacerdotes en las dictaduras latinoamericanas y no señala nada respecto a la investigación que el papa había encargado a Joseph Ratzinger para en 1984 para dar respuesta al “problema” de la TL a lo interno de la iglesia católica (en la congregación de la Doctrina para la Fe, la cual en su informe de respuesta final en 1986 sanciona y castiga severamente a muchos de estos sacerdotes acusados de marxistas y revolucionarios). A los sacerdotes politizados y comprometidos con cambios políticos y sociales también los perseguían y reprimían en América Latina, primero los gobiernos (dictatoriales o democráticos), sus ejércitos, los escuadrones de la muerte o paramilitares y luego la misma jerarquía eclesial. Pero parece que frente a esto se reproducía un silencio sepulcral más, con una situación que, para estos sectores, complacientes de las jerarquías del orden, no eran dignas de noticiar ni de discutir.³⁶⁶ La crítica de muchos pensadores del momento, ante el castigo, la sanción y la expulsión de sacerdotes cercanos a la TL por parte de la Juan Pablo II y Joseph Ratzinger hizo que a estas acciones de la Congregación de la Doctrina para la Fe se le llamase la Inquisición Moderna.³⁶⁷

La queja de la ICCR en ese plano de ideas seguía siendo el de la necesidad de que a la IC se le diera más poder sobre las decisiones de los gobiernos, en la búsqueda de la paz regional y el fin del conflicto militar centroamericano, de las políticas internas para mejorar

³⁶⁶ Véase al respecto: Joseph Ratzinger. *Sagrada Congregación para la doctrina de la fe. Instrucción sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación*. (Aprobado por el papa Juan Pablo II. Roma. Sede del santo oficio del Vaticano. 6 de Agosto de 1984). Joseph Ratzinger. *Sagrada Congregación para la doctrina de la fe. Notificación sobre el volumen del p. Leonardo Boff, O.F.M., Iglesia, carisma y poder. Ensayo de eclesiología militante*. (Aprobado por el papa Juan Pablo II. Roma. Sede del santo oficio del Vaticano. 11 de marzo de 1985). Joseph Ratzinger. *Sagrada Congregación para la doctrina de la fe. Instrucción Libertatis Conscientia. Sobre libertad cristiana y liberación*. (Aprobado por el papa Juan Pablo II. Roma. Sede del santo oficio del Vaticano. Del 22 de marzo de 1986). Documentos consultados en: http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/doc_dottrinali_index_sp.htm

³⁶⁷ En las fuentes se pueden encontrar diferentes datos pero se habla de entre 120 y 180 sacerdotes y religiosos afectados con las sanciones y expulsiones de la Iglesia entre 1950 y 1991. Véase los trabajos del teólogo colombiano Hector Alfonso Torres Rojas. *La profunda crisis de la Iglesia Católica bajo los pontificados de Juan Pablo II y Benedicto XVI*. 2017. En: <https://www.alainet.org>. Red europea Iglesia por la Libertad. *Ratzinger contra los teólogos de la liberación*. 2007. La noticia señala que *Enrique Miret Magdalena, con la perspectiva que da tener más de 90 años, pondera sus palabras y echa la vista atrás: «Ya es hora de que la Santa Sede deje a un lado los castigos y la censura, por la sencilla razón de que puede equivocarse y pedir perdón siglos más tarde no alivia el daño». Sin ir más lejos -apunta quien fuera firma habitual en Cuadernos para el Diálogo-, «el dominico italiano Savonarola murió en la hoguera por orden del papa Alejandro VI y ahora resulta que se está cursando su beatificación»*. Azote de la Iglesia y la burguesía florentina, *aquel religioso del siglo XV poco tiene que ver con el rigor intelectual y el talante moderado de Jon Sobrino, «pero -aclara el teólogo- los dos tienen algo en común: son víctimas del rodillo inquisitorial». Por fortuna, las llamas hace tiempo que se extinguieron, ahora se castiga arrebatando la palabra. «Si callan, no existen. Ésa es la condena que impone Roma a los disidentes. Y no es pequeña»*. En: <http://www.redescristianas.net>

la vida de las personas, en el sistema de educación en general y sobre la educación religiosa en específico, para de esa manera contrarrestar y luchar contra las iniciativas legislativas de algunos diputados, comunistas y otros que intentaban secularizar el Estado para que la religión católica no tuviera tanto poder sobre las decisiones gubernamentales.³⁶⁸ Lanzaba serias críticas respecto a la persecución contra los católicos en otros países, especialmente los regímenes totalitarios comunistas, pero haciendo la aclaración de lo peligroso que podría ser que en países democráticos, de la misma manera, también se dieran iniciativas de censurar a los católicos. Reiteraba además que son las propias familias costarricenses las que deben decidir responsablemente la educación que quieren sus hijos, en el entendido de las buenas tradiciones y costumbres de la patria, respetando sus valores y comprendiendo el derecho natural de la IC a difundir el evangelio, educar, orientar y guiar a los futuros ciudadanos, las próximas generaciones:

la iglesia tiene el derecho y el deber originario independiente de cualquier poder humano, de predicar el evangelio en todas las gentes. En fuerza del mandato recibido de su divino maestro de llevar al mundo el anuncio de la salvación, la Iglesia al reivindicar para sí la plena libertad religiosa que ninguna autoridad humana tiene el poder de obstaculizar, pone de relieve su tarea específica en orden a la educación de todo hombre. La iglesia tiene derecho a establecer libremente escuelas de cualquier orden y grado. El ejercicio de este derecho contribuye en gran manera a la libertad de conciencia, a la protección del derecho de los padres y al progreso de la cultura en el mundo.³⁶⁹

Es de esa manera que la ICCR exige mayores cuotas de poder y de derechos para tener un papel más preponderante en la sociedad y mantener algunas de sus ventajas más relevantes que el régimen costarricense le ha brindado históricamente, empleando su derecho a las libertades de pensamiento, organización y acción, como parte de una sociedad democrática que garantiza las libertades fundamentales, frente al problema de las sociedades con gobiernos totalitarios y dictatoriales, que por el contrario, las persiguen y destruyen.

³⁶⁸ Véase al respecto el trabajo más completo de historia de la educación en Costa Rica: Iván Molina. *La educación en Costa Rica. De la época colonial al presente*. (San José, Costa Rica. Editoriales Públicas Costarricenses, Consejo Nacional de Rectores y Programa Estado de la Nación, 2016).

³⁶⁹ Pbro. Luis Corral. *Padres de familia y derecho a la educación*. Eco Católico. 9 de junio de 1985. 7.



Figura 7: el padre Stanley Rother, asesinado en 1981 en Atilán. Fuente: foto de archivo.

Conclusiones capitulares

Una vez revisadas las fuentes y la información respecto a los principales acontecimientos del periodo de estudio de este capítulo, debemos enfatizar en varios elementos que llaman la atención. En primera instancia, hay que tener claro que el semanario Eco Católico representa solamente un sector de la ICCR, el que allí escribe y publica, pero no es el único, ni el más válido dentro de esta institución. De manera tal que las posiciones y opiniones que hemos observado representan solamente una parte de la ICCR, la cual no es homogénea, y por el contrario tenía fracturas, diversidad, y puntos de vista heterogéneos. Solo un sector de sacerdotes participaba de la publicación en este medio, y la posición de este medio representaba solamente a un sector del clero, posiblemente al sector oficialista, en contraparte de muchos sacerdotes con perspectivas diferentes que no tenían opción de publicar en este órgano y escribían de manera alternativa o independiente.

En segundo lugar, la ICCR respecto a los problemas sociales de la región, en un primer momento, entre 1979 – 1981 se posiciona más crítico al capitalismo, a las dictaduras militares y al orden establecido que domina en América Latina de la mano del imperialismo estadounidense. Incluso aplaude aunque de manera precavida la revolución sandinista contra Somoza en su primera etapa, para luego empezar cada vez más a elevar el tono contra los sandinistas, al punto que hacia 1984 están totalmente en contra de este gobierno y lo califica de una dictadura comunista, atea y peligrosa para la estabilidad de la región. Parece ser que por momentos la idea de la revolución contra la tiranía (entendida como toda opresión contra las mayorías) es un postulado aprobado por la ICCR pero solamente en países con dictadura, nunca en democracia. Por lo tanto, esta vía para solucionar los problemas estructurales de una nación para el caso costarricense están descartados. En Costa Rica predomina la idea de apoyar reformas sociales en apoyo al régimen democrático capitalista, no conspirar contra este (ideario que incluso la izquierda política del país también asumía desde los años cuarenta).³⁷⁰

Como tercer elemento, está claro que la ICCR respecto al comunismo internacional es bastante contundente en atacarlo y descalificarlo como una ideología atea, materialista y aventurada. Mientras es más mesurado con respecto a las guerrillas latinoamericanas, por ser estas agrupaciones defensores de los sectores más vulnerables en contra de las dictaduras militares y los ejércitos reaccionarios, además de tener presencia de cristianos en sus filas, en su pensamiento y acción (complementado a una lucha que es justa contra la dictadura, aunque no comparten el medio por el que hacen la lucha, es decir, la revolución armada). Muchos de ellos incluso asociados con sacerdotes y dirigentes comunales.³⁷¹ Es por ello que vemos líneas diferentes de interpretar el comunismo extranjero

³⁷⁰ Esto está bien explicado en el libro de Iván Molina. Anti comunismo reformista. Op cit.

³⁷¹ Recordemos que ya desde los años setenta se venían asesinando religiosos en nombre de la paz, el progreso y el orden. El caso del padre Rotilio el Grande en El Salvador en 1977 junto con otros tres religiosos marcó un antes y un después respecto a la voz beligerante que iba a emprender monseñor Romero contra el gobierno de su país. Otros sacerdotes, monjas y religiosos vivieron situaciones muy críticas al estar en campos de refugiados y comunidades extremadamente pobres, violentas y peligrosas. Es el caso del padre Gerard Potter y el padre Ponceel. Kruijt habla de que el contenido religioso de los activistas cercanos a la lucha política solo en El Salvador era de unos 15 mil capacitados entre 1970-1976. el enfoque de estos sacerdotes sobre el cristianismo era otro: *los curas radicales en Chile incluían en sus análisis una comparación entre Cristo y el Che Guevara , aseverando que liberación y revolución son una extensión legítima de la palabra de Dios.* Ver: Kruijt. *Guerrillas*. Op cit. 76.

con respecto a los movimientos guerrilleros latinoamericanos, pues era claro que dentro de estos muchos sacerdotes y religiosos cristianos de base estaban involucrados.

En un cuarto punto, queda claro que la ICCR en un primer momento centra su discurso en la discusión respecto a cómo resolver los problemas sociales de la región centroamericana: la pobreza, la desigualdad, la represión, la dictadura, el autoritarismo, la corrupción, tomando en cuenta qué tipo de gobierno sería el mejor para hacerle frente a estas problemáticas. Hacia 1984 en adelante la discusión se centra en buscar construir un plan de paz que acabe con la interminable guerra civil en la región, y que termine con la invasión de EEUU a Nicaragua. Culpa de las desgracias de la región centroamericana tanto al imperialismo estadounidense como al soviético, sin embargo es este último el origen de los problemas en el tercer mundo al incentivar revoluciones violentas. En la primera etapa de la discusión la iglesia intenta ir más allá de medidas reformistas y asistencialistas para solucionar problemas, además del problema que citan de las carencias morales y la falta de Dios y espíritu cristiano para determinar las relaciones sociales entre seres humanos, y como parte de la misión cristiana, luego se posicionan diferente. Es así que logran comprender que la cuestión de responder al conflicto social debe ser más estructural y pasa por cuestiones que van más allá de asuntos personales, individuales e iniciativas de beneficencia. El problema es más grave, pues abarca la guerra, la violencia, el terrorismo militar y gubernamental, la pobreza extrema, la injusticia económica, desigualdad social, el patriarcado, entre otros. Esta discusión justamente será más analizada en el tercer capítulo.

Posterior a lo que hemos revisado de parte de las publicaciones de La ICCR saltan algunas dudas como ¿estamos entonces frente a una Teología de la Liberación costarricense? ¿Es esta una Teología de la Liberación más conservadora que el resto de la que se ha desarrollado en América Latina? ¿Podríamos hablar de una Teología de la Liberación costarricense socialdemócrata y anti comunista? Tales preguntas anteriores aun no podemos responderlas con claridad, pero según los posicionamientos que hemos podido observar pareciera que el camino de la ICCR avanza hacia ese lado: comprometida con los sectores más vulnerables pero reacia a posicionarse ideológicamente y además una ICCR que de manera oficial se niega a tomar partido por una bandera política definida. La

discusión política la deja en un plano abstracto donde como alternativa propone la palabra del evangelio, que las personas se transformen al cristianismo, sean mejores seres humanos de acuerdo a los valores cristianos, ayuden al prójimo marginado, optan por políticas de gobierno asistencialistas, sean más correctos en términos de moral y ética cristiana y de esa forma se van a ir solucionando los problemas y conflictos más dolorosos. Es decir, para resolver problemas y conflictos concretos, materiales y terrenales la respuesta es ir a cuestiones morales, espirituales y religiosas, es decir, respuestas teológicas.

De esa manera es importante entender que la ICCR en la mayoría de sus escritos se rehúsa a dejar clara su posición ideológica y política con el fin de no comprometerse ni verse afectado por tomar partido respecto a uno u otro sector ideológico o partidario nacional o internacional. De esta forma prefiere no verse identificado concretamente con opciones por unos u otros sectores. Lo mismo frente a los grupos políticos e ideológicos internacionales. Esto deja como resultado más confusiones, ambigüedades y ambivalencias por parte de la ICCR, la cual no solo cambia en sus posiciones de uno a otro año o coyuntura histórica, sino también en función de los representantes que escriben y el devenir de las distintas situaciones que ellos buscan analizar en los escritos de acuerdo a los intereses que manejan.

Las posiciones de otros religiosos de la región, como las de Gustavo Gutiérrez que señalaban la pobreza como teología de muerte, John Sobrino cuando señala que la caridad es importante pero no es suficiente y es necesario el cambio estructural, el padre Manuel Pérez que hablaba de las tres violencias principales en el mundo capitalista: la pobreza, el ejército y los paramilitares y la necesidad única y última de combatirlos con la guerrilla, o el padre Camilo Torres que señala que si se le pregunta a la oligarquía cómo quiere entregar el poder y se resiste con violencia a cederlo, pues entonces el pueblo pobre debe ir por el poder de manera violenta como respuesta parecen no tener mayor influencia en este sector religioso oficialista. Tenemos identificados que sí comulgaron con esas posiciones, pero lo veremos en el siguiente capítulo. Es por ello que, en el *Eco católico*, este tipo de análisis brillan por su ausencia y no parecen ser la influencia política más clara ni

las fuentes y fundamentos de los sacerdotes que escriben en el dicho medio.³⁷² Lo anterior teniendo claro que la radicalización política también era parte, respuesta y reacción del recrudecimiento de las condiciones objetivas, ante la violencia y el terrorismo de Estado en países en dictadura militar o una democracia burguesa muy militarizada, donde a los ojos de los gobernantes, los ciudadanos son potencias terroristas, una amenaza para el orden establecido, y bajo esa excusa justifican perseguirlos, torturarlos y asesinarlos. Costa Rica vivía una situación de mayor estabilidad socio económica, mayores libertades políticas y mejores garantías civiles. Sin que esto signifique que sus ciudadanos vivieran todos en óptimas condiciones. La década de los ochenta presentó mucho problema social derivado del capitalismo estructural de los países subdesarrollados y dependientes, como también derivado de la crisis coyuntural de 1981. esto generó a la postre más pobreza, desigualdad y violencia en la misma Costa Rica, otrora nación paradisíaca de un supuesto progreso capitalista y democrático sostenido de los éxitos de los años dorados del capitalismo y el Estado de bienestar.

En un sexto punto, la ICCR que escribe en el *Eco Católico* muy apegada a la tradición política costarricense, histórica, idiosincrática y características de nuestra nación, que se pliega sobre el centrismo ideológico, se posiciona como una institución que rechaza los extremos políticos, los polos ideológicos y las etiquetas para definirse. No asume compromisos demasiado riesgosos. Cree que la liberación debe ser un punto medio entre el comunismo ateo que alaba la violencia revolucionaria y el capitalismo occidental que adora el dinero y la riqueza.³⁷³ Pero no deja entrever mayores posiciones respecto al tema. Si en los mecanismos de dominación económicos y culturales del capitalismo es necesario desmenuzar la relación entre creencias religiosas y comportamientos políticos. Aquí podemos observar una iglesia que es más complaciente con el poder que crítica a este. Es una iglesia que reivindica principalmente al Jesús religioso y de fé, no al Jesús

³⁷² Véase el documental: Yves Billón. *Cincuenta años de monte*. (Bogotá, Colombia. 1999). Francois Houtart. *El sueño de Camilo: se lección de textos de Camilo Torres*. (Buenos Aires. Ediciones Luxemburgo. 2010).

³⁷³ Sobre esto véase los trabajos de Franz Hinkelammert. *La crítica de las ideologías frente a la crítica de la religión. Volver a Marx trascendiéndolo*. (Prólogo de C. G. Aguilar. - 1a ed. - Ciudad Autónoma de Buenos Aires : CLACSO, 2021).

político e histórico, y no cree que este fue un radical armado contra el sistema ni que en el presente un cristiano congruente deba serlo.

La contradicción principal que se nota es que este órgano de prensa denuncia los problemas del mundo comunista, más parece que se silencia frente a los problemas del mundo capitalista occidental, donde las denuncias son menos, con tono más complaciente y la voz sale solo cuando la iglesia o el cristianismo es afectado. De manera que sus posiciones dejan ver una afición y simpatía por la democracia occidental capitalista pero con políticas balanceadas y redistributivas. Es así como la ICCR desarrolla “los silencios sepulcrales” y practica “silencios cómplices” con el orden establecido. Para ellos hay vidas que merecen ser lamentadas y vidas que simplemente son olvidadas, siguiendo lo que plantea Judith Butler y Noam Chomsky respecto a la forma en que el poder ejerce su función mediática. Ante el conflicto social y político muchas veces prefiere omitir opiniones sobre lo que sucedía en países en guerra y con brutal represión, como lo era el caso de la dictadura de Lucas García y Ríos Montt en Guatemala, donde se dio el asesinato el 28 de julio de 1981 del padre Stanley Rother y muchos otros misioneros religiosos acusados de ser comunistas encubiertos y aliados de la guerrilla en la zona del lago Atitlán: *Guatemala se encontraba en una guerra civil que se alargó durante décadas y que dejó decenas de miles de muertos y muchas víctimas colaterales. Durante esos años se produjeron muchos asesinatos de periodistas, catequistas y sacerdotes y el padre Rother estaba en su lista negra pues consideraban que por ayudar a las víctimas del conflicto y a su comunidad era comunista.*³⁷⁴ Están aceptados los espacios de disidencia y cuestionamiento al orden, más no está aceptado, y se prohíbe profundamente la ruptura con el orden establecido y la lucha contra este. Para el sector más conservador de la ICCR estaba muy claro que era necesario vaciar al cristianismo de contenido revolucionario, de su potencial de transformación social que podía generar en las personas.³⁷⁵ De alguna manera la ICCR

³⁷⁴ José Lozano. Stanley Rother, “primer beato mártir de EEUU: asesinado por un escuadrón de la muerte en Guatemala”. Véase: <https://www.religionenlibertad.com/personajes/59590/stanley-rother-primer-beato-martir-eeuu-asesinado-por-escuadron.html> “Ante los secuestros y la violencia, el Padre Rother se sintió impotente porque no logró cambiar la situación de reconciliación y perdón. Cuando una monja le preguntó qué hacer si le mataban, respondió: ‘Levante el estandarte de Cristo Resucitado’”, recordaba el cardenal Amato.” *ibid.* Mientras se escribía esta investigación el padre Rother fue beatificado por la Iglesia católica en setiembre de 2017.

³⁷⁵ Mientras este trabajo se escribía América Latina pasaba por una serie de crisis sociales importantes con revueltas contra tarifazos en Ecuador, Chile, Haití, Honduras, y posteriormente un golpe de Estado en

debía asumir posiciones y decidir entre reproducir el carácter señorial de las relaciones sociales, con un total respeto por el orden establecido y su amo, representantes de los que dominan, humillan y explotan o romper relaciones con ese *statu quo*.³⁷⁶

El caso de Camilo Torres como sacerdote católico iba mucho más allá de la ICCR que escribe en el Eco Católico, quienes no asumen posiciones políticas muy concretas en lo discursivo, mucho menos críticas o subversivas, y en lo práctico se mantienen al margen de lo que sucede en el país y la región. Todos aquellos sacerdotes que estaban asumiendo posiciones más radicales, tales como el padre Coto en Limón, Gerardo Vargas en Siquirres, Ronald Vargas en Guanacaste, Javier Solís, Melico Muñoz, Oscar Lépez, el padre Walter Aguilar, y religiosos tales como Arnoldo Mora (muchos de ellos combatidos por la escuela sindical Juan XXIII),³⁷⁷ debían hacerlo en las comunidades, en los barrios, en las Iglesias de zonas marginales, pobres o alejadas (les llamaron Pastorales Populares de la Iglesia Católica), o en universidades y centros de investigación (el caso del DEI por ejemplo, a partir de 1977), y muchas veces se mantuvieron en el anonimato por el temor constante de ser sancionados o suspendidos en medio de un contexto delicado y complicado y una ICCR que a pesar de abrirse a discusiones políticas, desde las jerarquías no

Bolivia, llevado a cabo por élites blancas cristianas que entraron al parlamento con la Biblia para señalar que nunca más los comunistas ateos volvería a gobernar aquel país. Esto como parte de un proceso de fortalecimiento de los movimientos católicos ultra conservadores y neopentecostales. El teólogo de la liberación Francisco Oliveira viajó a Bolivia para registrar las violaciones a Derechos Humanos, y señalaba: *Es una historia recontrá conocida, usar al supuesto Dios de los cristianos para adueñarse del oro de los Pueblos. Así se hizo con la Cruz y la Espada hace más de 500 años, así se hizo hace algo más de 40 en nuestra Patria para defender la sociedad "occidental y cristiana" y se hizo ahora en Bolivia para imponer un gobierno ilegítimo por medio de un golpe de Estado. Decía Jesús: "los poderosos les hacen sentir su autoridad como si fueran sus dueños. Entre ustedes no debe suceder así" Mateo 20, 24 ¿Uno puede imaginarse a Camacho, a Jeanine Añez y compañía como seguidores de Jesús por más Biblia que enarbolan? Yo no, estoy harto y me da asco que se siga usando al Dios cristiano para hacer todo lo contrario a lo que Jesús predicó e hizo. Al final de los tiempos ese tal Jesús dice que nos juzgará por lo que hicimos o dejamos de hacer con los pobres y sufrientes: hambrientos, presos, desahuciados, sin techo, extranjeros: "Vengan benditos de mi Padre porque tuve hambre y me dieron de comer..." No nos preguntará si éramos marxistas, creyentes o ateos. Es más, ante la pregunta de los "benditos del Padre" de cuándo defendieron a Jesús, la respuesta será "cuando lo hicieron con el más pobre de mis hermanos". Véase al respecto:* <https://www.pagina12.com.ar/234460-golpe-en-bolivia-la-mirada-del-cura-paco-oliveira?fbclid=IwAR2AKlwn1SnzfSbanaw2XeQ6H8bIkMHvMyoh3JDBSbek-bl-5dKBvYh6ms>.

Sobre la historia de los golpes de Estado en América Latina véase: Marcos Roitman. *Tiempos de oscuridad: Historia de los Golpes de Estado en América Latina*. (Madrid, Editorial Akal. 2013).

³⁷⁶ Helio Gallardo. *Fenomenología del mestizo*. Op cit.

³⁷⁷ Picado. *La iglesia costarricense entre el pueblo y el Estado*. Op cit. Edelman, *Campesinos contra la globalización*. op cit.

parecía estar demasiada convencida de asumir posiciones algo disidentes del orden establecido, mucho menos hacer llamados a la desobediencia ciudadana, la resistencia civil y menos aún la lucha armada a través de la guerra de guerrillas.³⁷⁸

En el país es claro que predominaron los movimientos apostólicos sobre las CEB. Algunos de estos sacerdotes que asumieron posiciones de izquierda en ese tipo de pastorales, críticas al orden establecido y organizaron a las comunidades fueron los padres Carlos M. Muñoz y Javier Solís, en Aserrí y Escazú respectivamente durante los años setenta, momento en que monseñor Rodríguez a mediados de la década los cuestiona y decide separar a Solís. Además, tenemos el caso de la parroquia de Acosta con Alfonso Quirós hasta su muerte en 1980. Algunos sectores le llamaban “El Triángulo de las Bermudas” por su posición disidente del conservadurismo hegemónico en la Iglesia. La Diócesis de Alajuela y la de San Isidro de El General también se sumaron a este movimiento. Otros sacerdotes que de la misma manera se vieron identificados con este enfoque eclesial fueron el padre Luis Erecena, de la pobre comunidad de Chacarita de Puntarenas, Guido Villalta desde Montes de Oca, San José, y el caso de Delio Arguedas Arguello en la región de Santo Domingo de Heredia.³⁷⁹

Como vemos, la Iglesia católica y sus representantes se convirtieron en un espacio de tensiones, conflicto y disputas respecto a las formas en que debía asumirse la instituciones como tal a nivel político e ideológico. Incluso con los representantes del neofascismo costarricense, el Movimiento Costa Rica Libre, quienes solicitaban un clero conservador y “neutro” en asuntos políticos. Señalaban: *queremos sacerdotes santos, no políticos*.³⁸⁰ Estos debates se daban en medio de una iglesia católica costarricense dividida,

³⁷⁸ Camilo Torres por el contrario tuvo un rol político muy activo. Por ejemplo “*con profesores y estudiantes lleva a cabo programas de acción en barrios populares de Bogotá. Poco a poco se va convenciendo de que, para asegurar la justicia social, los cristianos tienen la obligación de participar en política y aún en la lucha armada. Funda el Frente Unido del Pueblo, movimiento de oposición a la coalición de los partidos Liberal y Conservador. Encabeza marchas pacíficas con los estudiantes y colabora como brazo político del ELN. Finalmente, tras renunciar a su empleo como profesor, disolver el Frente Unido y enrolarse en la guerrilla, participa en ella y da asistencia espiritual e ideológica. Muere en su primera experiencia en combate, el 15 de febrero de 1966; seguramente sin disparar una sola vez*”. Camilo Torres en el contexto colombiano, que hay que recalcar era diferente al costarricense, señala que “*Comprendí que en Colombia no se podía realizar este amor simplemente por la beneficencia sino que urgía una revolución con la cual este amor estaba íntimamente vinculado*”. “*La revolución -repetía Camilo- es un imperativo cristiano*” (*Escritos*). Véase: Victorino Perez Prieto. Op cit. 88-89.

³⁷⁹ Picado. Op cit. Páginas 182-185.

³⁸⁰ Ibid, 167.

dirigida por Monseñor. Arrieta, declarado anti comunista pero quien al menos alzaba la voz contra el statu quo, la desigualdad y la exclusión desde un plano reformista. Sin embargo, a pesar de su tono anti comunista, sus denuncias y compromiso social lo hacían verse como izquierdista a los ojos de los sectores más derechistas del país.

Ante este panorama la ANFE disputaba esos espacios religiosos fomentando el apoyo a sacerdotes más conservadores, como el caso del Pbro. Claudio Solano, a quien incluso otorgaron *El Premio de la Libertad*.³⁸¹ Hacia 1983 el ex sacerdote Javier Solís, quien había sido forzado a salir de la ICCR, señalaba que:

Desde la muerte de Sanabria en 1952 hasta el inicio de la década de los 80, la iglesia católica no ha tomado ninguna iniciativa de significación en la vida social y política del país. Sí ha consolidado, sin embargo, su situación privilegiada de enseñar religión en los establecimientos públicos de educación, de beneficiarse del apoyo financiero de la hacienda pública, de dotarse de costosos templos y magnificas casas curales y de ser tomada en cuenta en todos los actos protocolares del Estado y en las inauguraciones de obras públicas y privadas.³⁸²

Los acalorados debates se dieron entre el sector progresivo de la Iglesia contra la Cámara Nacional de Radio CANARA), contra el periódico de La Nación, representante de la derecha más dura del medio nacional y contra representantes de la Asociación Nacional de Fomento Económico (ANFE) que también escribían en el periódico La Prensa Libre. Estas tensiones y enfrentamientos político ideológicos respecto a quienes deben llevar la voz sonante en la ICCR es lo que veremos a continuación en el siguiente capítulo, tomando en cuenta otros sectores religiosos del catolicismo costarricense.

³⁸¹ Ibid, 170.

³⁸² Ivan Molina y Steven Palmer. Historia de Costa Rica. San José, Costa Rica. Editorial UCR. 2011. 138.

Capítulo 2
Jesuitas, franciscanos y dominicos frente a la revolución centroamericana:
entre la rebeldía y el orden, 1979-1985.

Introducción

*Estamos hartos de armas y balas, el hambre que tenemos es de justicia,
de alimentos, de medicinas, de educación y de programas
efectivos de desarrollo equitativo.*

*Si se respetan los derechos humanos lo que
menos necesitamos es de instrumentos de muerte.*

Arnulfo Romero, 1979.

El evangelio es esencialmente político o no es nada.

Lo que sí, es que su política no es reaccionaria sino revolucionaria

Ernesto Cardenal, 1974.

La década de los años setenta caminaba con gran tensión geopolítica en medio de una Guerra Fría que se disputaba la hegemonía de los países del tercer mundo entre proyectos capitalistas pro norteamericanos y la alternativa socialista que apoyaba la Unión Soviética. Era la heredera de un cierre de los años sesenta de mucha convulsión política y social dentro y fuera de la Iglesia.³⁸³ Los años sesenta vieron nacer el movimiento hippie,

³⁸³ Victorino Perez señala que “se suele atribuir la paternidad de la TL a la conocida obra de Gustavo Gutiérrez *Teología de la Liberación. Perspectivas* (Lima 1971), con docenas de ediciones en español y en otros lenguas; quizás por ser el primer libro que llevó explícitamente tal nombre en el título, y -más importante- por ser el primer tratado sistemático de ésta. Aunque en el mismo año aparecen los libros de H. Assmann *Opresión-Liberación. Desafío a los cristianos* y de J.L. Segundo *De la sociedad a la teología*; y el año anterior (1970) el de Porfirio Miranda *Marx y la Biblia. Crítica de la Filosofía de la Opresión*. Pero, al hablar de los comienzos de la TL, es necesario tener en cuenta producciones pastorales y teológicas que desde los años 60 ya hacían teología de la liberación, como expresión de la irrupción de un movimiento cristiano liberador en el continente latinoamericano. En primer lugar, algunas revistas: en 1955 aparece la revista argentina *Notas de Pastoral Jocista* con Lucio Gera; en 1963 *Cristianismo y Sociedad* (Argentina) y *Contacto* (México); en 1966 *Paz e Terra* (São Paulo-Brasil) y *Cristianismo y Revolución* (Argentina); en 1967 *Víspera* (Montevideo), etc. Entre los libros: en 1960 aparece *Hambre y sed de Justicia*, de Porfirio

las luchas pacifistas contra la guerra y el imperialismo en Vietnam, movimientos contraculturales contra el racismo, el adultocentrismo, el patriarcado, el sexismo y otros movimientos que luchaban por la igualdad de derechos y la dignidad de los pueblos más oprimidos y excluidos. Los movimientos de protesta radicalizados venían de la experiencia de lucha en Alemania, Francia y Checoslovaquia entre 1967 y 1968 en la que intelectuales, estudiantes, movimiento obrero y sindicatos paralizaron a su manera cada uno de sus correspondientes países, y de esa manera impactarían fuerte en América Latina con grandes movilizaciones estudiantiles y sociales en México, Colombia, Uruguay, Costa Rica, Argentina y Brasil.³⁸⁴

Dentro de la cultura política costarricense la ICCR debía asumir posiciones políticas concretas, tenía que ubicarse a la altura de los tiempos y responder a las exigencias, demandas y reivindicaciones de los diversos grupos sociales. Posterior a una administración eclesial bastante conservadora por parte de monseñor Rodríguez, quien acorde con los tiempos de Guerra Fría y anti comunismo asumió posiciones complacientes con los grupos de poder nacionales, Arrieta debía llevar ahora el peso de una sociedad muy polarizada y fragmentada, la cual después de 1948 enfrentó una fuerte represión, censura e ilegalidad de las agrupaciones de izquierda y sus organizaciones sindicales en un clima de persecución política, violencia simbólica contra el socialismo, la construcción de una cultura del miedo, y una alta dosis de amedrentamiento a la discusión política y el debate ideológico. La Costa Rica posterior a 1948 creció y se desarrolló en un ambiente de una falsa armonía y estabilidad, donde los grupos de poder político económico se repartieron el poder, entre agrupaciones oligarcas de derechas y el Partido Liberación Nacional, social demócrata reformista, pero igual que sus adversarios, profundamente anti comunista y en general conservador del orden establecido. Para justificar aquella lucha anti izquierdista la excusa religiosa del cristianismo discursivo fue central, planteando un enfrentamiento

Miranda SJ, y en 1964 los Salmos de Ernesto Cardenal; en 1969 Arturo Paoli publica en italiano Diálogos de la liberación (edición española de 1971) y Rubem Alves A theology of human hope (edición española en 1973: Cristianismo ¿Opio o liberación?); en 1970 se publica en México la antología póstuma de Camilo Torres Cristianismo y Revolución, etc". Véase: Victorino Pérez. *Los orígenes de la Teología de la Liberación en Colombia: Richard Shaull, Camilo Torres, Rafael Avila, Golconda*. (Medellín, Colombia. Revista cuestiones teológicas. 2016).

³⁸⁴ Véase al respecto: Jeffrey Gould. *Desencuentros y desafíos: ensayos sobre la historia contemporánea centroamericana*. (San José: Centro de Investigaciones Históricas de América Central. 2016).

dicotómico entre fuerzas cristianas occidentales y la amenaza atea comunista.³⁸⁵ Hacia fines de los años setenta algunas cosas habían cambiado en el país. La izquierda había sido legalizada nuevamente para participar de las actividades electorales, entre 1974-1975, luego de cerca de veinticinco años de ilegalidad y trabajo clandestino (en donde la burguesía costarricense había tenido la tarea de neutralizar estas fuerzas políticas disidentes muy temprano en la Guerra Fría, desde abril de 1948). A lo que habría que agregarle la apertura y el restablecimiento de relaciones diplomáticas entre Costa Rica y la Unión Soviética.³⁸⁶ De alguna manera, neutralizadas, aniquiladas y debilitadas las fuerzas de izquierda en el país luego de 1948 y hasta 1974, empieza nuevamente a participar de las contiendas políticas con un poco de mayores libertades. A partir de 1970 participan en dos elecciones y demuestran que a pesar de que tienen presencia en la cuestión electoral, esta es débil para desafiar y disputar el poder estatal a los partidos hegemónicos. Su desempeño en las elecciones le da espacio para tener entre dos o cuatro diputados a nivel nacional, pero su capacidad para luchar por la presidencia gubernamental es muy débil. Cabe resaltar que además, uno de los diputados de la izquierda por el partido coalición Pueblo Unido, fue el sacerdote cercano a la teología de la Liberación, Javier Solís Herrera entre 1986 y 1990.³⁸⁷

³⁸⁵ Véase al respecto el capítulo dos de la tesis de maestría: Jorge Barrientos Valverde. La ideología anti comunista en Costa Rica. Op cit. En este trabajo intentamos dejar evidencia de los posicionamientos profundamente conservadores de la ICCR durante 1948 a 1962. La guerra contra el comunismo mundial le permitió a esta institución lanzar todo tipo de luchas contra cualquier manifestación política de izquierdas, sindicatos, movimientos sociales, colectivos de minorías organizadas, sacerdotes con preocupaciones por los problemas sociales, entre otros, sobre todo durante el periodo del episcopado de monseñor Carlos Humberto Rodríguez, 1960 - 1978. La voz principal de todos estos posicionamientos se difundió a través del Eco Católico, tal y como hemos señalado más arriba. Para más véase: Ricardo Blanco Segura. Obispos, arzobispos y representantes de la Santa Sede en Costa Rica (Editorial de la Universidad Estatal a Distancia, San José, 1984).

³⁸⁶ Véase al respecto: Jorge Saenz Carbonell. Historia diplomática de Costa Rica. 1948- 1970. (Heredia, Escuela de Relaciones Internacionales de la Universidad Nacional, 1a. ed., 2013). Jorge Salazar. La izquierda en la Historia política de Costa Rica. (San José, Costa Rica. San José, C.R. : Centro de Investigaciones Históricas, Universidad de Costa Rica, 1990). Jorge Salazar. Los partidos políticos en la Historia de Costa Rica. (San José, C.R. EUNED. 2010).

³⁸⁷ Véase al respecto Gerardo Hernández. Reseña de elecciones de 1953 - 2002. En: Atlas electoral de Costa Rica. Instituto de Investigaciones Sociales. Universidad de Costa Rica. 2010. Jorge Barrientos Valverde. *El anti comunismo electoral en Costa Rica durante la Guerra Fría 1948 – 1990*. (Universidad de Costa Rica. Revista Estudios No. 30. 2015). Mercedes Muñoz, M. “Democracia y Guerra Fría en Costa Rica: el anti comunismo en las campañas electorales 1962-1966”. Revista Diálogos. Vol. 9. No. 2. 2009. Muñoz, M. “El discurso del Anticomunismo, un recurso de Seguridad Nacional”. El caso de Costa Rica 1959-1962. VI Congreso Centroamericano de Historia. Panamá, Ciudad Panamá. 2002. Muñoz, M. “Democracia, crisis del

A lo interno de la ICCR hacia 1978-1979 venía un cambio de dirección con la llegada de monseñor Arrieta, un religioso de mayor apertura a la discusión política, ciertas preocupaciones sociales y mayor simpatía por el reformismo social, y desde el Vaticano la llegada de Juan Pablo II, quien hasta ese momento se suponía, podría continuar los aires de renovación y reforma social dentro de la Iglesia, iniciados por el papa Juan XXIII y Pablo VI con el concilio vaticano II entre 1962-1965. Con la irrupción del movimiento de la TL a partir de 1968 con la conferencia episcopal de Medellín y los primeros escritos de radicalización política hacia 1971 y 1972, donde una gran cantidad de sacerdotes latinoamericanos se comprometen a desarrollar pensamiento crítico y acción política de izquierdas en apoyo a las clases populares, se generan rupturas y tensiones dentro de la iglesia católica. Este movimiento renovador buscaba que los sectores más excluidos pasaran de usar el domesticador sentido mayoritario que los mantenía enajenados, sumisos y obedientes a un orden socio económico injusto, al liberador y real sentido común de interpretación de la sociedad, para que a partir de esta reflexión crítica logaran emanciparse del sistema opresor, de toda desigualdad e injusticia (léase sentido común de acuerdo a lo que plantea Antonio Gramsci).

Como movimiento latinoamericano, internacionalista y latinoamericanista la TL fue heterogénea y tuvo mucha diversidad de actores y voces, esto en función del país al que nos refiramos, y de acuerdo a sus condiciones de desarrollo objetivo y subjetivo. Si Camilo Torres en la conflictiva Colombia planteaba por ejemplo que “tuve que despojarme de la sotana, para poder ser un verdadero sacerdote; el deber de un católico es ser revolucionario y el deber de cada revolucionario es hacer la revolución”,³⁸⁸ o el padre Mugica en Argentina que señalaba que no debe confundirse la violencia del sistema que genera miseria en los pobres, con la justificada violencia de los oprimidos que se ven obligados a recurrir a métodos de lucha y presión violentos para defenderse de sus amos

paradigma liberacionista y anti comunismo en las elecciones de 1970.” Diálogos. Revista electrónica. Edición especial. Universidad de Costa Rica. 2008.

³⁸⁸ Victorino Pérez. Los orígenes de la teología de la liberación en Colombia. (Cuestiones Teológicas, Vol. 43, No. 99. Enero - junio, 2016). P 87. El autor señala como fundamental el trabajo teológico Karl Rahner, Rubem Alves y sobre todo de Richard Shaull, presbítero norteamericano quien fungió como misionero en América Latina y tuvo influencia sobre Camilo Torres. Véase también: Camilo Torres. El sueño de Camilo. Selección de textos. Op cit.

y lograr su liberación; más bien en nuestro país las voces más radicales y disidentes plantearon la necesidad de reformas sociales sin apelar a la violencia armada, en el marco del respeto a la democracia política.³⁸⁹

Para Mugica incluso en Concilio Vaticano II había dejado claro que la violencia nunca debía ser justificada excepto en caso de tiranía violenta y prolongada, con la cual la única salida era la revolución armada.³⁹⁰ Específicamente se señalaba que “el papa denuncia los fundamentos del capitalismo, el imperialismo internacional del dinero” y luego “se reconoce que la insurrección revolucionaria es comprensible en caso de tiranía evidente y prolongada”.³⁹¹ Para el caso de Costa Rica parecía claro que los religiosos católicos no estaban dispuestos a arriesgar tanto ni comprometerse tan a fondo con las luchas políticas. En dicho contexto estaba aceptado que se dieran espacios de disidencia política a lo interno de la Iglesia, pero difícilmente se iban a tolerar espacios de rupturas profundas con respecto a sacerdotes que optaran por la lucha política decidida por el socialismo, mucho menos vía revolución armada. Es decir, la ICCR estaba dispuesta a permitir el debate político, el intercambio de opiniones, la crítica al orden establecido, pero difícilmente posibilidades que fuesen más allá de esto, sobre todo respecto al debate de si en democracia también existe tiranía y opresión política económica y si en el caso costarricense es legítimo el uso de la rebelión política armada o si esta opción y posibilidad estaba descartada con el fin de mejorar el sistema. Los niveles de politización y radicalización dentro de la ICCR debían tener un límite (por ejemplo, sobre cuál debe ser el papel del catolicismo frente a la injusticia, la pobreza, la guerra o la dictadura), por ello veremos a continuación algunas de esas disputas y enfrentamientos.

³⁸⁹ Sobre el tema de la violencia en la historia se ha escrito mucho. Véase por ejemplo sobre la diferencia entre violencia opresora y violencia emancipadora los trabajos de Martín Baró. *Acción e ideología. Psicología social desde Centroamérica*. (UCA Editores. 1983). Léase principalmente la explicación del capítulo ocho sobre violencia y agresión social en el marco de la lucha de clases aguda que se vivía en Centroamérica. Desde la escuela de Frankfurt, corriente de pensamiento que cumple cien años en 2023, Walter Benjamin y Herbert Marcuse teorizaron sobre el papel de la violencia en la historia. Marcuse por ejemplo discutía la legitimidad de la violencia armada en las revoluciones sociales contra gobiernos dictatoriales o tiranos. Herbert Marcuse. *Ética de la revolución*. (Madrid, editorial Taurus. 1969).

³⁹⁰ Gabriel Mariotto. *Padre Mugica: peronismo y cristianismo*. (Buenos Aires, punto de encuentro editores. 2012). Véase el documental: *Movimiento de sacerdotes del tercer mundo*. (Buenos Aires, Argentina. Canal Encuentro. 2007. En: https://www.youtube.com/watch?v=QN_k9iYJaWg).

³⁹¹ Domingo Bresci. *Historia de un compromiso: a cincuenta años del MSTM*. (Ciudad de Buenos Aires. Grupo editorial Sur. 2018), 46. las excomulgaciones contra sacerdotes izquierdistas y combativos se venían dando con más fuerza luego del Concilio Vaticano II. En Argentina y Brasil era caso de todos los años, 47.

El capítulo se basa en fuentes de escritos de religiosos dominicos, jesuitas y franciscanos, entre estos sus libros personales publicados, la mayor parte por el Departamento Ecuménico de Investigación (DEI), quien fungió como un centro de difusión de TL muy importante para el país e incluso a nivel latinoamericano. Además de esto se utilizan fuentes como la revista Senderos, cual era una revista de ciencias religiosas y pastorales independiente, organizada por varios religiosos de diversa formación académica y teológica.³⁹² El boletín Iglesia Solidaria, el cual estuvo organizado por sacerdotes dominicos, quizás los más radicalizados de la época y que publicaban el boletín de manera anónima para evitar represalias con las autoridades eclesiásticas, además de algunas informaciones de la prensa de la época de manera complementaria.³⁹³

a. El clero regular ante el conflicto de la Guerra Fría: imperialismo norteamericano, comunismo soviético, cristianismo y marxismo ateo.

Hacia 1979 la efervescencia política a lo interno de la ICCR se mostraba tensa, principalmente por la situación que se vivía en la Nicaragua de Somoza y la inminente

³⁹² La Revista Senderos tenía como editor publicista al sacerdote Armando Alfaro Paniagua, destacado sacerdote costarricense quien también fue director del *Eco Católico* desde 1956 hasta su muerte en 2004. El director era el reconocido teólogo español Eduardo Bonin Barceló, quien fue docente en la escuela ecuménica de la UNA, en el ITAC, en el DEI, y fue fundador de esta revista.

³⁹³ Los autores principales son los dominicos Jorge Arturo Chaves, Amando Robles, Pablo Richard, Miguel Picado, Hugo Assmann, Rolando Ugalde, Orlando Navarro, entre otros intelectuales religiosos cercanos al DEI, al ITAC y a la UNA. Sobre el Centro de Documentación Dominico (CEDI) en su página se dice lo siguiente: El Equipo generador del CEDI tiene su origen, en 1976, en la Comunidad de Dominicos de Heredia, dedicado al trabajo intelectual universitario. Esta, a su vez, se originó en la experiencia de la Comunidad de Dominicos de Santo Tomás de Aquino, fundada en 1971, en San Pedro de Montes de Oca, al lado de la Universidad de Costa Rica, donde varios de sus miembros fueron profesores. Luego se trasladaron a Heredia, para participar en la gestación del proyecto de la nueva Universidad Nacional, la "Universidad necesaria", inaugurada en 1973, por lo que ésta tenía de creativa, novedosa y con compromiso social. Posteriormente, a partir de 1985, la Comunidad desarrolló y alentó una serie de Programas de Educación Popular con el nombre de "Justicia y Paz - CEDIEP (Centro Dominicano de Investigación y Educación Popular). Sin embargo, la dimensión propiamente investigativa habría de esperar a 1991 para realizarse con el Programa Cátedra "Víctor Sanabria", animada por miembros de la Comunidad y patrocinada por las Escuelas de Economía y de Ciencias de la Religión, de la Universidad Nacional. El norte fue siempre, desde una perspectiva cristiana que se deja cuestionar y retroalimentar por la realidad, responder a retos profundos de ésta, retos que como profundos demandan creatividad y reflexión. Esta Cátedra evolucionó de espacio nacional, riguroso y pluralista de análisis y debates para propuestas de transformación nacional en la línea de la justicia y la equidad, en un programa de investigación sobre ética de la economía y del desarrollo en una perspectiva interdisciplinaria y, por lo tanto, económica, sociológica, cultural, espiritual y teológica. De la Cátedra "Víctor Sanabria" surge en el 2003 el CEDI (Centro Dominicano de Investigación) con sus dos Programas, L. J. Le Bret, de "Ética de la Economía" y "Maestro Eckhart", de "Espiritualidad y Transformación Cultural".

caída del régimen a manos de los revolucionarios sandinistas, movimiento político muy heterogéneo en el cual participaban muchísimos religiosos católicos y protestantes con simpatías políticas de izquierdas, y sobre todo una sensibilidad social muy fuerte por los sectores más oprimidos, explotados y empobrecidos de la sociedad. Siguiendo al padre Mugica, parafraseando a Pedro Albizu Campos, en Nicaragua los movimientos insurgentes seguían la idea de “si la tiranía es ley, la revolución es orden” y efectivamente los católicos de la TL veían justificada la revolución armada contra la dictadura opresiva. La Revista Senderos al respecto venía cargada de discusiones políticas frente a la cuestión social y respecto a cuál debía ser el papel de los religiosos, sobre todo en momentos en que se había desarrollado entre enero y febrero de 1979 la Conferencia Episcopal de Puebla, en México, espacio en el que muchos representantes católicos habían tenido acalorados debates sobre cómo solucionar los problemas de la sociedad.

Mientras el Pbro. Miguel Picado señalaba la necesidad de hacer una historia de la ICCR desde un enfoque de los vencidos y oprimidos, Orlando Navarro y Alfonso Quirós planteaban el imperativo de construir pastorales populares rurales por todo el país como estrategia de organización de los más necesitados. Organizar a los trabajadores desde los espacios en los que ellos se desarrollan es fundamental para la iglesia, por lo tanto los sacerdotes deben ir al campo y laburar con estos: “las inquietudes del campesinado u obrero del campo ha sido un terreno atrayente para los partidos políticos, individuos que quieren hacer carrera, y los mismos gobiernos del momento, estos han intentado procesos de manipulación al hacer de cada una de las posibles soluciones a los problemas de campesino, una campaña política del partido”.³⁹⁴ Además los expositores del artículo lanzan una crítica fuerte a la estructura jerárquica de la iglesia y al trato que hace de los fieles, señalando que es necesario desarrollar prácticas más participativas con la gente del pueblo. De forma tal que, la apuesta de estos teólogos era dejar claro que solamente mejorando la calidad de vida y trabajo de los obreros era posible evitar los fanatismos del modelo capitalista estadounidense o el proyecto comunista soviético. Señalan que “la iglesia

³⁹⁴ Orlando Navarro y Alfonso Quirós. La Iglesia en el campo. En Revista Senderos. Año 2. Número 3. Enero – marzo 1979. p 33.

jerárquica por su mismo sacerdote trata de mantener su “modelo de arriba abajo”, paternalista y poco participativo, que en muchos casos le hace jugar a otro nivel el mismo rol “adormecedor” del gobierno. Soluciona las cosas sin un papel activo del pueblo”.³⁹⁵

Esa misma línea de acción política y trabajo de campo es la que plantea Amando Robles, fuertemente influenciado por Paulo Freire, no considera que estos autores sean infiltración marxista atea en los curas. Por el contrario rescata que orientan mucho el trabajo que se debe hacer con campesinos y obreros. Todo este trabajo venía apoyado por la escuela ecuménica de ciencias de la religión de la UNA a partir de 1976. De manera tal que podemos observar que en revista Senderos muchos de quienes publicaban tenían una fuerte influencia de la TL y lo exponían sin ningún temor a ser perseguidos o sancionados. Justamente eso quedó claro en las discusiones de la Conferencia Episcopal de Puebla, 1979. El argumento de que debía imponerse una iglesia liberadora en vez de una institución eclesial servil del poder fue ganando cada vez más fuerza. Se creía entonces en que la clave de una nueva sociedad debía ser el amor cristiano pero con solidaridad humana y justicia social: “creed: deseamos la paz y para alcanzarla, es necesario eliminar los elementos que provocan las tensiones entre el tener y el poder, entre el ser y sus más justas aspiraciones. Trabajar por la justicia, por la verdad, por el amor y por la libertad dentro de los parámetros de la comunión y de la participación”³⁹⁶.

En este mismo número de la revista, Enrique Bolaños Quesada, administrador apostólico de la arquidiócesis de San José señala imperativo la construcción de una pastoral obrera y campesina: “esta pastoral debe encargarse de la promoción del apostolado espiritual entre los trabajadores, de una acción sindical efectiva para la realización de la justicia social y de esquemas cooperativistas hacia la meta de la promoción económica

³⁹⁵ Ibid. p 35.

³⁹⁶ Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. *Mensaje de los pueblos de América Latina*. En Revista Senderos. Año 2. Número 3. Enero – marzo 1979. p 61. En el contexto actual en que escribimos esta investigación hablar de este tipo de valores sociales y actitudes cotidianas es casi un anacronismo. En los debates políticos de campaña y en la jerga de los políticos tradicionales ya no se habla de justicia socio económica, se habla de crear empleo y de reactivación económica. Evidentemente la narrativa neoliberal y neoconservadora de la mano de la teología de la prosperidad ha ganado mucho terreno.

por acción propia de los interesados. No podrá ignorar esta pastoral las angustiosas actuaciones del hombre sin tierra en busca de tierra”.³⁹⁷ Este mismo número de la revista contiene un apartado respecto a las posiciones de la conferencia de Puebla sobre los problemas políticos de Nicaragua y El Salvador, dirigida a Manuel Salazar, director de la conferencia episcopal de Nicaragua y a Arnulfo Romero, arzobispo de San Salvador. También tiene al final un apartado de reseñas de libros en los cuales muestran variada bibliografía de distintos teólogos de la liberación de América Latina y el mundo, lo que deja muy clara la línea editorial de esta publicación, claramente intentando ser una visión más crítica y alternativa de la religiosidad costarricense oficial. Dicho apartado deja claro que en esas épocas existía una clara circulación de saberes entre religiosos latinoamericanos con intercambio y flujo de ideas teológicas y políticas.

b. Las órdenes religiosas y sus posiciones frente a la cuestión social: entre movimientos sociales, exclusión social, violencia de Estado y propuestas alternativas.

A partir de 1981 se sigue informando de los comunicados del Vaticano acerca de la situación en El Salvador y Guatemala, donde la guerra y violencia se intensificaban. Desde México el boletín publicaba las posiciones del padre Sergio Mendez Aceo desde Cuernavaca, planteando fuertes denuncias a la cuestión que sucedía en los países vecinos. Desde Costa Rica el grupo cristiano de la Universidad Nacional publicaba un campo pagado en apoyo a la revolución salvadoreña denunciando y condenando la actitud del gobierno salvadoreño, exigiendo a la iglesia costarricense y al gobierno salga a denunciar la situación del vecino país, además hacían un llamado a los cristianos costarricenses a ser solidarios en apoyar a los movimientos sociales de protesta.³⁹⁸ Los lemas que podían verse en estas publicaciones era Iglesia con el pueblo en la insurrección; Solo la iglesia salva al pueblo en la guerra; En la lucha del pueblo salvadoreño, está en juego en la dignidad de América Latina; No hay fronteras en la defensa de un pueblo hermano.³⁹⁹ Otro comunicado más adelante explica:

³⁹⁷ Enrique Bolaños. Mensaje pastoral: al venerable clero, religiosos y religiosas y fieles de la arquidiócesis de San José. En Revista Senderos. Año 2. Número 3. Enero – marzo 1979. p 82.

³⁹⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Al pueblo salvadoreño y a su vanguardia, el Frente democrático revolucionario. Número 18. Enero 1981. 8.

³⁹⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Iglesia salva al pueblo en la guerra. Op cit. 11. Boletín Iglesia solidaria. Portada. Número 19. Marzo 1981.

este gobierno por tanto no es legítimo. No busca ni consigue el bien común, sino que está ahogando al país en sangre. Solo cuenta con el apoyo de miembros de la oligarquía, de los cuerpos de seguridad, de algunos militares, y del gobierno de los Estados Unidos. El pueblo salvadoreño repudia y se ha aglutinado en organizaciones democráticas, populares y revolucionarias para poner fin a la barbarie y conseguir una paz y justicia verdaderas.

Todo lo anterior era acuerpado por los comunicados del Secretariado permanente e la Comisión para la defensa de los Derechos Humanos en Centro América quienes hacían reuniones constantes con representantes de todos los países de la región, incluidos Panamá y Belice. Denuncian además por ejemplo de los ataques a emisoras católicas por parte de agrupaciones de extrema derecha. Emisoras donde los religiosos analizaban las realidades de Nicaragua, Bolivia y El Salvador, entre otros asuntos.⁴⁰⁰ A partir de abril de 1981 el problema nacional crecía entre los religiosos que acuerpaban a los refugiados salvadoreños y las autoridades policiales costarricenses que los acusaban de ser guerrilleros, subversivos y terroristas. En una carta de la conferencia de religiosos al OIJ se señala que es falsa la acusación de que autoridades religiosas estén acuerpando a insurgentes.⁴⁰¹

⁴⁰⁰ Ibid, 11.

⁴⁰¹ Boletín Iglesia Solidaria. Conferencia de religiosos costarricenses. Al señor director del OIJ. Número 20. Abril, 1980.

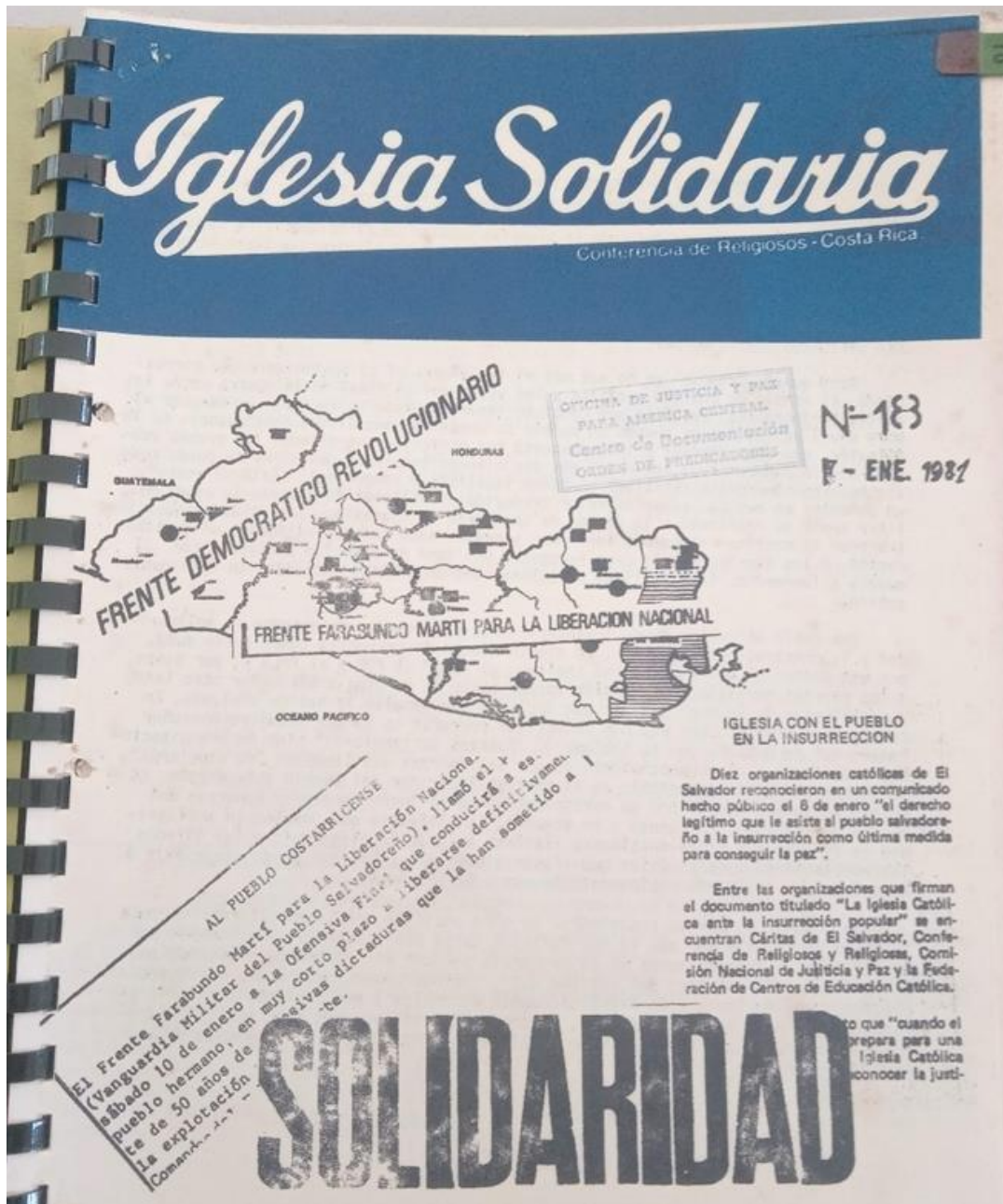


Figura 14: Portada del Boletín. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. No. 18. Enero de 1981.

En esa dirección, un grupo grande de sacerdotes reaccionó además con una carta a monseñor Arrieta quejándose del ambiente nacional en el que existe: *atropello a los derechos humanos, violencia verbal de los medios de comunicación social, violencia política*. La denuncia se daba debido a la represión policial contra religiosos en diversos momentos. Se allanó la oficina del Frente democrático contra la Represión en Guatemala.

Luego se apresó a extranjeros que han venido trabajando contra la represión en la región. Además, se allanaron las instalaciones del Departamento Ecuménico de Investigación (DEI) *apresando por algunas horas a directivos y alumnos, y llevándose como propaganda “subversiva” las publicaciones del Centro.* Los medios de prensa además han presionado para que se expulse a los sacerdotes salvadoreños. Mismo problema que han enfrentado los sacerdotes de Chacarita, Puntarenas Luis Arocena y Santiago Tortosa a quienes les retuvieron su documentación y fue devuelta solo hasta la mediación del padre Héctor Morera, obispo de Tilarán.⁴⁰² Los sacerdotes de manera contundente señalan que *si estas prácticas de mal periodismo terminan por imponerse, si no son denunciadas a tiempo y con fuerza, los derechos humanos y civiles de los más débiles serán pisoteados todavía más impunemente y por largo tiempo pues la conciencia moral del pueblo estará desorientada, confundida y adormecida, a merced de los intereses de estos poderosos.*⁴⁰³

La larga lista de firmas contiene los nombres de sacerdotes comprometidos con los valores y proyectos de la TL: Fernando Royo, Jorge Arturo Chaves, Miguel Picado, Abraham Soria Flores, Juan Álvarez Iglesias, Amando Robles, Guido Villalta Loaiza, Fernando Muñoz Mora, Crescencio Cabanillas, Francisco Domingo Sáenz, Orlando Navarro, Guillermo Chaves Pochet, Walter Marchena. Además de religiosas como Delia Ramírez, Ana María Murcia, Alba Román, Angela Nordbeck, Vicky Vargas, Soledad Haug, Luz Mejía Vallejo, Paulina Olivares, Alicia Tamayo, Elisa María Solís. Seguidamente el boletín informa sobre la lista de sacerdotes que escriben contra la violación de Derechos en Nicaragua y la intervención militar de EUA en El Salvador.⁴⁰⁴

A partir del tímido comunicado de Juan Pablo II respecto a la situación centroamericana, el editorial del Boletín de mayo, 1981 lanzaba una seria crítica a que dichas palabras no son suficientes para realmente resolver el conflicto de la región. Informa que además el mismo sumo pontífice ha sido víctima de esta violencia con un atentado en su

⁴⁰² Ibid. 2. Los sacerdotes españoles cuestionados fueron constantemente acusados de izquierdistas por organizar a las comunicades excluidas y marginadas de la región de Puntarenas centro.

⁴⁰³ Ibid. 4. La carta es firmada por más de cincuenta y cinco religiosos de la ICCR. No registramos si Arrieta responde posteriormente a estas peticiones. En el caso de Juan Álvarez Iglesias era escolapio y trabajó en el ITAC, en el colegio Calasanz. Fue un religioso de la línea de la teología de la liberación, estuvo en Nicaragua y mantuvo posiciones muy beligerantes contra el orden establecido en América Latina.

⁴⁰⁴ Ibid. 4-7. La carta de Nicaragua la firman más de ciento cincuenta cristianos.

contra. Se señala que hay muchos antecedentes de violencia y mártires (como el reciente caso de Bobby Sands, dice el comunicado), generado por la extrema derecha y los ejércitos y ante ello los medios de difusión masiva ni otros creadores de opinión pública han denunciado nada. Se desarrollan así silencios cómplices con los grupos de poder que gobiernan la región.⁴⁰⁵ Es justamente lo que critica el padre Méndez Arceo quien desde Cuernavaca critica que monseñor Arturo Rivera y Damas, líder de la iglesia salvadoreña abiertamente señale que su iglesia es de centro, nunca de izquierdas. Además Arceo denuncia que eso es parte del proyecto ideológico de Estados Unidos por desradicalizar el cristianismo social.⁴⁰⁶ Para el líder religioso estas presiones además demuestran *el anti comunismo regional en acción*.⁴⁰⁷

Por su parte, en Nicaragua surgía otro movimiento social con posiciones importantes sobre la situación regional: Universitarios Cristianos por la Revolución. Su comunicado intentaba conciliar las tradiciones socialistas con una lectura de la biblia en perspectiva política: *una vez más vamos a demostrar en la acción nuestra fe en el Dios del trabajo y de los trabajadores. Y cerraban con la proclama, así como Camilo, así como Gaspar, así como Romero, así es el cristiano revolucionario*.⁴⁰⁸ Todas estas agrupaciones políticas eran apoyadas por el cardenal Pironio quien abiertamente en una carta salía en defensa de la actitud de los religiosos centroamericanos.⁴⁰⁹

A partir de junio de 1981 iniciaban las disputas políticas en la revolución sandinista, cuando un sector oficial de la IC de Nicaragua exigía vehementemente que los cuatro sacerdotes revolucionarios en el gobierno renunciaran a sus puestos. El Boletín y su editorial salieron así en defensa de estos sacerdotes apelando a la libertad de pensa-

⁴⁰⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Presentación. Número 21. Mayo. 1981. 2.

⁴⁰⁶ Boletín Iglesia Solidaria. A San Salvador se le quiere doblegar al centro. Número 21. Mayo. 1981. 4.

⁴⁰⁷ Ibid. 5. Para Amnistía internacional por su parte en Guatemala lo que se vivía era terrorismo gubernamental tanto político como militar. 5. Desde Guatemala el Comité de Justicia y Paz escribía constantemente artículos defendiendo la posición de los sacerdotes combativos. Consideraban *anti cristiano ser insensibles e indiferentes a la pobreza de las grandes mayorías*. Boletín Iglesia Solidaria. Misión de la Iglesia. Número 22. Julio 1981. 12.

⁴⁰⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Universitarios cristianos por la revolución. Número 21. Mayo. 1981. 8.

⁴⁰⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Es injusto condenar la actitud de los religiosos en Centroamérica. Número 21. Mayo. 1981. 9. Para Juan Carlos Scannone, Pironio, sacerdote argentino, representaba de los pocos defensores de la TL dentro del Vaticano. Véase: Juan Carlos Scannone. La teología de la liberación: caracterización, corrientes y etapas. Revista Stromata, No. 38. 1982. 3-40.

miento. Además, se planteaba que el Vaticano no apoyaba *el modo drástico* del comunicado. Por su parte los curas salieron en su defensa argumentando que están dando un servicio a la patria para construir un mejor futuro en la sociedad nicaragüense y que no van a renunciar: “declaramos nuestro inquebrantable compromiso con la revolución popular sandinista en fidelidad a nuestro pueblo que es lo mismo que decir en fidelidad a la voluntad de Dios”. Firmaban Miguel de Escoto, Ernesto y Fernando Cardenal y Edgardo Parrales.⁴¹⁰

En este punto de conflictividad social en la región latinoamericana, se informaba desde el Vaticano sobre el fracaso de la Cumbre vaticana sobre Centroamérica. Las tensiones y disputas políticas saltaron a la luz en el fuerte debate entre sacerdotes que empezaron a dejar clara su posición conservadora y quienes mantenían el compromiso con los procesos revolucionarios:

López Trujillo, presidente del CELAM, que comenzó con tono moderado y terminó poniendo toda la carne en el asador, allí estaba monseñor Obando, arzobispo de Managua, dispuesto a demostrar que los sandinistas caminan hacia un marxismo “a la cubana” y oponiéndose a toda colaboración. Allí estaban también el obispo monseñor Quarrachino y el hondureño Enrique Santos, oponiéndose frontalmente a que la iglesia apoyara a los movimientos de liberación. Con criterio más matizado se mostraron el arzobispo de San Salvador, Rivera y Damas, y Juan Gerardi, obispo de Guatemala, expulsado del país.⁴¹¹

La noticia informa que en el segundo día de reuniones los religiosos más combativos no cedieron ante la presión y el padre Arrupe recordó los ejemplos de jesuitas valientes. Otros religiosos hablaron de una iglesia que no puede permanecer neutral a la

⁴¹⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Primera respuesta de sacerdotes. Número 22. Junio 1981. 4. Por su parte, otros sacerdotes nicaragüenses como Juan Hernández Pico, Uriel Molina y Ricardo Zúñiga salieron en defensa de los padres comprometidos con el proceso revolucionario. Véase: Está en juego el compromiso colectivo de los cristianos. Op cit. 5-6. Otra nota habla del cardenal Pellegrino y su valiente forma de acuerpar a los sacerdotes que luchan. Véase: un hombre de fe y sin miedo. Op cit. 8-9. El comunicado además prohibía a otros sacerdotes ocupar cargos públicos en ese gobierno.

⁴¹¹ Boletín Iglesia Solidaria. Fracasó la cumbre vaticana sobre Centroamérica. Número 22. Junio 1981. 8.

violación de Derechos Humanos, a las masacres indiscriminadas y *que la opción preferencial por los pobres proclamada en Medellín y Puebla exige un compromiso sin dudas.* Finalmente en el tercer día el padre Pironio intentó llegar a puntos medios, sin buenos resultados. Para los redactores de la nota se necesita acuerpar la idea de *una tercera vía*, más allá de la opción de EUA o Rusia.⁴¹²

En el caso costarricense la situación se tornaba tensa debido al enfrentamiento entre el movimiento La Familia y la policía. Esta serie de hechos dieron espacio a los cuerpos policiales de investigar también a la ICCR en donde medios de comunicación señalaban los peligrosos de movimientos marxistas dentro de la institución. El editorial de julio de 1981 se mostraba indignado ante la campaña de mentiras, terror y difamaciones que se estaba lanzando contra cristianos comprometidos con la justicia social, sobre todo en periodo electoral por lo que venía para 1982. Se desataba así una cacería de brujas con nombres de religiosos incluidos. El comunicado dejaba claro que en nombre de la lucha contra el terrorismo no se podía justificar todo tipo de represión contra los movimientos sociales y populares.⁴¹³

⁴¹² Ibid.

⁴¹³ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la campaña del terror. Número 23. Julio 1981. 2.



Figura 15: Portada del Boletín. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. No. 23. Julio 1981.

Tampoco podía aceptarse el uso del visceral anti comunismo hegemónico en la región para justificar semejantes niveles de violencia. Al respecto el Boletín publicaba un artículo del padre Arrupe, general de los jesuitas, sobre el uso del análisis marxista de la realidad. Señalaba que en el cristiano no es suficiente la caridad ni la beneficencia, hay que optar por buscar transformar la sociedad de raíz. Además, el cristiano debe mantenerse

siempre anuente al dialogo con cualquier grupo político, sobre todo con aquellos que buscan también la justicia social en defensa de los más oprimidos. Como conclusión comunicaba ...

Finalmente debemos también oponernos con firmeza a los intentos de quienes quisieran aprovechar las reservas que tenemos frente al análisis marxista, para estimar menos o aun condenar como “marxismo” o “comunismo” el compromiso por la justicia y por la causa de los pobres, la defensa que los explotados hacen de sus propios derechos, las justas reivindicaciones. No hemos notado con frecuencia formas de anti comunismo que no son sino medios para encubrir la injusticia? También respecto a esto conservemos nuestra identidad.⁴¹⁴

Para agosto de 1981 el tema electoral en Costa Rica se tornaba cada vez más tenso. El Boletín informaba que su posición es clara respecto a que los sacerdotes deben dar orientación política: *a la iglesia le compete, ciertamente, iluminar desde la fe toda realidad temporal, incluida también la realidad política*. De esa forma los religiosos pueden y deben brindar discusión política con sus feligreses sin caer en hacer del tema un panfleto partidario “...tal práctica pastoral deberá conquistar y hacer propios los siguientes postulados: opción preferencial por las clases populares, respeto y estímulo a la autonomía de las organizaciones populares de base, e incentivar las formas de organización de base que expresen los intereses objetivos de las clases populares.”⁴¹⁵ Según los editores, esta orientación está amparada en la carta de los obispos de hace dos años “Evangelización y realidad social de Costa Rica”, que significa poner al pueblo por encima del sistema, y además se basa en las enseñanzas del Concilio Vaticano II.

Por su parte, en Guatemala se informaba de la la desaparición del padre Carlos Pérez Alonso, además denunciaba los altos niveles de violencia contra religiosos por parte del gobierno: es inconcebible que haya católicos que asisten a misa y aun se acercan a recibir el cuerpo de Cristo y luego permanecen indiferentes cuando se asesina a sus sacerdotes y se masacra a sus hermanos. Dicha pasividad e indiferencia va a terminar de hundir

⁴¹⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Puede un cristiano hacer suyo el análisis marxista?. No. 23. Julio 1981. 13.

⁴¹⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Anteponer el pueblo a un sistema y a un partido No. 24. Agosto 1981. 2.

al país, señala el escrito.⁴¹⁶ Las violaciones de Derechos Humanos seguían a la orden del día. Era este el tema central del “Encuentro de comunidades cristianas del campo y la ciudad” bajo el lema: una sola iglesia en opción por los pobres. Otro elemento clave que tocaba el informe era respecto a la formación seminarista de los curas donde estos optaran por la opción preferencial a los pobres, se integren más a las comunidades populares de la Iglesia, y dejen el resquemor de ser acusados de insurgentes, estando a la altura del momento histórico que se vive.⁴¹⁷

En temas regionales se seguían lanzando fuertes críticas a Estados Unidos y la doctrina Reagan contra la TL y en favor de los gobiernos militares, incluso con la participación de sectas protestantes en labores de espionaje quienes cuentan con el apoyo del gobierno estadounidense para intentar contrarrestar el crecimiento del catolicismo popular.⁴¹⁸ Los documentos de San Fe explícitamente señalaban la preocupación de ideas de izquierdas en la IC y suponían el derecho de los EUA de combatir esto para lograr proteger del virus marxista a la región vecina: “solamente Estados Unidos puede, como socio, proteger las naciones independientes de América Latina de la conquista comunista, y ayudar a conservar la cultura hispanoamericana frente a la esterilización del materialismo marxista internacional.”⁴¹⁹ Textualmente indican que el objetivo central es combatir a los medios de comunicación alternativos de la IC y sobre todo a la TL, consideraba por ellos muy peligrosa. Según el documento además el plan Reagan pretende fortalecer la democracia, la libertad, el sindicalismo libre y externa su guerra declarada a Cuba: *hay que lanzar una guerra de liberación contra Castro.*⁴²⁰

El arma ideológica central de este proyecto Reagan era la iglesia protestante. Se denunciaba respecto a sectas religiosas ligadas a la CIA, quienes hacían trabajo de

⁴¹⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Comunicado conferencia episcopal de Guatemala. Op cit. 4. Véase además el artículo “desaparición del padre Carlos Pérez Alonso”. 7.

⁴¹⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Encuentro de comunidades cristianas del campo y la ciudad. Op cit. 8-10.

⁴¹⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Iglesia L.A. objeto de mira del documento de Santa Fé. Op cit. 11. Mucho se ha escrito sobre el papel de Reagan en el financiamiento de cientos de iglesias protestantes, conservadoras, de derechas y anti comunistas para lograr detener el avance de la TL, incluso en alianza con los sectores más ortodoxos del Vaticano. Véase desde un enfoque ultra conservador el trabajo: Paul Kengor. A pope and a president. John Paul II, Ronald Reagan, and the Extraordinary Untold Story of the 20th Century (Washington. ISI Books. 2017). Kengor se ha especializado en estudiar la figura de Reagan, su gobierno y las políticas anti comunistas.

⁴¹⁹ Ibid.

⁴²⁰ Ibid. 12.

espionaje y denuncia contra familias salvadoreñas en Honduras: *desde su llegada a territorio centroamericano, Visión Mundial previno a los refugiados contra los comunistas, religiosos y curas*. Esta fue una denuncia pública hecha por la Coordinadora Nacional de Solidaridad con el pueblo salvadoreño.⁴²¹ Esto se publicaba al mismo tiempo que EUA seguía dando apoyo al gobierno militar de El Salvador, que continuaba con asesinatos y secuestros. Solamente en los primeros seis meses de 1981 se informaba de más de 9250 muertos según el Socorro jurídico del arzobispado.⁴²²

Estos antagonismos respecto a cómo interpretar el mensaje cristiano salían a la luz respecto al caso guatemalteco, donde los editores del Boletín señalaban que las élites adoran al dios represor, el que legitima a los privilegios de las élites: “su poder es tan grande, sus armas tan poderosas, sus sacerdotes tan numerosos y su corazón tan cruel, que ya no se sabe bien si es Dios o es general”. Luego denunciaban que “ante él, proclamar el reino, es atentar contra la seguridad del Estado, manifestar fe en la plena salvación de Jesús, es ser comunista-terrorista-insurgente”.⁴²³ En esos términos declaraban “el proyecto de muerte de los pobres que se complace en las masacres de Penzós, Coyá, Las Lomas, Cotzal, Ixcán, etc”. Esa es la realidad que vive hoy la iglesia,⁴²⁴ puntualizando además que otro religioso norteamericano ha sido asesinado, John Friler, en la aldea La Paloma.⁴²⁵

⁴²¹ Boletín Iglesia Solidaria. Involucrada una secta de Estados Unidos en labores de espionaje. Op cit. 13. Visión Mundial es una organización no gubernamental internacional y de origen protestante de signo evangélico. Según lo que se plantean desarrollan programas de asistencia humanitaria y de desarrollo social enfocado en la niñez en más de cien países. Presentan una influencia ideológica del fundamentalismo religioso. Véase: Julián Guamán Gualli. Visión mundial en el ámbito del desarrollo local. (Ecuador. Universidad Andina Simón Bolívar. CLACSO. 2005).

⁴²² Ibid. 14. En Guatemala el grupo de Cristianos revolucionarios Vicente Menchú repudiaban el apoyo al proceso electoral de los padres benedictinos. Una campaña, según ellos, dirigida por los asesinos y explotadores del pueblo. También se informa de la aparición con vida del padre Luis Eduardo Pellecer.

⁴²³ Boletín Iglesia Solidaria. El Dios de los Generales (editorial de Iglesia Guatemala en el exilio). Número 26. Setiembre de 1981. 11.

⁴²⁴ Ibid. 11.

⁴²⁵ Ibid. 13.

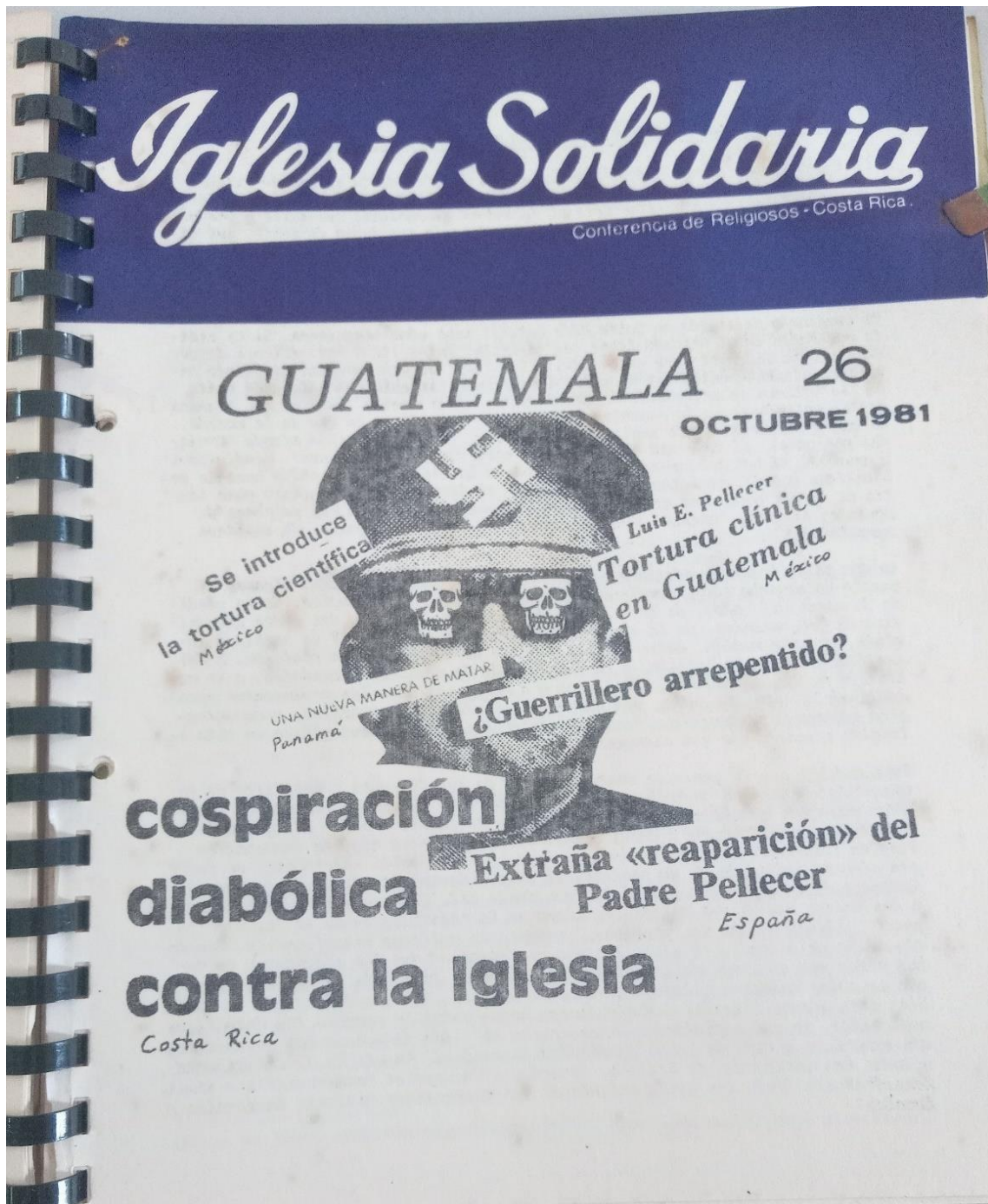


Figura 16: Portada del Boletín. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. No. 26. Octubre. 1981.

Por todo lo visto anteriormente, estaba claro que el panorama político regional era de mucha represión política, principalmente por las alianzas entre los grupos de poder militar, económico empresarial, terratenientes y de las élites políticas de agrupaciones de derechas asociadas al imperialismo estadounidense, quienes abiertamente, desde varios años atrás intervenían la región a través de estrategias religiosas e ideológicas para incentivar la persuasión política sobre los sectores populares y convencerlos de lo negativo que podía ser una alternativa socialista en sus respectivos países. Tales mecanismos de manipulación política eran denunciados por sectores importantes de la IC. Tenían claro que el objetivo de los poderosos era manipular el sentido común de la población, a través de meterles todo tipo de temores sobre los movimientos de izquierdas. Ese era justamente el análisis de coyuntura que presentaban con el fin de explicar la persecución contra religiosos, como el caso del padre Pellecer, quien había aparecido con vida:

el gobierno ha intensificado su persecución (destitución de directora de colegio religioso, investigación en colegios, se disuelven 250 cooperativas (...) se han aumentado las matanzas de gente relacionadas con las acusaciones, los grupos anti comunistas piden públicamente la cabeza de religiosos, sacerdotes y laicos con nombres y apellidos ⁴²⁶.

Por su parte, la Confederación Latinoamericana de Religiosos también alzaba la voz contra la violencia y represión a los religiosos. Dejaba claro en sus comunicados que los grupos jesuitas de Guatemala, El Salvador y Panamá venían asumiendo posiciones muy beligerantes contra los gobiernos autoritarios de la zona.⁴²⁷ Mismo papel cumplían los obispos brasileños, quienes denunciaban el asesinato de Frei Tito, ocurrido en 1974, para recordar a los feligreses lo peligroso de los niveles de violencia política que se vivía en los ochenta.⁴²⁸ La polémica en la discusión se derivaba de las aseveraciones del padre Pellecer Faena, quien luego de muchos días en manos de las autoridades policiales y militares empezaba a confesar información como un guerrillero arrepentido. El sacerdote, quien había entonces desertado del Ejército guerrillero del pueblo (EGP) brindaba

⁴²⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Conferencia episcopal de Guatemala. Número 26. Octubre, 1981. 7.

⁴²⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Comunicado CLAR. Op cit.

⁴²⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Reflexión cristiana sobre coyuntura política (documento de obispos brasileños). Op cit.

ahora información sobre el papel de la compañía de los jesuitas en sus actividades para *adoctrinar a los campesinos de toda Centroamérica en la teoría marxista y provocar todos los procesos revolucionarios que actualmente se están desarrollando en la región.*⁴²⁹

Ante este escándalo la ICCR y un sector de sus representantes señalaban que el padre Pellecer hacía estas denuncias presionado por el régimen militar de Lucas García, el imperialismo estadounidense de Reagan y muchos otros grupos de poder que, ante el asesinato de más de doce sacerdotes, cientos de casos de persecuciones y represión contra religiosos tenían que justificar sus actos, incluido la explicación por el caso del asesinato del padre Stanley Rother, padre de Santiago, Atitlán⁴³⁰.

Desde Europa seguían escribiendo voces en defensa de la iglesia progresista latinoamericana. Tal era el caso del padre Betazzi (Livrea, Italia), quien denunciaba el *devastador anti comunismo*, la intervención de la administración Reagan y la brutal violencia militar. La misma posición asumían diversos movimientos religiosos centroamericanos al defender la revolución en Nicaragua y rechazar la idea de una invasión militar desde EUA: “por todo esto queremos despertar la conciencia de los cristianos de nuestro país, para que denuncien la preparación norteamericana en Centroamérica como un peligro para la paz mundial. Debemos denunciarla en nombre del Dios de la vida, el Dios de los pobres”⁴³¹. A nivel político y programático dejaban claro que:

reafirmamos también el compromiso cristiano en la búsqueda de una sociedad justa y fraterna, una sociedad centrada no en el dinero y la ambición del dominio, sino en la dignidad de la persona, especialmente de los más débiles, una sociedad en la cual el campesino y obrero tengan igual parte en el producto del trabajo, y el derecho de participar en las decisiones que afectan su vida. La tragedia puede ser que creamos a la propaganda y las mentiras que tergiversan los verdaderos anhelos de nuestros pueblos o que el temor al marxismo nos impida enfrentar la realidad opresiva del capitalismo liberal.⁴³²

⁴²⁹ Boletín Iglesia Solidaria. La compañía de Jesús explica las declaraciones de Luis Pellecer. Op cit.

⁴³⁰ Boletín Iglesia Solidaria. ¿Maniobras o estertores? Número 27. Noviembre de 1981. 2.

⁴³¹ Boletín Iglesia Solidaria. Manifiesto. Número 27. Noviembre de 1981. 7.

⁴³² Ibid. Firman movimientos cristianos de Costa Rica, El Salvador y Panamá, incluidos metodista y luteranos.

Hacia enero de 1982 el país se enfrentaba a la coyuntura de la política electoral, donde muchas agrupaciones religiosas se planteaban orientar las decisiones del electorado frente a los candidatos propuestos. El Editorial del Boletín señalaba que la mejor forma de guiarse respecto a la escogencia del partido más apto para gobernar el país era seguir los postulados de las cartas pastorales más recientes (Evangelización y realidad social de Costa Rica, diciembre 1979, Iglesia y momento actual costarricense, agosto de 1981, Unidos en la esperanza, diciembre 1981). El elemento central que señalaban dichos documentos eran la lucha por los pobres y oprimidos y la búsqueda incesante de la justicia social en pro de transformar las estructuras establecidas que generan tanta desigualdad.⁴³³

Justo en esa línea de acontecimientos socio políticos el Boletín publicaba un informe sobre la nueva huelga del Caribe, donde un grupo de más de mil trabajadores se encuentran en protesta por las pésimas condiciones laborales de las empresas bananeras PAIS S.A. y Chiriquí Land Company. Además de que dichas empresas no han escuchado las demandas de los trabajadores, el gobierno respondió con fuerte represión policial. Informaban de la intervención de diversos sectores religiosos y culturales para mediar en el conflicto, principalmente encabezados por monseñor Alfonso Coto Monge, obispo de Limón.⁴³⁴

⁴³³ Boletín Iglesia Solidaria. ¿por quién votar? Número. 28. Enero de 1982. 2.

⁴³⁴ Alfonso Coto fue uno de los religiosos más influenciados por la TL en nuestro país. Como vimos en el capítulo 1, según los trabajos de Miguel Picado fue uno de los pocos sacerdotes costarricenses que intentó organizar alrededor de su parroquia las comunidades eclesiales de base (CEB) al estilo de Brasil o El Salvador. El Boletín además informaba sobre el secuestro en Guatemala de los sacerdotes Gerard Shiderman y Roberto Paredes, acusados de subversivos. En ese trabajo de acusar de revolucionarios a religiosos también andaban agrupaciones neo pentecostales enviadas por el gobierno de los Estados Unidos, informa el escrito de los encargados del Boletín Iglesia Solidaria. Guatemala. No. 28. 31 de enero 1982. 6-7. El investigador del DEI, el teólogo holandés Roy H. May fue uno de los que más estudió el papel de las CEB y de monseñor Coto. Véase: Roy May. Los pobres de la tierra. Hacia una pastoral de la tierra. (San José, DEI, 1986). Roy H. May. La tierra no cae del cielo, hay que luchar por ella. (Limón, ASEPROLA, 1986).

A LAS AUTORIDADES RELIGIOSAS DE LIMON, A TODO EL PUEBLO COSTARRICENSE

Desde el día viernes 15 de enero de 1982, se encuentran en huelga más de 1000 trabajadores bananeros de la región de Sixaola. Sus justas demandas de mejores condiciones de vivienda, de agua, de salario, de un mejor trato, no han sido escuchadas por las compañías PAIS S.A. y Chiriquí Land Company; así como tampoco les es reconocido su derecho a tener una organización que realmente represente sus intereses. El saldo de esta negativa, es la realidad de UNA BRUTAL REPRISION POR PARTE DE LA FUERZA PUBLICA Y QUE HOY CULMINA EN:

- La muerte de Narciso Morales, trabajador bananero
- Más de 150 hombres y mujeres encarcelados, quienes han sido sometidos a torturas e interrogatorios constantes.
- Cientos de trabajadores golpeados, inclusive mujeres y niños.
- Lanzamiento continuo de bombas lacrimógenas.
- Persecución de dirigentes sindicales
- 4 trabajadores heridos y una niña herida en la pierna

Es por eso que nosotros, organizaciones, representantes de organizaciones, grupos cristianos, trabajadores de la cultura y del arte, preocupados por la vida democrática de nuestro pueblo, apelamos al sentido humanitario y de justicia de Monseñor Alfonso Coto Monge, Obispo de Limón y al de los ministros protestantes, párrocos, y líderes religiosos de la zona en conflicto, para que interpongan sus buenos oficios a fin de que:

- Cese la violencia y la represión en Sixaola
- Se respeten las organizaciones escogidas por todos los trabajadores como sus ligitimos representantes.

Para que se logre así crear un clima adecuado que permita la necesaria negociación entre los trabajadores en huelga y las compañías PAIS S.A. y Chiriquí Land Company, lo mismo que no se afecte el proceso electoral que se avecina.

Hacemos también un llamado a todas las organizaciones y grupos concientes de la situación de crisis por la que atraviesa nuestro país, para que hoy brinden su solidaridad a los trabajadores de Sixaola y estén dispuestos a brindarla a todos aquellos que sabemos en adelante la necesitarán.

COMITE NACIONAL DE SOLIDARIDAD CON LOS TRABAJADORES

siguen 41 firmas de comunidades y organizaciones.

domingo 24 de enero de 1982

Figura 17: A las autoridades religiosas de Limón, a todo el pueblo costarricense. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. No. 28. Enero. 1982.

De forma tal que el año de 1982 iniciaba con gran efervescencia político social no solo en Costa Rica, también en la región de Guatemala con la continuación de secuestros y asesinatos, al igual que en Honduras. El comité Pro Justicia y Paz denunciaba *el ametrallamiento del sacerdote italiano de la orden de los frailes menores de San Francisco, Honorio Beneti, de 60 años de edad*. Esto se suma en el informe al asesinato del sacristán Eludio Aguilar Villanueva y fueron secuestrados los sacerdotes Pablo Shinderman y Roberto Paredes. Para los autores del escrito, los asesinos, vestidos de particulares, son enviados por grupos de poder económico y militar que combaten por todos los medios

a los religiosos que resisten la tiranía. Citan al final:” pobres de aquellos que, teniendo una casa, compraron el barrio poco a poco, pobres de aquellos que juntan campo a campo. ¿Así que ustedes se van a apropiarse de todo y no dejarán nada a los demás? Isaías, 5,8.”⁴³⁵ Aunado a lo anterior se informa del secuestro de una monja belemita en Esquipulas, Chiquimula.⁴³⁶ En Honduras por su parte fueron asesinados dos colaboradores de CARITAS, Elpidio Cruz y Lucío Aguirre, refugiados salvadoreños en la zona de “La Virtud”. Fueron asesinados mientras defendían de los militares el derecho de los refugiados. Del mismo modo, se informa de la expulsión del país de Luis Alfonso Monge, otro trabajador refugiado.⁴³⁷

Para febrero de 1982 se hacía un recuento de la violencia social y política en la región con cientos de religiosos expulsados de sus países, secuestros, asesinatos y ataques a infraestructura de iglesias e instituciones católicas.⁴³⁸ Desde San José, Costa Rica un grupo de religiosos dominicos organizados lanzaban comunicados referidos a la represión militar. En uno de estos denunciaban el asesinato de fray Carlos Ramiro Morales López, abatido a balazos en plena ciudad de Guatemala.⁴³⁹ Asimismo en el país los docentes de religión lanzaban comunicados referidos a los problemas socio económicos de la nación, la profunda pobreza e injusticia que aquejaba a tantos costarricenses, fomentando un mensaje de compartir los bienes y ayudar a los más necesitados.⁴⁴⁰ La crisis económica mundial estaba impactando la situación social del país a un nivel no imaginado. Esto llevó a los cristianos costarricenses a constituir el “Comité Justicia y Paz de las órdenes religiosas de Costa Rica”, el cual tenía los siguientes objetivos:

⁴³⁵ Ibid. 9.

⁴³⁶ Ibid. Secuestran monja belemita. 9.

⁴³⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Asesinados en Honduras dos colaboradores de CARITAS. No. 28. Enero, 1982. 7. Véase también: Boletín Iglesia Solidaria. Hostilidad en los campos de refugiados. No. 28. Enero, 1982. 12. Este número además informaba de secuestros de sacerdotes franceses en Belén, Amazonia, Brasil y un escrito de Adolfo Pérez Esquivel denunciando la represión contra el servicio de Paz y Justicia de Chile. 14.

⁴³⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Una iglesia de catatumbas. No. 29. Febrero, 1982. 5.

⁴³⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Comunicado del consejo regional de los dominicos en Centroamérica. No. 29. Febrero, 1982. 6. Se informaba además de la presión de la iglesia católica de EUA sobre el presidente Reagan para que dejara de enviar apoyo militar a El Salvador, a través de la conferencia episcopal y su presidente John Roach.

⁴⁴⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Pronunciamento de la asociación de profesores de educación religiosa. No. 29. Febrero, 1982. 7. Firman Guillermo Acuña Hernández, presidente y Eva Acuña Hernández, secretaria.

1. promover el estudio y la meditación profunda de las exigencias de la justicia social en el campo de la teología y la espiritualidad.
2. comunicar y divulgar sobre las injusticias graves que se tengan en la región.
3. promover la formación de los estudiantes religiosos en los métodos analíticos que puedan explicar el origen y el funcionamiento de las estructuras injustas de nuestra sociedad.
4. reivindicar los derechos humanos, principalmente los de las masas obreras y campesinas desfavorecidas, los de las minorías raciales y culturales, y las de los exiliados e inmigrantes.
5. cooperar en la creación de conciencia sobre los peligros de la carrera armamentista.
6. apoyar las organizaciones y publicaciones eclesiales que trabajen en la línea de la opción preferencial por los pobres.
7. Preocuparse por fomentar la credibilidad de las instituciones eclesiales, defendiendo la existencia de un legítimo pluralismo en el campo de la investigación teológica.⁴⁴¹

Justamente en esa dirección, el Comité ecuménico pro derechos humanos de Costa Rica denunciaba la desaparición en Honduras de los costarricenses Francisco Fairén, empleado del Banco Nacional y Yolanda Solís, profesora de Ciencias Sociales. Al mismo tiempo, la Comisión salvadoreña de solidaridad cristiana con sede en Costa Rica enviaba comunicados al papa Juan Pablo II para que interviniera la región. El informe señalaba que en los últimos tres años han sido asesinados en El Salvador y Guatemala “26 sacerdotes, 5 religiosas, 463 catequistas, y han sido profanados 7 sagrarios ”⁴⁴². Las ten-

⁴⁴¹ Boletín Iglesia Solidaria. Constitución del Comité Justicia y Paz de las órdenes religiosas de Costa Rica. No. 29. Febrero, 1982. 8. Este mismo número de boletín informa sobre el crecimiento de la represión en Chile, por ejemplo, denunciando la violencia del ejército contra el sacerdote italiano Alfonso Flor Larcher, arrestado cuando asistía al funeral del ex presidente Frei el 25 de enero. Además de amenazas de muertes contra funcionarios de las iglesias, entre ellos sus abogados. Véase: Chile, aumenta la represión. 10.

⁴⁴² Ibid. 12.

siones políticas continuaban al punto de que la jerarquía eclesial costarricense había iniciado una crítica y persecución contra el boletín Iglesia Solidaria por asumir posiciones políticas concretas frente a los conflictos nacionales e internacionales.

En el editorial de marzo de 1982 los editores del boletín salen a defender sus posiciones y la publicación del folleto mensual, señalando que es deber de los cristianos educar políticamente a la población y defender a los oprimidos. Esto en el marco de la defensa de la libertad de expresión, pues si algunos religiosos critican la revolución sandinista, ellos tienen el derecho a defenderla críticamente.⁴⁴³ Por su parte la Conferencia de religiosos costarricenses (CONCOR) a través del padre Héctor Morera y Armando Alfaro publicaban un comunicado en apoyo y defensa del boletín, señalando que es una publicación seria, honesta y rigurosa como parte de un esfuerzo de sacerdotes comprometidos con la realidad social regional.⁴⁴⁴ Para las publicaciones que citamos, la posición de la jerarquía eclesial de la ICCR es un signo más no solo de la represión al catolicismo progresista, sino también un desconocimiento del objetivo que tienen los religiosos que publican dichos documentos⁴⁴⁵.

Hacia mayo de 1982 el Boletín seguía publicando editoriales en defensa de los sacerdotes progresistas y críticos al orden establecido que estaban siendo atacados a través de los medios de difusión tradicionales, grandes empresarios y sectores conservadores de la sociedad costarricense: “¿por qué la intolerancia contra la menor disensión de los cristianos en materia de economía y política internacional respecto a la línea de Reagan y a la de los sectores empresariales exportadores del país?”⁴⁴⁶ Planteaban que, frente a las voces represivas de censura, iban a continuar defendiendo la libertad de expresión, la libertad de pensamiento y a rechazar toda acusación fácil de que son comunistas⁴⁴⁷.

⁴⁴³ Boletín Iglesia Solidaria. Hora de discernimiento. No. 30. marzo, 1982. 1.

⁴⁴⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Comunicado de la CONCOR con relación al Boletín Iglesia Solidaria. No. 30. marzo, 1982. 1.

⁴⁴⁵ En ese número del boletín, se reproducía la noticia respecto al comunicado de la conferencia episcopal de EUA respecto a la política exterior del gobierno de Ronald Reagan. Dicho comunicado era una fuerte y aguda crítica al imperialismo norteamericano sobre Centroamérica. 6. En otras noticias internacionales informaban del asesinato de otro religioso en Guatemala, Santiago Miller, en el Instituto Indigenista de Huehuetenango. 10.

⁴⁴⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Libertad para la iglesia. No. 31. Abril - mayo 1982. 2.

⁴⁴⁷ Ibid. 3.

En ese mismo sentido lanzaban un comunicado respecto al tema electoral en medio de la crisis económica. Planteaban que el voto debe ser instrumento para *enfrentar la pobreza* inhumana e injusta. El escrito hace un análisis de las causas de los problemas nacionales. Indican además que “rechazamos como horrenda la violencia subversiva, venga de donde viniera, rechazamos por igual la violencia opresiva, la violencia represiva, y la violencia de la injusticia sostenida e institucionalizada”. Cerraban el artículo planteando que más allá de las elecciones lo que se necesita es construir “un orden económico y político respetuoso de la dignidad humana”⁴⁴⁸.

A partir de julio de 1982 la atención se centraba sobre el genocidio en Guatemala a partir del golpe de Estado que encabezaba Efraín Ríos Montt desde marzo de ese año. Este acontecimiento incrementaría la violencia militar contra los movimientos sociales y las comunidades campesinas. El boletín denunciaba que dichas masacres inhumanas eran auspiciadas por el gobierno imperialista de Ronald Reagan, quien enviaba millones de dólares no solo al ejército oficial, sino también a decenas de iglesias neopentecostales: “EUA contribuirá a la reconstrucción del altiplano guatemalteco a través de organizaciones cristianas. Un aporte de diez millones de dólares (...) la iglesia protestante Verbo, de la que es militante Ríos Montt, conocida en EE.UU. como Gospel Austrich es una de las que participarán de dicha ayuda”.⁴⁴⁹

Para el cierre de 1982 los religiosos más críticos de nuestro país externaban su disconformidad con el gobierno de Monge y su política de neutralidad frente al con-

⁴⁴⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Ante las próximas elecciones. No. 31. Abril - mayo 1982. 5. En ese sentido se publicaban ensayos de la IC de EUA contra la carrera armamentística y contra el gobierno de Reagan. Véase: la cadena de la carrera armamentística, una revolución católica. 7. También este número publicaba la carta oficial de los religiosos salvadoreños al papa Juan Pablo II para que interviniera en la guerra en Centroamérica y hablara con Reagan. Véase: carta de las comunidades cristianas de El Salvador a Juan Pablo II. 14. También se publica un artículo de Samuel Ruiz, obispo de San Cristóbal de las Casas contra la represión militar a los religiosos de la región de Chiapas. 17.

⁴⁴⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Gobierno de EE.UU. dará ayuda a Guatemala. No. 33. Julio, 1982. 17. Chomsky documenta que *cuando Reagan visitó Guatemala en diciembre de 1982, comentó que el jefe de Estado Ríos Montt estaba totalmente comprometido con la democracia y que estaba recibiendo “acusaciones injustas” acerca de los abusos cometidos en materia de derechos humanos.* Véase Noam Chomsky. *Los guardianes de la libertad*. Op cit. 134. El libro documenta otros cristianos (progresistas) asesinados como Michael Jerome Cypher en Honduras, 1985. Mari Rosario Godoy de Cuevas, secretaria del grupo de apoyo mutuo asesinada en Guatemala el 4 de abril de 1985. Hay muchos otros casos donde la prensa oficial plantea que estos fueron asesinados por su propia culpa. Véase páginas 92-93-94.

flicto centroamericano, pues denunciaban que las autoridades gubernamentales se posicionaban del lado de los países poderosos: “pero frente a la agresión no debemos sumarnos. No es aliándonos con regímenes militares que masacraron y siguen masacrando a sus pueblos como nos libraremos del comunismo, no es difamando y atacando con campañas verbales e ideológicas como conseguiremos la paz”⁴⁵⁰. De la misma manera un grupo de religiosos de las CEB de El Salvador le exigían a Monseñor Román Arrieta decir algo frente a los niveles de violencia en la región. De parte de “Las madres de presos políticos de Costa Rica” también se comunicaba que solicitaban al nuevo gobierno respetar los derechos de estos presos y permitirles tener un juicio pleno para su defensa. De forma tal que las tensiones políticas estaban a tope en la región, con niveles de inconformidad cada vez más altos contra los gobiernos, algunas jerarquías eclesiales y además hacia la administración Reagan y su política guerrerrista.

Ese espíritu crítico al orden establecido era el principal tema del Editorial el tema de la independencia y las libertades donde se lanzaba un fuerte cuestionamiento a los gobiernos establecidos por tener a nuestros países en un sistema de neocolonialismo. En ese estado de cosas ¿de qué libertad e independencia estamos hablando? Parece que la libertad y la independencia la disfrutaban solo los grupos que viven con posibilidades económicas, quienes están en el poder: “los obreros, los campesinos, los habitantes suburbanos, las clases populares deben comprender la proclama y celebración de la independencia. Jesucristo trajo una buena noticia a los pobres, su reino beneficiaba a los despreciados”. De manera tal que, para los responsables del Editorial, la lucha de clases en el país estaba muy clara, en medio de una polarización social muy grave y una precarización de las condiciones materiales de vida de las clases trabajadoras: “no puede haber pueblo libre o patria libre si los hombres que constituyen ese pueblo y patria son siervos o no luchan por su propio proyecto de hermanos”⁴⁵¹.

Esto mientras a nivel regional las protestas de sectores religiosos continuaban contra la política militarista de Reagan en complacencia y alianza de los gobiernos autoritarios

⁴⁵⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Servicio a la paz. No. 34. Agosto, 1982. 2. En ese contexto de violencia y de represión contra religiosos progresistas se informaba sobre el encarcelamiento de dos sacerdotes brasileños y trece personas más, campesinos sin tierra. Al padre Aristides Camio y Francisco Gouriou los condenaron a quince años de prisión. Véase: comunicado de CONCOR. 5.

⁴⁵¹ Boletín Iglesia Solidaria. 15 de setiembre. Número 35. Setiembre, 1982. 2.

establecidos. Desde Honduras por ejemplo religiosos javerianos protestaban contra las acusaciones de grupos de poder hacia figuras eclesiales que supuestamente eran marxistas y subversivos: “lo que podemos afirmar es que en Choluteca no existen sacerdotes marxistas o guiados por la ideología marxista leninista. Pensamos que el evangelio es mucho más radical que el señor Marx, y que mucho antes que Lenin, Dios decidió liberar a su pueblo”. Además, en el artículo los autores dejan claro que su proyecto es por la justicia social, la dignidad humana y la opción preferencial por los pobres, lo cual en general es un gran desafío pues muy pocos dentro de la IC lo practican ⁴⁵².

Todas estas publicaciones de religiosos progresistas de la región eran secundadas y apoyadas por un sector de la ICCR, quienes sentían el compromiso social de alzar la voz frente a la opresión y la injusticia. De modo tal que muchos de los sacerdotes citados realmente cumplían su rol de intelectuales que generaran formación de opinión política para ubicar mejor a los sectores sociales populares frente al conflicto socio económico. Este era el caso de la carta firmada por muchos sacerdotes costarricenses en apoyo al Pbro Higinio Alas, la cual generó serias críticas de la extrema derecha costarricenses y sus medios de comunicación, plantea el editorial. ⁴⁵³

⁴⁵² El documento lo firma Judas Tadeo Janelle, superior regional de los padres javerianos. Boletín Iglesia Solidaria. Apuntes Choluteca. Número 35. Setiembre, 1982. 7-8. EL Boletín reproducía también cartas de los católicos de Nicaragua a Juan Pablo II, solicitando que los atendiera. También artículos sobre la conferencia episcopal argentina respecto a la necesidad de la reconciliación nacional. 9-10.

⁴⁵³ Boletín Iglesia Solidaria. La Iglesia de Costa Rica y la campaña en su contra. Número 36. Octubre, 1982. 2. El caso del padre Higinio Alas es paradigmático como un reconocido teólogo de la liberación comprometido con los derechos de los refugiados salvadoreños en Costa Rica. Posteriormente en 1984 entró en un enfrentamiento con monseñor Arrieta, como veremos más adelante.

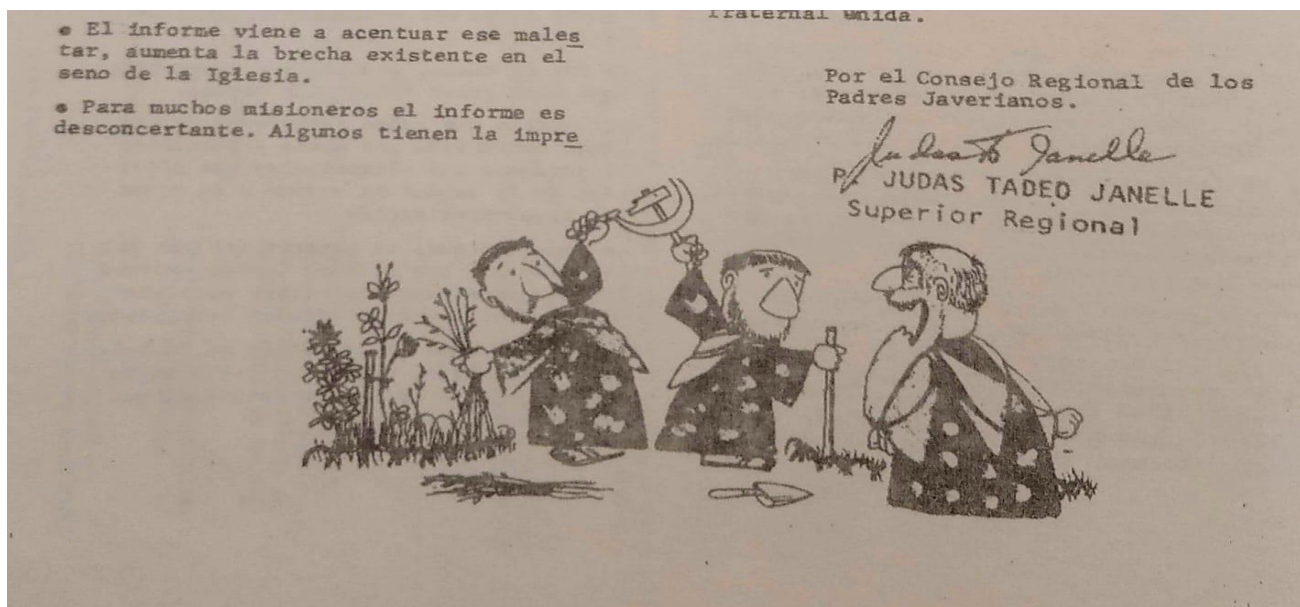


Figura 18: Religiosos con el símbolo socialista. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Apuntes Choluteca. Número 35. Setiembre, 1982.

De modo tal que el Boletín Iglesia Solidaria respondía a los ataques señalando el problema de que la jerarquía de la IC se silencie frente a todas las ofensivas que le lanzan constantemente por diversos temas. Frente al silencio, consideraban muy importante, responder y explicar mejor las cuestiones sociales y políticas internas de la iglesia ante una prensa malintencionada: “lo que les importaba era provocar animadversión contra lo que sonara a “iglesia popular”, y la “teología de la liberación”, presentando a ambas como ajenas al pensamiento cristiano, católico, y sospechosas de ser productos del “marxismo” o el “sandinismo”. Tampoco dijo nada la iglesia esta vez”. Se enfrentaba la iglesia así a una continua y sistemática campaña de desprestigio bajo la bandera de un furibundo e intolerante anti comunismo.⁴⁵⁴

⁴⁵⁴ Ibid. También se informaba del tercer aniversario del martirio del padre Alirio en El Salvador. 3. Se reproducía información de la Conferencia episcopal de Republica Dominicana sobre la necesidad de respetar la dignidad humana como método para resolver los problemas nacionales. 4. Además el número reproducía comunicados del Centro ecuménico Antonio Valdivieso sobre la situación en Nicaragua. También artículos de opinión de Pedro Casaldáliga sobre la situación de los oprimidos en América Latina. Además, se informaba de los comunicados oficiales de la comisión episcopal holandesa sobre la grave situación en Guatemala y El Salvador.

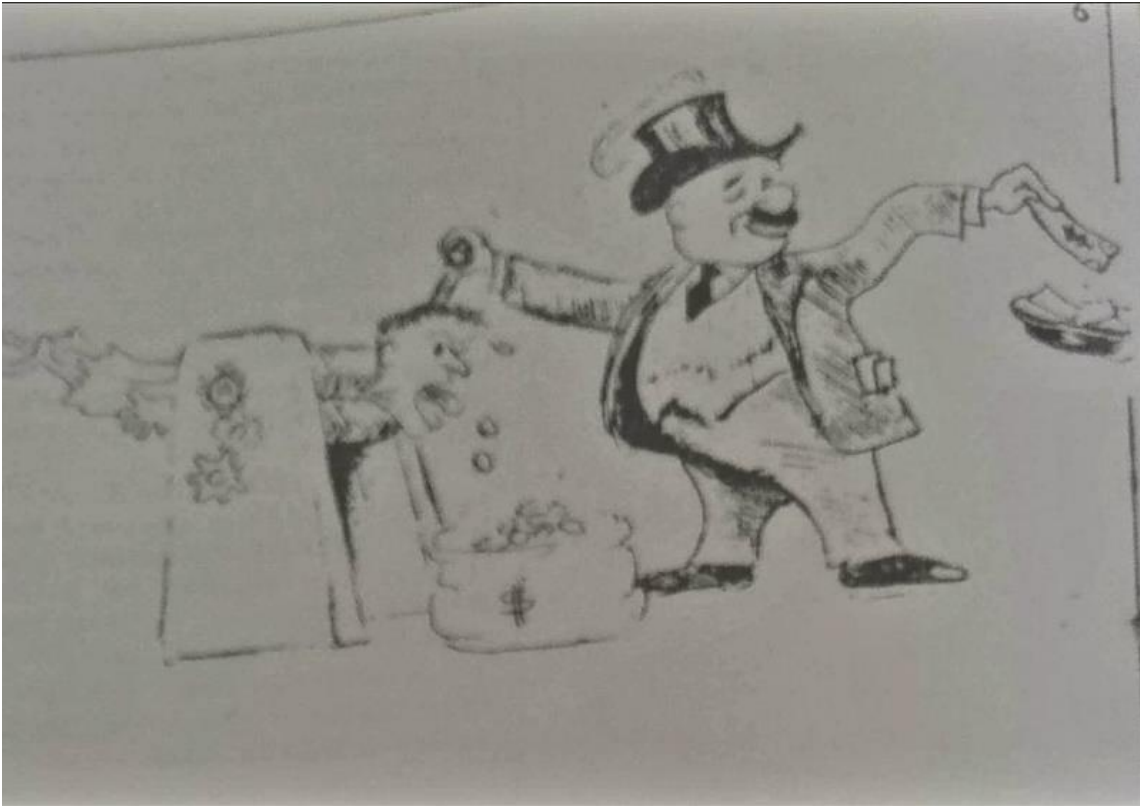


Figura 19: El rico explota al pobre. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Número 36. Octubre, 1982.

Para los representantes del Boletín, el objetivo principal del momento debía ser construir la paz de la mano de la justicia e igualdad. Sin embargo, denunciaban que dicho proyecto de paz tenía varios enemigos: “los mercaderes de la guerra, los que lucran con la violencia y se enriquecen a costa de la sangre de los centroamericanos (...) están después los militares criollos y los grupos locales poderosos a quienes estos sirven”. Finalmente señalan “el tercer enemigo lo constituye la corrupción de la prensa”. Sobre el nefasto trabajo de los medios de difusión comentan “se apresuran en seguida en presentar la próxima visita del presidente norteamericano y su reunión selectiva con presidentes del Istmo, excluida Nicaragua, como una “pequeña cumbre”, en la que el gobierno del Sr. Reagan manifiesta su preocupación por los conflictos locales. ¿no es esto corrupción de la verdad?”⁴⁵⁵

⁴⁵⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Bienaventurados los que construyen la paz. Número 37. noviembre, 1982. 2.

La denuncia de los editores del Boletín tenía muy claro que entre diversos grupos aliados al poder económico existían alianzas para patrocinar la invasión sobre Nicaragua, en nombre de la lucha global contra el comunismo y el marxismo ateo, que en este caso servían de excusas muy funcionales para legitimar la guerra, la violencia y la destrucción en este país. Era la misma situación en El Salvador donde grupos de élite tenían claro que era muy necesario aplastar la insurrección popular. Los grupos organizados comunicaban que *CENTROAMERICA ES TIERRA DE LIBERACIÓN. LUGAR DE ENCUENTRO CON DIOS*. Justificaban así la necesidad del alzamiento popular para acabar con la tiranía y la barbarie:

Es aquí también donde descubrimos la presencia de Herodes, que, a pesar de sus palabras a los magos del mundo, en realidad busca al niño que nace para matarlo. Hoy Herodes es la administración norteamericana de Reagan. Cuanto más crecen nuestros pueblos en conciencia y organización popular, el proyecto de dominación imperialista despierta sus instituciones de muerte, como un Dios-Moloc que necesita de más muertes para sobrevivir.⁴⁵⁶

El caso del genocidio en Guatemala era parte de las preocupaciones más grandes que tenían los religiosos en la región ante una brutal violencia que no cesaba. Además Ríos Montt había lanzado una guerra contra las comunidades campesinas entre las que se encontraban muchos religiosos comprometidos con la opción preferencial por los pobres en una mezcla de cruzada religiosa anti comunista, racismo y neocolonialismo: “qué credibilidad puede tener el discurso demagógico de Ríos Montt (con aurea combinada de pastor apocalíptico, personalismo individualizante, y moralización descarnada?) qué decir de la tranquilidad urbana al lado de la aterrorizada población rural mayoritaria (...) se está cometiendo un brutal etnocidio”.⁴⁵⁷ En esa línea el boletín denunciaba la hipocresía de la administración Reagan en su apoyo al gobierno de Ríos Montt, además de todas las sospechas que sabían de los ataques desde Honduras hacia Nicaragua.⁴⁵⁸

⁴⁵⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Carta del secretariado cristiano de solidaridad Oscar Arnulfo Romero. Número 36. Octubre, 1982. 9. Este número del Boletín también reproduce artículos sobre la violación de los Derechos Humanos en Guatemala después del golpe de Estado de Ríos Montt y los asesinatos políticos en Chile.

⁴⁵⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Guatemala, ¿paz o miedo? Número 37. diciembre, 1982. 2.

⁴⁵⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Los Derechos Humanos peor que nunca. Número 37. diciembre, 1982. 13.

Hacia la primera mitad de 1983 la discusión se centraba en la visita de Juan Pablo II a la región centroamericana en medio de convulsiones políticas y tensiones religiosas. Para los religiosos críticos del momento, esta visita representaba un momento muy delicado para la IC, para quien representaba un reto lograr construir a partir de este año un proyecto de paz duradero que también resolviese las contradicciones estructurales de los países involucrados.⁴⁵⁹ Para ello se dieron una serie de reuniones de obispos de América Central, con sede en San José, entre el 22 y 24 de noviembre de 1982, quienes decían: “la raíz de los actuales conflictos son los egoísmos e injusticias acumuladas. Pero si cuantificamos mínimamente los resultados de la injusticia, el cuadro es verdaderamente aterrador. En C.A. han muerto en el último año alrededor de 100.000 personas, la inmensa mayoría de ellos campesinos, indígenas y obreros”⁴⁶⁰.

La primera visita de Juan Pablo II a Centroamérica generaba sentimientos encontrados. La mayor parte de sacerdotes eran optimistas de la llegada del sumo pontífice a la región, mientras un sector importante también asumía posiciones críticas frente a la pasividad de las autoridades del Vaticano para enfrentar el periodo de guerra, masacres, torturas y toda violación de Derechos Humanos que se estaba dando en nuestros países producto de un enfrentamiento que significaba una disputa entre el pueblo oprimido y su gobierno, entre sublevados y dictaduras. Los responsables del Boletín a lo largo de sus publicaciones tenían claro que el gran perdedor de estos conflictos era el pueblo pobre, los marginados y excluidos del sistema. Desde El Salvador señalaban *pido a las autoridades que en nuestro país ya no sigan reprimiendo al pueblo, que respeten la vida y los derechos de los pobres, que promuevan la justicia social, que se abra a un diálogo sincero para conseguir la reconciliación.*⁴⁶¹ Para mucho religioso crítico a la situación dominante y oficial que se vivía, los pobres de nuestros países necesitaban mucho más que palabras, lo que requerían es cambiar radicalmente su realidad de extrema miseria. Así lo dejó claro una religiosa salvadoreña:

⁴⁵⁹ Boletín Iglesia Solidaria. El pueblo espera con alegría pascual. Número 38. febrero, 1983. 2.

⁴⁶⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Reunión de obispos de Centroamérica y Panamá. Número 38. febrero, 1983. 2.

⁴⁶¹ Boletín Iglesia Solidaria. Carta de las Comunidades de Base en El Salvador a Juan Pablo II. Número 38. febrero, 1983. 4.

En El Salvador, más de la mitad son campesinos, San Salvador tiene poco más del diez por ciento de la población del país, y más de la mitad viven en mesones o en barrios marginados en la capital. Por lo que dicen los periódicos, los sitios donde estará su santidad no son representativos ni del país ni de la capital. Si se asomara un poquito, ahí no más de donde estará su santidad, hay barrios marginados. Sería precioso, y muy evangélico, que rompiera el protocolo y la seguridad, para acercarse a esos pobres. No tenga miedo, Santidad.

Finalmente la religiosa señala que la visita será comandada y acompañada por un montón de privilegiados, las autoridades, la jerarquía, políticos, militares, religiosos, todos privilegiados. Advierte que esa no es la realidad de los pueblos centroamericanos: *los marginados de todo, los campesinos, los de las champas, los pobres, quedarán con su Santidad, también marginados.*⁴⁶² El panorama guatemalteco era igual o peor, donde se denunciaba que en menos de diez años las cifras alcanzan los ochenta mil asesinatos políticos. Los grandes responsables eran el gobierno y el ejército, rezaba el comunicado, entre otros actores externos claves para este etnocidio indígena, contra el pobre, contra el campesino: “que el gobierno de los Estados Unidos de América es culpable de los crímenes antes dichos, por su injerencia determinante en los asuntos de Guatemala, y los gobiernos de Israel, Argentina y Chile, son culpables de complicidad por ayuda y asistencia.”⁴⁶³ Además los religiosos católicos críticos lanzaban una denuncia al cinismo de Ríos Montt quien todas las semanas tenía programas de radio en donde hacía predicaciones dominicales. En la hipocresía del dictador, señalan que lo que buscaba era:

1. Dar la imagen de que su gobierno es honesto y respetuoso de los Derechos Humanos.
2. Presentarse como un mandatario cristiano que gobierna apegado a la voluntad de Dios.
3. Convencer al pueblo de que la represión despiadada que lleva a cabo responde al patrón de un comportamiento divino, en donde el castigo es saludable y necesario para la conversión del hombre descarriado.
4. Atribuir la situación de pobreza e injusticia que padece

⁴⁶² Boletín Iglesia Solidaria. Carta de una religiosa a Juan Pablo II. Número 38. febrero, 1983. 6.

⁴⁶³ Boletín Iglesia Solidaria. Guatemala, el pueblo acusa. Número 38. febrero, 1983. 8. Firma el Tribunal permanente de los Pueblos.

el pueblo a las debilidades, vicios y pecados, tanto personales como de los grupos que están en el poder. 5. Mostrar que la salida a la situación de la injusticia que vive Guatemala está en cambio individual de los guatemaltecos, dejando intocable el sistema de explotación, opresión y marginación. 6. Dar las líneas para el comportamiento de los ciudadanos según el concepto de democracia y libertad manejado desde siglos por la clase dominante.⁴⁶⁴

Este tipo de denuncias también las hacía Paulo Evaristo Arms, reconocido teólogo de la liberación brasileño. Desde el punto de vista de este intelectual cristiano las desapariciones se estaban dando en 27 países de América Latina, donde gobiernos de extrema derecha atacaban civiles, desaparecían niños, secuestraban y torturaban luchadores sociales.⁴⁶⁵ Es así que la llegada de Juan Pablo II a Nicaragua generó todo tipo de reacciones violentas de agrupaciones ultra conservadoras para que el líder de la IC condenara a la Revolución Sandinista y declarara una nueva guerra santa, según plantea el editorial del Boletín. En la prensa comercial se podían observar todo tipo de campos pagados en esa línea. Para ellos, hasta en el mismo Eco Católico se publicaban escritos de católicos muy reaccionarios que protestaban contra el gobierno de Nicaragua, acusándolo de comunista y ateo cuando en la realidad era apenas un *neo capitalismo reformado*, apoyado por feligreses y todo tipo de religiosos cristianos.⁴⁶⁶

⁴⁶⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Qué busca Ríos Montt con sus prédicas. Número 38. febrero, 1983. 8.

⁴⁶⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Hay gobiernos militares que son la encarnación de Hitler. Número 38. Febrero, 1983.

⁴⁶⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Fraternidad y Reconciliación. Número 39. Abril, 1983. 2.

américa latina

ARGENTINA

Cardenal Paulo Evaristo Arns:

«Hay Gobiernos militares que son encarnaciones contemporáneas de Hitler»

● El cardenal ha prologado un informe de CLAMOR sobre los desaparecidos.

En un documento de 416 páginas prologado por el cardenal Arns, arzobispo de Sao Paulo, CLAMOR, (al que hacíamos referencia en el Editorial de nuestro número anterior) el Comité de Defensa de los Derechos del Hombre en el Cono Sur, ha publicado, el pasado día 13, el nombre de 7.291 desaparecidos en Argentina. Nunca se había tenido conocimiento, hasta ahora, de tantos nombres de personas desaparecidas en este país. CLAMOR ha compilado los informes reunidos, en una paciente labor de hormiga, por otras ocho entidades de defensa de los derechos del hombre. Estas entidades son: Abuelas de Plaza de Mayo; Asamblea Permanente por los Derechos Humanos, Centro de Estudios Legales y Sociales; Familiares de Desaparecidos y Detenidos por Razones Políticas; Liga Argentina por los Derechos Humanos; Madres de Plaza de Mayo; Movimiento Ecueménico por Derechos Humanos; Servicio Paz y Justicia para América Latina.

CON LA FRIALDAD DE LOS DATOS

Sobre todo, CLAMOR ha recibido y sistematizado —al término de investigaciones que han durado dos años y medio— innumerables testimonios personales provenientes del vecino Brasil. A pesar de este inmenso trabajo, se está lejos de conocer la identidad de todos los desaparecidos. Según uno de los autores de esta compilación sistemática, es preciso multiplicar por dos o por tres la cifra 7.291 para obtener el número real de desaparecidos. Según esta persona, la mayor parte de los desaparecidos estarían muertos hoy. Se puede dar, como muestra, un ejemplo espantoso: el juez encargado de investigar sobre el cementerio clandestino descubierto cerca de Campo de Mayo, en Buenos Aires, ha rehusado identificar 76 cadáveres, de los cuales tres solamente figuran en la lista que publica CLAMOR ahora. La aparición de este informe coincide con el sexto aniversario de la desaparición de Mauricio López, el 1 de enero de 1977, que trabajaba en la sección «Iglesia y sociedad» del Consejo Ecueménico de las Iglesias y fue rector de la Universidad de San Luis. Era presidente de la Acción Social Ecueménica en América Latina en el momento de su arresto. De los 7.291 desaparecidos reseñados por CLAMOR, el 46 por 100 fueron secuestrados en 1976, el año de la toma del poder de la Junta del general Videla, el 36 por 100 en 1977, y el 11,5 por 100 en 1978. En lo que se refiere a los lugares de

secuestro, el informe da las indicaciones siguientes: 72,8 por 100 en Buenos Aires, 8,7 por 100 en Córdoba, 7,7 por 100 en Tucumán; el 72 por 100 de los desaparecidos eran hombres y el 28 por 100 mujeres. En cuanto a la edad, el 67 por 100 tenía entre 19 y 30 años en el momento de su secuestro y el 24,5 por 100 entre 31 y 50 años; es sorprendente encontrar un 1 por 100 —es decir más de 700— que tenían de 0 (algunos se encontraban todavía en el vientre de su madre) a 12 años y el 4,3 por 100 de 13 a 18 años; 3,2 por 100 tenía entonces más de 50 años.

DESAPARECIDOS DE 27 PAISES

Los desaparecidos no son de nacionalidad argentina solamente. La lista

publicada por CLAMOR indica la nacionalidad de los desaparecidos. Se recuerda que en 1982, Italia se conmovió cuando supo que centenares de desaparecidos tenían la nacionalidad italiana.

¿Pero que se ha hecho para recontrar a los desaparecidos de los 27 países mencionados en la lista de CLAMOR: Alemania, Argentina, Austria, Bolivia, Brasil, Chile, Colombia, Cuba, Ecuador, España, Francia, Guatemala, Gran Bretaña, Irlanda, Israel, Italia, Japón, Líbano, Paraguay, Perú, Polonia, Siria, Suecia, Suiza, Uruguay, Estados Unidos, y Venezuela? Entre los datos sumamente completos que proporciona el informe «Desaparecidos en Argentina» se encuentran entre otras, unas listas de todos los lugares de detención y de tortura y mapas con su situación geográfica.

EL CARDENAL ARNS HABLA DE «ENCARNACIONES CONTEMPORÁNEAS DE HITLER»

Después de haber dado la lista de doce convenciones y declaraciones internacionales, nacidas después del holocausto provocado por los nazis para evitar que no se reproduzca, monseñor Paulo Evaristo Arns comenta: «Reafirmando cínicamente las tradiciones humanitarias, liberales, democráticas y cristianas que han alentado a sus países a firmar tales convenciones, los Gobiernos militares que controlan nuestro país tienen la especialidad de ignorar los compromisos tomados ante las comunidades nacional e internacional, proclamando, a fin de cuentas, que la Doctrina de la Seguridad Nacional es más importante que todo instrumento internacional que mira al respeto y la protección de la persona humana. Los acuerdos internacionales incómodos fueron olvidados y menospreciados por las encarnaciones contemporáneas de Hitler y la historia se repite, de manera consecuente y desgraciada.

Los gobernantes que han abandonado la práctica del Evangelio, los



Cientos de mujeres cuyos hijos han desaparecido, manifestándose ante el Palacio del Congreso de Buenos Aires.

Figura 20: Las dictaduras neo fascistas. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Número 38. Febrero, 1983.

Lejos de idealizar la visita del Papa y hacerle apologías vacías de contenido, muchos religiosos más bien realizaron evaluaciones críticas a su corta visita, señalando por ejemplo que en cada país la visita fue muy apresurada y no se discutieron temas de fondo muy relevantes frente a gobiernos dictatoriales en países en guerra. Por ejemplo, citan que en El Salvador dijo tímidamente “queremos la paz”, en Nicaragua no. Solo en Costa Rica, el país más estable y con una supuesta democracia, la visita fue algo más prolongada, señala el artículo. El otro gran problema que se visualizó fue que el sumo pontífice se reunió solamente con autoridades políticas y económicas de élite, dejando de lado las voces de representantes del pueblo pobre, voces muy relevantes para poder encontrar los caminos hacia la reconciliación. Tampoco se tocaron temas claves como los refugiados, el problema del paramilitarismo, los indígenas en las montañas, etc ⁴⁶⁷.

Lo anteriormente dicho es secundado por otro artículo titulado “Nervios en el Vaticano”, la cual recalca lo polémico, inoportuno e incómodo que ha sido la visita y muchas de las posiciones de la jerarquía eclesial en la región.⁴⁶⁸ En medio de estas disputas político-religiosas, también se informaba de la llegada de la Iglesia de la Unificación a Honduras y varios países de la región. Dicha Iglesia representaba un proyecto político religioso conservador, de derechas y anti comunista. Era dirigida por el empresario Sun Myung Moon, y con el dinero recaudado se dieron la tarea de fundar sectas e iglesias por varios lugares del mundo, acusando a la IC de estar ligada a la izquierda internacional ... *Moon se autoproclama el elegido de Dios, para unir al mundo bajo la bandera de la paz y el anti comunismo.*⁴⁶⁹ La IC de Honduras rápidamente pasó a denunciar a este movimiento, prohibiendo a sus feligreses de participar de lo que consideraban una empresa fraudulenta que negaba a Jesucristo.⁴⁷⁰

⁴⁶⁷ Boletín Iglesia Solidaria. El papa pasó por Centroamérica (carta a las iglesias, UCA, El Salvador). Número 39. Abril, 1983. 3 - 6. El artículo es extenso en explicaciones sobre la historia de la región y la coyuntura actual que se vive.

⁴⁶⁸ Ibid.

⁴⁶⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Iglesia de la Unificación entra a Honduras. Número 39. Abril, 1983. 14.

⁴⁷⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Conferencia episcopal hondureña condena a “Causa Internacional”. Número 41, junio, 1983.

DECLARACION DE LA UPNG -unidad revolucionaria nacional guatemalteca-
EN OCASION DE LA VISITA DEL PAPA A GUATEMALA

Sobre la lucha esperamos que el Papa comprenda lo siguiente:

* Antes de haberse levantado revolucionariamente, el pueblo ha sufrido durante siglos una violencia que la Iglesia misma ha llamado estructural.

* El pueblo de Guatemala, ha sufrido además esa violencia estructural bajo la forma de discriminación étnica; el sujeto de este sufrimiento ha sido la mayoría indígena de Guatemala.

* Los pobres, ladinos e indígenas, han intentado infinidad de veces los caminos pacíficos: la promoción social, la solidaridad reivindicativa en movimientos sindicales industriales y agrarios, la protesta cívica en manifestaciones populares, la participación en procesos electorales.

En todos estos intentos, la población guatemalteca ha sido reprimida, burlada, aplastada por medio de la fuerza, el engaño, el fraude, la persecución, la tortura, el asesinato y la masacre. Nada que conlleve a hacer que el pueblo sea protagonista y artífice de su destino, o forjador de su historia, es permitido por los poderes dominantes.

* El pueblo ha ido alcanzando conciencia de este callejón sin salida, que ya le es insostenible. La fuerza y dinámica de esta conciencia se ha ido traduciendo poco a poco en una fuerte organización popular y revo-

lucionaria, que ahora ya es la única que les da a todos los sectores del pueblo guatemalteco perspectivas de éxito y triunfo, y esperanzas de disponer en su vida de una alternativa futura. Alternativa que no sea fatalmente la continuación del presente, que luce más como un suicidio colectivo en el que los muertos no son únicamente los ametrallados y descuartizados, sino también los quemados con sus viviendas y los que mueren de hambre y miseria a cualquier edad.

* En su justa lucha por la libertad y la justicia, las fuerzas armadas del pueblo, los contingentes de la URNG, no cometen ninguna de las atrocidades que perpetrar a diario y en todo el país las fuerzas represivas.

El pueblo en su lucha no hace desaparecer personas ni familias; no persigue con terror indiscriminado a la población, pretendiendo someterla por el miedo y la humillación, no tortura ni se ensaña con el sufrimiento de los ancianos, mujeres y niños; no destruye la ecología ni la producción con la política de tierra arrasada y la utilización de armas bacteriológicas.

El testimonio directo que puede recibir el Papa Juan Pablo II desvirtuará seguramente las calumnias oficiales que propalan la prensa y los voceros al servicio del gobierno.

Por las normas que el pueblo armado se impone en su lucha, demuestra con sus actos y el sentido de sus acciones que persigue el objetivo de construir una sociedad más justa y más humana.

* Sabemos por experiencia propia que la guerra es horrible, que es cruel, que es inhumana, y no la elevamos a un mito dignificador; la hacemos y la afrontamos como un último recurso de sobrevivencia digna de los intereses y derechos de nuestro pueblo, del respeto a su historia y su cultura, y de su libre voluntad de construir su futuro.

Por todo esto, que inevitablemente le será evidente al Papa Juan Pablo II cuando visite Guatemala, creemos que el pueblo guatemalteco alzado revolucionariamente en armas para luchar por la justicia, por la libertad y la felicidad, tiene pleno derecho a esperar que el Papa Juan Pablo II no lo equipare, a causa de la lucha armada que necesariamente lleva a cabo, con los poderosos y opresores que ejercen la violencia indiscriminada contra seres indefensos y en proporciones masivas; ni con aquellos que han desatado en Guatemala una represión sin límites; ni con los que aplican la tortura con igual cinismo y saña que los verdugos de antaño, cuando atormentaban a los cristianos, culpables únicamente de sustentar una fe y de ser consecuentes en sus actos.



Figura 21: Declaración de la URNG. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Número 39. Abril, 1983.

A nivel nacional, el impacto de la crisis económica era cada vez más severo. Frente a los movimientos de protesta contra el aumento en las tarifas eléctricas el Boletín asumía una posición clara y contundente sobre lo que debía ser la ICCR: “ante esta situación, la Iglesia defiende los derechos de los pueblos y las comunidades a organizarse en organismos intermedios dentro del principio de subsidiaridad para detener la pauperización y promover el bien común. Entre razón y legalidad se decide preferentemente por promover y defender los derechos de los pobres, los marginados y oprimidos”.⁴⁷¹ El problema de la crisis económica, aunado a las nuevas medidas de recortes presupuestarios, que pronto iban a ser llamados como parte del paquete de reformas neoliberales daban más preocupaciones a una ICCR sobre las contradicciones socio económicas de Costa Rica. El comunicado señala:

Los pobres han perdido una vez más. Las seiscientas familias que la semana pasada invadieron tierras de la Compañía Bananera de C.R. en la zona sur del país fueron desalojadas de las fincas ocupadas. ¿Qué será de ellos? Qué seguirá siendo de los miles de costarricenses desplazados del trabajo y sin tierra (...) una vez más el Gobierno claudica frente a los intereses de una transnacional. Se trata de un episodio más de la historia de todos los días: los pobres aunque tengan necesidad y razón para luchar, no tienen derecho, y el gobierno elegido por una mayoría gobierna para unos pocos (...) todos contra los pobres. es esta subversión de la justicia y el derecho diaria, estructural y violenta, la que se conoce científicamente como lucha de clases. La violencia y la lucha no la inventan los campesinos, como tampoco la inventó Marx.⁴⁷²

⁴⁷¹ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos tenemos otro magisterio. Número 42, julio de 1983. 2. Dicho número también informaba sobre la situación crítica de Nicaragua, de la dictadura en Uruguay y el papel de la conferencia episcopal, además de las resoluciones de la Asamblea del consejo británico de Iglesias en la que participaban sacerdotes latinoamericanos.

⁴⁷² Boletín Iglesia Solidaria. ¿Dónde está la voz de las comunidades y los pastores? Número 43, julio de 1983. En julio de este año se lanzaron dos números del Boletín. 2. Dicho número lanzaba diversos comunicados sobre el genocidio en Guatemala y la persecución contra la IC en este país. Además de un comunicado de religiosos europeos contra el imperialismo de EUA y sus planes de invasión a Nicaragua. Además de escritos de Pedro Casaldáliga respecto a la situación opresiva hacia la IC de Brasil.

La CELAM hacia 1983 realizaba una serie reuniones con el fin de entablar un diálogo entre religiosos y políticos para poder construir un nuevo proyecto de paz.⁴⁷³ Pero para construir la paz a través del diálogo se necesita que las partes tengan acuerdos en promover la justicia social y el respeto a los Derechos Humanos. Construir la paz es clave, pero con niveles de bienestar social óptimos, era la idea que planteaba el escrito “Los cristianos revolucionarios deben cultivar su identidad eclesial”. Ese debía ser además el objetivo con Nicaragua para oponerse fuertemente a la invasión militar de Estados Unidos⁴⁷⁴.

Hacia octubre de 1983 la invasión militar y el sabotaje al gobierno sandinista ya era un hecho, los enfrentamientos se tornaban cada vez más violentos, los ataques terroristas crecían, el hambre también. Es por esto que el movimiento de Iglesia Solidaria hacia un llamado a organizar todo tipo de ayudas a los vecinos del hermano país nicaragüense, ahora agredido directamente por el neocolonialismo del norte.⁴⁷⁵ Otro evento clave en el movimiento de religiosos progresistas se daba en Costa Rica. Era el “Primer coloquio centroamericano Iglesia – Movimiento de trabajadores” el cual tenía como fin organizar en materia política, social y laboral a los trabajadores de la región, donde la participación de líderes sindicalistas era clave para organizar ayudas sociales frente a las guerras y brindar mejor formación política a los obreros⁴⁷⁶.

Mientras la guerra y la invasión imperialista azotaban a Centroamérica, Juan Pablo II lanzaba discursos a favor del cese al fuego: *que las fábricas de la muerte cedan su lugar a los laboratorios de la vida*.⁴⁷⁷ Palabras insuficientes para una serie de países que estaban sometidos al más duro colonialismo de su vecino gigante del norte, quien no solo sometía a estas naciones con duras medidas económicas, sino también los ataca con armas

⁴⁷³ Boletín Iglesia Solidaria. Diálogo para reanudar el camino hacia la reconciliación. Número 44. Agosto de 1983. 12.

⁴⁷⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos revolucionarios deben cultivar su identidad eclesial. Número 45. Setiembre de 1983. 2. Ese era también el enfoque del artículo “Centroamérica: Pacto para la vida del mundo” el cual versaba contra el gobierno de Reagan y sus planes guerreristas. El mismo era firmado por figuras eclesiales norteamericanas y latinas. En esa línea también se publica “Nicaragua: comunicado conjunto de organismos cristianos”. En Panamá además un sector organizado de conservadores lanzaba fuertes críticas a sacerdotes progresistas. Véase “Panamá: preparan nuevas calumnias contra sacerdotes”. 8.

⁴⁷⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Democracia con hambre no funciona señor Reagan. Número 46. Octubre de 1983. 2.

⁴⁷⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Obispos, obreros y sacerdotes se reúnen. Número 46. Octubre de 1983. 8.

⁴⁷⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Que los laboratorios de muerte cedan. Número 47. Noviembre de 1983. 2.

para ejércitos organizados de criminales que defendían a sus élites respectivas que no daban solución concreta a las demandas de los movimientos populares. Con vísperas de ayudar en ese proyecto de pacificación, muchos grupos religiosos de misioneros visitaban estos países con el fin de llevar ayuda y mediar en el conflicto. Les llamaban “Las brigadas de paz mundial”.⁴⁷⁸ Es en esa dirección que el Boletín lanzaba una fuerte crítica al proceso para construir la paz en la región, pues planteaban que desde la visión oficial de los grupos de poder y la IC lo único que se había hecho era palabrerías y discursos:

en Costa Rica para algunos sectores que ostentan el poder político económico y por ende el control de los medios de comunicación social, la palabra paz forma parte del léxico “subversivo” o “comunista”, los M.C.S. y la ideología dominante llevan varios años impulsando en el país una campaña que multiplica su intensidad hoy, tendiente a que la población costarricense se considere enmarcada en una isla de paz, un país ajeno a Centroamérica.⁴⁷⁹

Es de esa forma que mientras los grupos de poder en la región, la burguesía, los terratenientes, la jerarquía eclesial, los grandes empresarios y otros constantemente hablaban de la necesidad de construir la paz y acabar con el enfrentamiento militar, en concreto no se llegaba a nada. Por el contrario, desde Estados Unidos el arzobispo de San Francisco John R. Quinn denunciaba los brutales niveles de violencia y persecución que estaba sufriendo la IC en el continente, como nunca antes se había visto en la historia. Señalaba por ejemplo que en El Salvador habían muerto más de 16 sacerdotes asesinados, en Guatemala más de doce, y además miles de civiles asesinados, otros miles heridos, etc.⁴⁸⁰ Por lo anterior y otros hechos graves como la invasión a Nicaragua, un sector muy relevante de la IC de EUA se oponía por completo al gobierno de Ronald Reagan y se ponían a disposición de construir mesas de diálogo entre las partes, y así lo dejaban externado en sus publicaciones.⁴⁸¹

⁴⁷⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Testigos de la paz, un movimiento norteamericano que se toma en serio la guerra. Número 47. Noviembre de 1983. 4.

⁴⁷⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Conversión a la paz. Número 48. Febrero de 1984. 2.

⁴⁸⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Carta pastoral sobre Centroamérica. Número 48. Febrero de 1984.3. más adelante se publica un extenso análisis del arzobispo James A. Hickey a nombre de la conferencia católica de Estados Unidos, delante de la comisión nacional sobre política de EUA. Páginas 9 -13.

⁴⁸¹ Boletín Iglesia Solidaria. Resoluciones del Consejo Nacional de Iglesias de Estados Unidos, diciembre 1983. Número 48. Febrero de 1984.6.

Esa misma disposición a construir un verdadero proyecto de paz pero desde la raíz con un plan de justicia social lo externaba la orden religiosa de Los Carmelitas.⁴⁸² También este era el enfoque de lo que planteaba el importante teólogo Pedro Casaldáliga a quien el Boletín le publicaba sus artículos. En este caso señalaba: *no tengamos miedo a la libertad, ni a las revoluciones verdaderamente populares. No tengamos miedo a la historia que camina, porque la lleva el espíritu aquel que hace nuevas todas las cosas.*⁴⁸³ En esa línea, el Boletín informaba sobre la continua violencia y represión policial contra los pobres del país costarricense en la zona sur, en Coto Brus donde en un desalojo contra un precario murió un campesino y quedaron diez heridos. Allí mismo en aduanas de Peñas Blancas, un grupo de religiosos fueron investigados por supuestamente cargar materiales subversivos y de propaganda izquierdista. Por último se denunciaba el operativo policial alrededor de la catedral metropolitana de San José por la celebración de la misma del cuarto aniversario del martirio de monseñor Romero, misa que finalmente no pudo desarrollarse. La denuncia incluye que es el periódico La Nación quien ha orquestado con más fuerza la acusación de *servidores del eje Moscú – La Habana* a simples ciudadanos críticos, incluidos miembros de la ICCR.⁴⁸⁴

Desde San Isidro de El General el obispo y un grupo de religiosos comunicaban sus posiciones frente al conflicto social de la zona: *para iluminar sobre una realidad humana y de injusticia social como la que se está viviendo en la Hacienda las Alturas de Cotón en el cantón de Coto Brus.* Posteriormente indican ...

1. Que las invasiones de tierra que se han producido recientemente por parte de grupos de campesinos, son un signo evidente de que hay una mala distribución de tierra en el país.

⁴⁸² Boletín Iglesia Solidaria. Declaración de los Carmelitas sobre la promoción de la justicia y la paz. Número 48. Febrero de 1984. 7.

⁴⁸³ Boletín Iglesia Solidaria. Todos debemos compartir la cruz de los pobres. Número 48. Febrero de 1984. 8.

⁴⁸⁴ Boletín Iglesia Solidaria. De las alturas de Cotón a la catedral Metropolitana, pasando por Peñas Blancas. Número 49. marzo de 1984. 2.

2. Consideramos que la existencia de ese latifundio en manos de una poderosa compañía y el apoyo que parece tener de parte de algunos elementos del gobierno, agrava más aun la situación económica y social del campesinado.⁴⁸⁵

El extenso comunicado además explica el problema de la propiedad privada cuando es mal repartida y genera latifundio por una parte y miseria en otra. Fuertemente influenciados por los acuerdos que se tomaron en la conferencia episcopal de Puebla 1979, denuncian la explotación y la marginalidad en que viven millones de campesinos por toda América Latina, un problema estructural que solo podría resolverse con una repartición mas justa de riqueza y recursos.⁴⁸⁶ Esta cruda realidad es lo que desde la TL se lee como “un pueblo que vive crucificado”, en penitencia y sufrimiento.⁴⁸⁷ Desde un congreso de teología en México se expresaba:

denunciamos las cruces y los sufrimientos que algunos poderosos imponen a muchos débiles y humildes. Condenamos la violación frecuente de los derechos individuales y colectivos. Repudiamos la violencia que se comete contra personas y grupos humanos como los indígenas, campesinos, obreros, mujeres y niños. Porque Dios no quiere el sufrimiento de sus hijos, porque la injusticia va contra la cruz, ya que el crucificado es la fuente de toda justicia.⁴⁸⁸

En la misma línea, el Boletín comunicaba sus acuerdos con otras posiciones como los Claretianos, quienes desde Panamá tuvieron un encuentro con más de 85 misioneros que indicaban trabajar *por el Dios de la vida, contra los poderes de la muerte*.⁴⁸⁹ Esta clara influencia de la TL en estos religiosos es lo que luego el Boletín va a salir a defender ante los constantes ataques de la prensa costarricense de acusar a religiosos de

⁴⁸⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Declaración conjunta del obispo y el clero de la diócesis de San Isidro. Número 49. marzo de 1984. 4. Firma el obispo y catorce sacerdotes.

⁴⁸⁶ El documento de Puebla puede consultarse completo en diversas ediciones que circularon durante los años ochenta. Véase: CELAM. Documentos aprobados de Puebla. La evangelización en el presente y futuro de América Latina. Librería Parroquial. Ciudad de México. 1984.

⁴⁸⁷ Esto es lo que explica un comunicado desde México. Mensaje a los hombres que viven crucificados. Congreso de la teología de la cruz, México.

⁴⁸⁸ Ibid. 8.

⁴⁸⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Optamos por el Dios de la vida. Número 49. marzo de 1984. 10. El escrito es del teólogo Teófilo Cabestrero.

ser comunistas. Lo que consideran un escándalo de la prensa local se debe a los comunicados oficiales del cardenal Josep Ratzinger: *en nuestro medio es muy usual descalificar al contrario con un vocablo que se escupe como epíteto de impureza semejante al leproso del tiempo de Jesús o al de bruja de la triste época inquisitorial: nos referimos a comunista.*

También denuncian que se descalifica y generaliza como negativo otros nombres como “iglesia popular” o “teología de la liberación” sin explicar a los lectores realmente que existe detrás de estos movimientos y corrientes de pensamiento...” denunciamos el que se intente silenciar con prohibiciones, presiones o descalificaciones a los teólogos dentro de la Iglesia. Recordamos a científicos y filósofos que fueron silenciados hace siglos por una teología y un magisterio que malinterpretaron sus funciones”.

Luego indica que *Congar, Rahner, Chenu, Lubac supieron callar y esperar* dejando claro que la TL debe continuar sus labores de denuncia y defensa de los explotados, los indigentes y pobres.⁴⁹⁰ El escrito deja claro a los cristianos que no deben dejarse manipular por sectores ultraconservadores que se ubican del lado de los poderosos. Ante dicha presión que algunos teólogos tuvieron reaccionando a los escritos de Ratzinger, este tuvo que emitir otro comunicado de precisiones. Según este la TL tiene varias ramas y posicionamientos, no es una sola. Por lo tanto, *no se puede condenar al movimiento como si fuera un solo bloque.* Indicaba que “solo el movimiento extremo, que no solo se inspira sino que adopta los análisis y medios del marxismo, sobre todo la lucha de clases, y que disuelve a la iglesia en una comunidad popular sin conexión con la jerarquía y los sucesores de los apóstoles, solo esa línea es herética y condenable”. Todo esto como resultado de las reuniones en que participó con otros religiosos en Bogotá, Colombia.⁴⁹¹

El debate continuó por semanas, otro que salió en defensa de la TL y sus principales ideólogos fue Karl Rahner antes de su muerte.⁴⁹² Otro voto de apoyo a la TL podía verse en el escrito “teología de la liberación, liberación de la teología” del obispo auxiliar de

⁴⁹⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Teología de la Liberación. Número 50. Abril de 1984. 2.

⁴⁹¹ Boletín Iglesia Solidaria. Precisiones del cardenal Ratzinger sobre la Teología de la Liberación. Número 50. Abril de 1984. 2.

⁴⁹² Véase su artículo “La teología de Gustavo Gutiérrez, del todo ortodoxa”. 5.

Madrid, Alberto Iniesta. Este señala: “si la teología burguesa, de origen y talante predominantemente europeos, ha secuestrado a Cristo, a la iglesia y a la misma teología, la teología de la liberación podría ser, así la liberación de la teología, y la recuperación para los pobres, de Cristo y de la iglesia”.⁴⁹³ De manera tal que el debate sobre la resolución de los problemas en el mundo terrenal pasaba por una reflexión teológica que marcara las posiciones políticas de la ICCR y en general del catolicismo mundial. El Boletín dejaba claro que, si las élites socio económicas de la región tenían su proyecto de reconciliación y paz, la iglesia popular por su parte debía construir posicionamientos y propuestas alternativas.⁴⁹⁴

En Costa Rica la huelga bananera de 1984 entraba en su fase más crítica y la prensa religiosa informaba sobre la brutal represión policial, los heridos e incluso muertos producto de los choques entre las fuerzas del orden y el movimiento social. Al respecto se señala que

en el funeral de don Luis, según consignaron los periódicos, se aprovechó para que algunos hablaran contra la huelga, esa herramienta de lucha de los trabajadores frente a los poderosos. Y se aprovecharon, según esas informaciones, para tratar de convencer al pueblo de que era a los comunistas, es decir a los impuros, a los destructivos a quienes convenia esa lucha. La lucha que de manera pacífica llevó hasta el final el mismo cuyas obras fúnebres se celebraban.⁴⁹⁵

A más de un mes de iniciado dicho conflicto, con decenas de heridos y dos muertos. monseñor Arrieta fue presionado para que lanzara un comunicado al respecto. En el mismo plantea con bastante timidez la necesidad de que las partes se sienten a negociar un acuerdo a través del diálogo. Sin embargo, en el comunicado se evita señalar las

⁴⁹³ Boletín Iglesia Solidaria. Teología de la liberación, liberación de la teología. Número 50. Abril de 1984. 7.

⁴⁹⁴ Boletín Iglesia Solidaria. La paz si, pero no como la da el mundo. Número 51. Mayo de 1984. 2. Esa posición también la externaba un amplio artículo de los jesuitas nicaragüenses. Véase: Declaración de los jesuitas en Nicaragua. 3. Textos en la misma línea temática se publicaban desde México, Colombia, y Brasil, respecto a la necesidad de un proyecto de reconciliación que respete los Derechos Humanos de los más pobres.

⁴⁹⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Luis Rosales, presente. Número 52. Agosto de 1984. 2. Rosales fue un campesino en pie de protesta, quien fue acribillado por la policía costarricense.

causas principales del conflicto, evita hacer referencias a los responsables de la violencia y hace un llamado a la cordura y la paz.⁴⁹⁶ La ICCR tenía muy clara, por lo menos su sector más combativo, que ante el problema de la pobreza y la desigualdad, la caridad y beneficencia eran insuficientes. Las soluciones tenían que ser de carácter político, estatal, estructural – económico: *para los que tienen hambre ya no alcanzan las simples limosnas*. Además, se planteaba que muchos religiosos *citando a Santo Tomas de Aquino, defienden que en caso de extrema necesidad, los hambrientos pueden apropiarse de los bienes ajenos*.⁴⁹⁷

Es por ello que, ante el escueto comunicado de la jerarquía católica costarricense, un grupo de quince sacerdotes (no indican los nombres) lanzaba un comunicado de protesta ante la Asamblea Legislativa, mucho más analítico, amplio y elaborado que el de monseñor Arrieta. En este dejan escrito con claridad su apoyo al derecho de protesta, de organización, de huelga y paro laboral. Citan “nosotros, siguiendo la opción preferencial por los pobres (trabajadores, campesino y obreros) nos sentimos obligados a reconocer la justeza de sus demandas”. Y luego concluyen “que vemos en las demandas de los trabajadores bananeros una medida para reducir la brecha social, que es escándalo y contradicción con el ser cristiano.”⁴⁹⁸

⁴⁹⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Declaración de monseñor Arrieta. Número 52. Agosto de 1984. 3. Otro extenso comunicado desde Guatemala también analiza, pero de manera más rigurosa y crítica, el problema de la violencia y la guerra en aquel país. Véase: Para construir la paz. 5. También se publica un manifiesto en defensa de la TL. Véase: Nuevos caminos de la iglesia en peligro.

⁴⁹⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Para los que tienen hambre ya no alcanzan las limosnas. Número 53. Setiembre – octubre, 1984. 3.

⁴⁹⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Intervención en solidaridad con la huelga de palmeros y bananeros del pacífico sur del país. Número 53. Setiembre – octubre, 1984. 3.

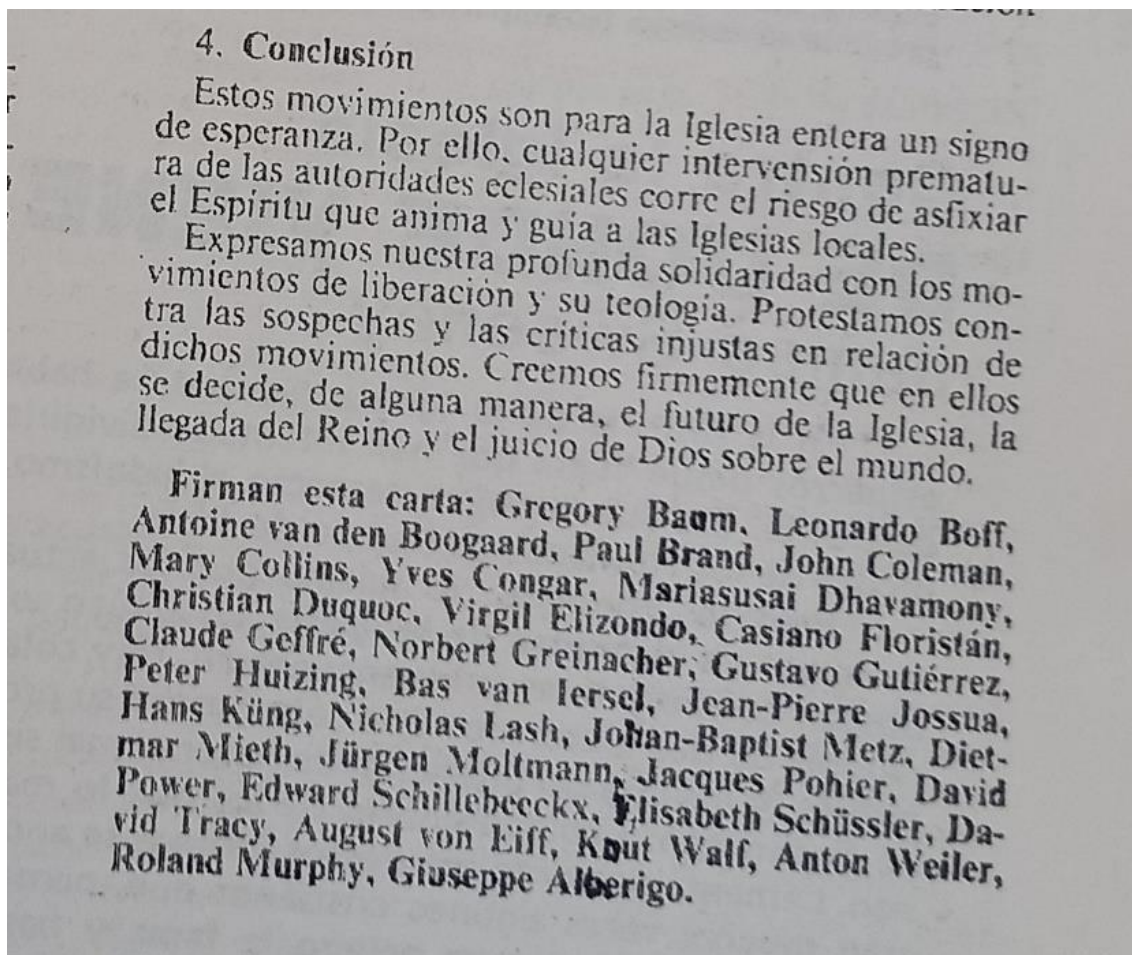


Figura 22: Manifiesto en defensa de la TL. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. No. 52. Agosto de 1984.

El boletín de octubre de 1984 reproduce además un artículo del reconocido teólogo holandés Edward Schillebeeckx, en respuesta a Josep Ratzinger. En este ampliamente explica el por qué le parece que los argumentos de Ratzinger son pobres y mal intencionados, sobre los cuales demuestra poco conocimiento de la realidad latinoamericana: “una animación crítica del magisterio pastoral hubiese sido más deseable, pero nadie tenía necesidad de esta caricatura de la teología de la liberación. Esta caricatura hace injusticia a millones de cristianos que sufren en todo el subcontinente”. Además, el autor lanza una fuerte crítica contra el interrogatorio al que se ha sometido a Leonardo Boff, representando esto un acontecimiento más de una historia de colonización contra el tercer

mundo ... *la viví como la expresión del dolor de la población latinoamericana, que está sufriendo por siglos la dominación de Occidente.*⁴⁹⁹

A mediados de 1985 las noticias nacionales tenían como principal tema la retirada del país de la compañía bananera. *United Brands* se retiraba del sur, la Standard de la zona atlántica. La prensa quiso hacer su interpretación de esto como una consecuencia de los nefastos sindicatos marxistas. Para los religiosos del boletín “los conservadores culparon a los sindicatos comunistas por este retiro, aunque la mismas transnacionales indican que su retiro se debe a una guerra entre sus accionistas, y a PERDIDAS en sus empresas”.⁵⁰⁰ Además “durante todos estos meses la población pasa por una grave crisis y surgen múltiples movimientos de protesta”. Además, luego de las polémicas negociaciones queda claro que “la población manifiesta su inconformidad por un acuerdo que no ha tomado en consideración la opinión de las organizaciones locales”.⁵⁰¹

Los grupos de poder nacionales, los más radicalizados además hacían fuerte crítica a las posiciones de neutralidad del gobierno frente al conflicto centroamericano. El periódico *La Nación* por ejemplo no apoyaba la salida negociada al conflicto en Nicaragua, y apoyaba la invasión directa de los Estados Unidos.⁵⁰² Esta presión de las élites costarricenses se desarrollaban en medio de la grave crisis económica que generaba múltiples protestas sociales y cierres de vías por todo el país, sobre todo por el desempleo, los salarios bajos y la falta de vivienda. Para los religiosos, la salida era la negociación para lograr la paz, y en un proceso de paz lograr la distribución de tierras y riquezas que logren una armonía social con justicia económica.⁵⁰³ El informe de noticias también señalaba *hay problemas de sequía y pérdida de cosechas. Se instala un asentamiento campesino modelo*

⁴⁹⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Una caricatura de la teología de la liberación niega el cristianismo sufriente. Número 53. Setiembre – octubre, 1984. 7-10. Este número también publica amplios escritos desde Perú, Guatemala y Nicaragua sobre las tensiones entre socialismo e iglesia.

⁵⁰⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Síntesis de noticias nacionales. Nueva serie. Número 1. Volumen 1. Abril de 1984. Por diversos motivos económicos y políticos el Boletín no pudo publicarse entre diciembre de 1984, febrero ni marzo de 1985.

⁵⁰¹ Ibid. 2.

⁵⁰² Ibid. 3.

⁵⁰³ Ibid. 3.

*en Bagaces. Se reportan tomas de tierras en Alajuelita y Puntarenas. Hay protesta popular en demanda de mejores salarios.*⁵⁰⁴

De modo tal que como pudimos observar, la crisis económica y la guerra regional generaba un crecimiento fuerte del conflicto social, agudizaba la lucha de clases y los enfrentamientos entre los diversos grupos socio económicos. Este tipo de situaciones también podíamos verlas reflejadas en otras publicaciones más especializadas de intelectuales religiosos del nivel de Pablo Richards o Hugo Assmann, quienes desde un trabajo muy prolífico desde el DEI realizaron publicaciones de análisis de coyuntura regional y nacional aprovechando además para mostrar algunas alternativas que resolvieran tanta violencia y conflicto⁵⁰⁵.

Conclusiones capitulares

Una vez evaluadas las fuentes de revista Senderos, Boletín Iglesia Solidaria y otros escritos que sacerdotes del clero regular publicaron durante estos años, queda demostrada la existencia de una red organizada de religiosos de izquierdas, progresistas,

⁵⁰⁴ Ibid. 4. Este número de publicación también señala el trabajo importante que un grupo de sacerdotes lleva a cabo en reuniones de más de sesenta personas en Heredia, trabajando en la lógica de las comunidades eclesiales de base. 5. Mientras tanto la CELAM tenía fuertes debates sobre el tema de la TL que generó que dos bandos tuvieran una disputa política, ideológica y teórica. 5. Las reuniones de la CELAM se desarrollaron en San José, C.R. entre el 11 y 15 de marzo. Allí fue donde surgieron los debates fuertes entre los diversos grupos políticos. En noticias internacionales se denunciaban las operaciones militares, muchas de ellas por la CIA, de ataques al gobierno sandinista desde Honduras. Otra noticia informaba la manera en que la Orden general de jesuitas había separado a Fernando Cardenal por su puesto en el gobierno revolucionario de Nicaragua. 8. También se señalaba sobre Los Nights of Malta, una orden laica católica, que mandaba millones de dólares a centroamericanos derechistas bajo una supuesta ayuda en servicios médicos. 9.

⁵⁰⁵ Sobre Pablo Richard sus obras fueron de carácter teórico analítico. Las que discuten la situación regional de revolución, dictadura y guerra en Centroamérica, y la cuestión nacional de Costa Rica son: *Iglesia latinoamericana entre el temor y la esperanza: apuntes teológicos para la década de los años 80*. (Bogotá, American Press.1980). *Religión y política en América Central: hacia una nueva interpretación de la religiosidad popular*. (San José, Costa Rica, DEI. 1981). *La iglesia de los pobres en América Central* (coautoría con Guillermo Meléndez), (San José, Costa Rica, DEI. 1984). *La fuerza espiritual de la iglesia de los pobres*. (San José, Costa Rica. DEI, 1987). *La lucha de los dioses: los ídolos de la opresión y la búsqueda del Dios liberador*. (San José, Costa Rica. DEI, 1989). Hugo Assmann. *El juego de los reformismos frente a la revolución en Centroamérica*. (San José, C.R. : DEI. 1981). Hugo Assmann. *Nicaragua triunfa en la alfabetización*. (San José, C.R. : Ministerio de Educación, 1981). Hugo Assmann. *La iglesia electrónica y su impacto en América Latina: invitación a un estudio*. (San José, C.R. DEI, 1988). Hugo Assmann. *Sobre ídolos y sacrificios: René Girard con teólogos de la liberación*. (San José, C.R. : DEI, 1991).

quienes reflejaban el papel intelectual del sacerdote, con pensamiento crítico y enfoque analítico de la realidad. Si E.P. Thompson señalaba sobre el tema de los intelectuales, que la acción política es un imperativo moral,⁵⁰⁶ los intelectuales religiosos que hemos estudiado lo tenían bien claro. La discusión y acción política era la única manera de transformar la sociedad.⁵⁰⁷ Por eso llevaron a cabo publicaciones de discusión y difusión de información alternativos a la prensa oficial del país, y a la prensa religiosa tradicional de la nación. Incluso los intelectuales de más alto nivel, quienes incluso ocuparon cargos en la academia universitaria, publicaron sus libros especializados, donde externaban sus posiciones y preocupaciones sobre la coyuntura problemática de los años ochenta.⁵⁰⁸

Si teóricos marxistas como Thompson veían el socialismo humanista como la construcción de una economía moral,⁵⁰⁹ donde los seres humanos convivieran en armonía desde un fundamento de justicia social, apoyo mutuo y respeto por el prójimo y el medio ambiente, la TL también pensaba en la construcción de este tipo de proyecto. Este paralelismo nos permite ver el por qué tanto teólogo progresista estaba leyendo constantemente a Ernst Bloch, Herbert Marcuse o Walter Benjamin. Las referencias bibliográficas de nuestras fuentes demuestran esa circulación de saberes, esos intercambios intelectuales y las fuentes y fundamentos que inspiraban a los sacerdotes costarricenses. Por lo cual en

⁵⁰⁶ E.P. Thompson. *Democracia y socialismo*. (edición crítica de Alejandro Estrella). México. UAM. Unidad Cuajimalpa. 2017. Thompson plantea que el papel del intelectual es mover a la clase trabajadora hacia la acción política. Véase la página 87 -88.

⁵⁰⁷ Intelectuales marxistas como Thompson tuvieron una formación religiosa metodista, pero como tradición religiosa inconformista donde Cristo es visto como un abogado misericordioso de los desfavorecidos. Solo así se logra la salvación, la redención del sufrimiento. Esta idea se encuentra en el mismo libro. 27-28. Thompson creía fielmente que la herramienta religiosa podía ser un elemento clave en la construcción de una sociedad alternativa, socialista y humanista. Pero no en la forma de las sectas autoritarias de los partidos comunistas dogmáticos, con los que rompe en 1956, sino como espacios de reflexión crítica, en libertad y en armonía con la diversidad de ideas. léase en este libro el ensayo El Socialismo y los Intelectuales.

⁵⁰⁸ La cuestión clave acá es lograr investigar la formación teológica de los sacerdotes, cuestión que generó la Huelga del ITAC en 1978, de lo cual hay poca información escrita al respecto.

⁵⁰⁹ Ibid, 50. Thompson por ejemplo estudió a William Morris y el fabianismo (1875-1896), William Blake y su relación con los puritanos (1795-1827). También estudió otros grupos como los diggers y el papel de Gerard Winstanley con sus posiciones pre comunistas y cristianas alrededor de 1660-1967. Estos temas los estudió bien Christopher Hill, Rodney Hilton y John Gurney. Entre los temas también se puede encontrar el caso del movimiento de protesta inglés del teólogo John Wycliffe, quien era muy crítico a la jerarquía católica, apoyaba a los campesinos y buscaba la justicia social, entre 1350 y 1384. El caso del movimiento anabaptista en Alemania en 1525 liderado por Thomas Muntzer, o el caso de Wilhelm Weitling hacia 1860.

nuestro país sí existieron sacerdotes leyendo teoría crítica, sí tuvimos religiosos abiertamente de izquierdas que leían TL, defendían este enfoque y se planteaban como representantes de la misma.

Se puede observar que efectivamente un sector de la ICCR estaba leyendo temáticas, problemáticas y teoría importante de los teólogos de la liberación latinoamericanos y europeos. Recibían y analizaban todo tipo de publicaciones de los representantes de la TL, cuestión que demuestra no solo la existencia de circulación de saberes e intercambio de capital cultural entre intelectuales religiosos, sino además que un pequeño grupo de la ICCR sí estaba estudiando esta corriente de pensamiento a pesar de que en apariencia para nuestro país y su jerarquía eclesial, dicha corriente pudiese ser rechazada entre los religiosos sin ameritar siquiera ser leída y discutida en los seminarios de formación de los futuros sacerdotes.

La TL representa así una opción religiosa para el proletariado, el pobre, el excluido. Es una alternativa espiritual y religiosa para el esclavo sometido a un sistema de explotación y miseria en un planeta que tiene sobradas capacidades para satisfacer las necesidades básicas de su población. Lo absurdo e irracional es que la pobreza es producto de un sistema que padece una pésima distribución y ello ha sido históricamente denunciado por la TL durante más de cincuenta años.

Dentro del trabajo de estos religiosos intelectuales, la TL pretende visibilizar los conflictos, tensiones y disputas político-sociales en vez de ocultarlos o minimizarlos. Para ello usan palabras claves que lejos de normalizar las injusticias y desigualdades, las denuncia. Por esto es una teoría de la acción, porque pretenden resolver dichos problemas estructurales lejos de aliviarlos con caridad cristiana o la beneficencia, o también hacer una interpretación teológica que busca romantizar la pobreza y al pobre. Es por eso que la TL es una crítica a la filantropía cristiana y dialoga e intercambia ideas a nivel regional para construir alternativas a esos idearios. En esa perspectiva deja claro que desarrolla diálogos de resistencia sur – sur.⁵¹⁰ Por ello la TL tiene cuestiones muy claras: es inter-

⁵¹⁰ Recordemos que además la teología revolucionaria también se desarrolló en otras latitudes del planeta, es el caso del Medio Oriente, el caso de Siria, Afganistán, Palestina o Irán son los más significativos, donde

nacionalista, dialógica y crítica. La circulación de saberes e ideas es clave para su desarrollo en América Latina, entre muchos de sus países e incluso en intercambios intelectuales con teólogos alemanes, franceses, españoles e italianos principalmente.

La TL tiene claro que los grupos de poder de la burguesía a la que se enfrentan, incluidas las jerarquías eclesiales desarrollan muy bien ingeniosos sistemas de dominación política, control social y sometimiento cultural. Tanto a través de sistemas políticos dictatoriales, con mayores dosis de represión, agresiones y violencia como en el modelo democrático de sociedad, donde también se apela a la violencia estructural, represiva y la manipulación psicológica. Por esto es que, en su trabajo intelectual, los religiosos analizados pretenden aclarar mejor el concepto que debemos tener de lucha social, comunismo, justicia, igualdad, revolución política e incluso el concepto mismo de emancipación o liberación. Por lo que el trabajo de prensa que vimos es una acción de re educación política con los feligreses, con los sectores populares y esto parte del uso de las palabras, del lenguaje, de re semantizar las palabras claves del uso político cotidiano.

Para los religiosos estudiados representar el mundo de manera dicotómica y simplista entre una lucha del bien y el mal, del occidente cristiano y el oriente ateo, fue una estrategia clave que la jerarquía eclesial conservadora utilizó para amedrentar a sus fieles y demostrarle qué era lo correcto, lo bueno, lo racional, y lo necesario para mejorar el mundo. Lejos de esto, la prensa alternativa estudiaba hacía análisis a profundidad que buscaran la comprensión de lo que pasaba, tomando en cuenta las causas de los conflictos, los actores principales involucrados, los bandos enfrentados y las consecuencias a lo que llevan dichas disputas. Para esto también fue muy relevante el colocar en dicha prensa imágenes, fotos y publicidad que fuese sugestiva para la población. Si los grandes intelectuales del siglo XX planteaban que la Historia debía ser la ciencia del contexto, los líderes

movimientos políticos de izquierdas realizaron dialogo entre el islam y el marxismo para desarrollar sus postulados. Véase: Nilesh Saran. La Teología de la Liberación en América Latina y en Irán: un verdadero proyecto transglobal y transmoderno. (España. Revista Iberoamericana. XVIII. 68. 2018). También al respecto pueden consultarse las obras del especialista Maxime Rodinson. Posteriormente se le ha llamado a estos enfoques teologías del sur.

religiosos que hemos investigado, tenían claro la importancia de analizar el pasado para lograr concientizar a los ciudadanos del presente.⁵¹¹

⁵¹¹ Thompson. Op cit. 82.

Capítulo 3
Curas y feligreses juntos frente a la revolución social y la subversión del orden:
la paz y la violencia en el reino de Dios, 1985-1991.

Introducción

Cuando la clase popular tome el poder, gracias a la colaboración de todos los revolucionarios, nuestro pueblo discutirá sobre su orientación religiosa. El ejemplo de Polonia nos muestra que se puede construir el socialismo sin destruir lo esencial que hay en el cristianismo. Como decía un sacerdote polaco: “los cristianos tenemos la obligación de contribuir a la construcción del Estado socialista siempre y cuando se nos permita adorar a Dios como queremos. Camilo Torres”⁵¹²

En el plano general, a partir de mediados de 1985 se visualizan algunos cambios en el ordenamiento geopolítico mundial, regional y nacional. A inicios de 1985 arrancaba el segundo mandato de Ronald Reagan en Estados Unidos, quien en noviembre de 1984 había arrasado en las elecciones, a partir de su exitosa campaña en la que su carisma por hacer chistes y bromas (con alto grado de prejuicios racistas y clasistas, con una fuerte dosis de anti comunismo, además de su fuerte conservadurismo y contenido religioso) le había generado grandes resultados electorales. En el bando contrario, en 1985 iniciaba el mandato de Mijail Gorbachov, una figura relativamente joven y novedosa en el espectro político soviético, quien buscaba generar cambios en la URSS a partir de políticas de mayor apertura y flexibilidad política y económica en un país aquejado por la burocracia, el autoritarismo y la corrupción. La década de los años ochenta, a la altura de 1985 ponía su vista en dos escenarios principales claves: Centroamérica y el Medio Oriente. Mientras en América del Sur, algunas de las dictaduras militares más criminales empezaban la transición hacia las elecciones políticas, caso de Argentina, Bolivia, Uruguay y Brasil, la guerra, la represión militar, el autoritarismo y la violación de Derechos Humanos en Centroamérica estaba a la orden del día.⁵¹³

⁵¹² Francois Houtard. *El sueño de Camilo*. Op cit. En “Camilo Torres: mensaje a los comunistas”. 97.

⁵¹³ Para más sobre este tema véase: Howard Zinn. *La otra historia de los Estados Unidos: desde 1492 hasta hoy*. (México, Distrito Federal :Siglo Veintiuno Editores,2006). Noam Chomsky y Edward Herman. *Los*

En la región centroamericana, tal y como vimos más arriba, la derecha empresarial, banquera y adinerada mantenía el poder con procesos electorales cuestionados y con ausencia de agrupaciones de izquierda. En 1986 Vinicio Cerezo sería el nuevo presidente de Guatemala, un mandatario que mantendría una ofensiva de mediana intensidad contra la guerrilla de la URNG, movimiento que siguió operando debilitado y reprimido después de los duros años de la dictadura militar entre 1982-1986⁵¹⁴.

Posteriormente, 1984 fue el año de las elecciones en Nicaragua, en las que el FSLN ganaba con bastante amplitud sobre sus rivales, contienda que tuvieron observadores internacionales y se consideraron legítimas, con amplia participación ciudadana. Sin embargo, el gobierno de Ronald Reagan, con la intención de continuar su acoso y cerco sobre el gobierno, acusándolo de soviético, comunista y ateo no aceptó los resultados finales. Fue así como el bloqueo económico se intensificó, los millones de dólares en financiar la guerra crecieron, se patrocinó el crecimiento de iglesias neopentecostales y la guerra recrudesció la violencia. Ese mismo año las elecciones le daban el triunfo a Napoleón Duarte en El Salvador, del partido Democracia Cristiana, un movimiento de derecha moderada en comparación con el partido ARENA, acusado de graves violaciones de Derechos Humanos.

guardianes de la libertad. Propaganda, desinformación y consenso en los medios de comunicación de masas. (Barcelona, Editorial Crítica. 2001). Noam Chomsky. *El nuevo orden mundial (y el viejo)*. (Barcelona, editorial Crítica. 2002) Walter Lafeber. *Inevitable Revolutions*. Op cit. Puede verse el documental: Peter Raymont. "The world stopped watching". Canadá. Harold Crooks productions. 2003. En el mismo el director viaja a Nicaragua en 2003, justo 15 años después de la primera parte del documental llamado "The world is watching" de 1988 (el cual documentaba las atrocidades de la guerra entre el gobierno sandinista y las contras financiadas por Ronald Reagan) con el fin de evaluar qué había sucedido con las personas, familias y comunidades más afectadas por la guerra, durante toda ese periodo llamado "la transición hacia la democracia". También puede verse al respecto los documentales producidos por el profesor Jeffrey Gould sobre El Salvador, principalmente "*La palabra en el bosque*" en el que se documenta el papel de las Comunidades Eclesiales de Base y sacerdotes cercanos a la TL en las barriadas más pobres, peligrosas y reprimidas del país. El profesor Gould junto con Carlos Henríquez Consalvi reconstruyen un poco de la historia política de El Salvador entre finales de la década de los setenta e inicios de los ochenta. En este proceso de lucha y resistencia el papel del obispo de San Miguel, José Eduardo Álvarez fue clave para defender a las poblaciones civiles de la brutalidad militar. También sobre El Salvador véase el documental: Marcela Zamora. *Los Ofendidos*. El Salvador – México. El Faro y Kino Glaz producciones. 2016. La misma directora en 2015 había sacado otro documental sobre la violencia en El Salvador posterior a la guerra civil. Véase: *El cuarto de los huesos*. 2015. Sobre Guatemala véase el documental: Uli Stelzner. *La Isla: archivos de una tragedia*. Guatemala - Alemania. 2009.

⁵¹⁴ Edelberto Torres Rivas. *Entre revoluciones y democracia*. México, D.F. : CLACSO, 2015.

En Honduras desde 1982 se celebraban elecciones muy cuestionadas, y en donde las dos agrupaciones representantes de la burguesía, el partido Liberal y el partido Nacional se repartían el poder a su antojo. Nuevamente, en unas elecciones en que la izquierda no fue legalizada para participar, la derecha ganaría las elecciones en 1985, para un nuevo gobierno del partido Liberal de 1986 a 1990 con José Simón Azcona. Y el caso costarricense tendría entre 1985 y 1986 una campaña electoral en el que el discurso de guerra o paz como estrategia para acabar con la confrontación entre capitalismo y comunismo sería central, con un candidato muy religioso, conservador y de derechas, Rafael Ángel Calderón Fournier, más cercano a la posición de Reagan de mantener la guerra contra el comunismo, y por otra parte la figura de Oscar Arias, visto como un social demócrata de centro izquierda que abogaba por una salida pacífica y negociada entre las partes.

A nivel de la cuestión religiosa y lo que atañe a la Iglesia Católica, la disputa entre los diferentes grupos teológicos estaba en uno de sus momentos más tensos de la Guerra Fría. La jerarquía de la Iglesia Católica debía posicionarse respecto al conflicto político del momento, en lo que llama Foucault “el espíritu de la época”, es decir tomar una posición que se pusiese a la altura de la coyuntura de acuerdo a las presiones que realizaba el occidente anti comunista organizado y liderado por Estados Unidos. Para enfrentar estas tensiones y el supuesto peligro de la TL, el papa Juan Pablo II decide realizar una investigación a fondo sobre los teólogos de la liberación, sus posicionamientos y acciones. El documento como resultado de la investigación encabezada por el cardenal Joseph Ratzinger va llevar como título “Sagrada congregación para la doctrina de la Fe” el cual buscaba custodiar y dar recomendación respecto a cómo debía practicarse correctamente la doctrina católica. Si Fernando Ellacuría insistía en que el papel del religioso como intelectual debía ser en tres dimensiones: en la espiritual-religiosa, la activista social y la académica-educativa, estas dos últimas iban a incomodar de diversas maneras a la Curia romana y a ciertas jerarquías eclesiales de la región.⁵¹⁵ Esto es lo que examinaremos en una primera parte a través del Eco Católico y en un segundo momento a través del

⁵¹⁵ Véase al respecto: UCA Editores. Ignacio Ellacuría: veinte años de historia en El Salvador. (Escritos políticos Tomo 1, 2, 3. 1991. San Salvador, Impresión 2005). Jorge Barrientos. Aportes teóricos e intelectuales de Ignacio Ellacuría al movimiento de la Teología de la Liberación. (Revista Estudios, Universidad de Costa Rica. Febrero 2019).

Boletín Iglesia Solidaria y revista Pasos, siguiendo la dinámica de los anteriores capítulos a través de un análisis crítico del discurso en prensa que utilizaron dichos medios.

a. El clero secular y su papel por la paz, la democracia y la reconciliación en Centroamérica.

Para intentar dar respuesta a parte del conflicto que se estaba desarrollando en el mundo y donde la IC seguía dividida entre los grupos más conservadores y los religiosos que planteaban posiciones más radicales. Entre 1985 y 1986 Joseph Ratzinger, con la aprobación de Juan Pablo, II se da la tarea de escribir y publicar algunos de estos documentos en los que de manera directa condena a la TL y llama a sus representantes a abandonar este movimiento, de lo contrario las sanciones serán inevitables. Es de esa manera que, si la IC pretendía ser un actor relevante en lograr procesos de diálogo, mediación, negociación, paz y reconciliación respecto a los conflictos internacionales más problemáticos de ese contexto, debía primeramente tratar de conciliar de la misma forma sus conflictos, tensiones y disputas internas. A la postre tal acción de la jerarquía eclesial del Vaticano generó fuertes críticas, más división y resentimientos entre los religiosos, debido al carácter inquisitorial en el que se actuó contra religiosos identificados con posturas de izquierda. A estos se les acusó de ser ateos, marxistas e incitadores de la revolución violenta, y se les amenazó a continuación con la excomunión, con el castigo moral, espiritual y divino. En uno de los tres documentos firmados por Ratzinger, titulado “Sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación” se señala que

La presente Instrucción tiene un fin más preciso y limitado: atraer la atención de los pastores, de los teólogos y de todos los fieles, sobre las desviaciones y los riesgos de desviación, ruinosos para la fe y para la vida cristiana, que implican ciertas formas de teología de la liberación que recurren, de modo insuficientemente crítico, a conceptos tomados de diversas corrientes del pensamiento marxista.⁵¹⁶

⁵¹⁶ Joseph Ratzinger. *Sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación*. (Dado en Roma, en la Sede de la Congregación para la Doctrina de la Fe, el día 6 de agosto de 1984). Tomado en Enero de 2020 de: http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/index_sp.htm. Ratzinger tanto como el Papa Juan Pablo II fueron muy criticados por su ofensiva contundente contra la TL mientras por otra parte sostenían una gran amistad y relación con movimientos ultra conservadores tales como “Los Legionarios de Cristo”

Y tomando muy en cuenta los antecedentes de lo que había sido la Conferencia Episcopal de Puebla en 1979, en la que a diferencia de Medellín en 1968, los sectores más conservadores habían logrado imponer su hegemonía sancionando verbalmente a la TL, planteaba que

La expresión «teología de la liberación» designa en primer lugar una preocupación privilegiada, generadora del compromiso por la justicia, proyectada sobre los pobres y las víctimas de la opresión. A partir de esta aproximación, se pueden distinguir varias maneras, a menudo inconciliables, de concebir la significación cristiana de la pobreza y el tipo de compromiso por la justicia que ella requiere. Como todo movimiento de ideas, las «teologías de la liberación» encubren posiciones teológicas diversas; sus fronteras doctrinales están mal definidas.⁵¹⁷

Más adelante indica que este movimiento, “bajo el nombre de «teología de la liberación» proponen una interpretación innovadora del contenido de la fe y de la existencia cristiana que se aparta gravemente de la fe de la Iglesia, aún más, que constituye la negación práctica de la misma”. Y luego señala que “préstamos no criticados de la ideología marxista y el recurso a las tesis de una hermenéutica bíblica dominada por el racionalismo son la raíz de la nueva interpretación, que viene a corromper lo que tenía de auténtico el generoso compromiso inicial en favor de los pobres”.

Ratzinger cierra el documento planteando que

La llamada de atención de Pablo VI sigue siendo hoy plenamente actual: a través del marxismo, tal como es vivido concretamente, se pueden distinguir diversos aspectos y diversas cuestiones planteadas a los cristianos para la reflexión y la acción. Sin embargo, «sería ilusorio y peligroso llegar a olvidar el íntimo vínculo que los une radicalmente, aceptar los elementos del análisis

de Marcial Maciel, quienes posteriormente además de sus posiciones políticas radicales en el conservadurismo, fueron acusados de múltiples abusos sexuales, violaciones a niños y jóvenes y lavado de dinero entre otras actividades ilícitas. Véase: Ricardo Melgar. *Los legionarios de Cristo: red pederasta, poder y corporación empresarial transnacional*. (Ciudad de México. Revista IIPSI. Facultad de Psicología. UNMSM. 2012). Sobre algunas posturas de Ratzinger respecto a la política y el Estado véase: Jurgen Habermas y Josep Ratzinger. *Entre razón y religión*. (México. Fondo de cultura económica. 2008).

⁵¹⁷ Ibid.

marxista sin reconocer sus relaciones con la ideología, entrar en la práctica de la lucha de clases y de su interpretación marxista dejando de percibir el tipo de sociedad totalitaria a la cual conduce este proceso». ⁵¹⁸

De manera tal que la IC desde sus altas esferas de poder condenaba al movimiento de la TL, sus pensadores y seguidores señalándoles que seguían una doctrina equivocada y peligrosa, la cual ponía incluso en duda la misma creencia, fidelidad y fe en el cristianismo de sus defensores. La propuesta de que la Iglesia debía defender a los pobres y oprimidos era correcta, así como su crítica al orden establecido por la desigualdad e injusticia creciente. Sin embargo, lo peligroso, según interpretaban ellos, radicaba en que para realizar estos estudios y análisis se usase como fundamento y fuente la doctrina marxista, sus postulados materialistas, su idea de la lucha de clases y su resolución de la violencia armada como método para resolver los mayores problemas de la humanidad. El catolicismo no podía aceptar entonces la idea de una sociedad en la que unos sectores son enemigos de otros, ni la idea de un mundo en el que solo existe la materia concreta visible y tangible, menos aún la idea de un proceso revolucionario para mejorar la calidad de vida de las mayorías. Por el contrario, seguía firme en que el mundo también poseía una dimensión espiritual, celestial y divina, que todos éramos hermanos como hijos de Dios, iguales y semejantes ante este y que las reformas paulatinas, democráticas y en confianza con las autoridades gubernamentales eran el camino hacia el progreso social, acompañado de amor por el prójimo, la beneficencia y la solidaridad con el más necesitado. El documento posteriormente decía que

En este contexto, algunas fórmulas no son neutras, pues conservan la significación que han recibido en la doctrina marxista. «La lucha de clases» es un ejemplo. Esta expresión conserva la interpretación que Marx le dio, y no puede en consecuencia ser considerada como un equivalente, con alcance empírico, de la expresión «conflicto social agudo». Quienes utilizan semejantes fórmulas, pretendiendo sólo mantener algunos elementos del análisis marxista por otra parte, rechazado en su totalidad suscitan por lo menos una grave ambigüedad en el espíritu de sus lectores. Recordemos que el ateísmo y la negación

⁵¹⁸ Ibid.

de la persona humana, de su libertad y de sus derechos, están en el centro de la concepción marxista. Esta contiene pues errores que amenazan directamente las verdades de la fe sobre el destino eterno de las personas ⁵¹⁹.

Sobre el tema de la revolución y la violencia como fin para llegar a la justicia y paz social, es decir para construir una democracia social y económica, y no solamente político electoral, espacio donde se viva con mayor dignidad, Ratzinger señala que

1. Esta concepción totalizante impone su lógica y arrastra las «teologías de la liberación» a aceptar un conjunto de posiciones incompatibles con la visión cristiana del hombre. En efecto, el núcleo ideológico, tomado del marxismo, al cual hace referencia, ejerce la función de un principio determinante. Esta función se le ha dado en virtud de la calificación de científico, es decir, de necesariamente verdadero, que se le ha atribuido. En este núcleo se pueden distinguir varios componentes.

2. En la lógica del pensamiento marxista, «el análisis» no es separable de la praxis y de la concepción de la historia a la cual está unida esta praxis. El análisis es así un instrumento de crítica, y la crítica no es más que un momento de combate revolucionario. Este combate es el de la clase del Proletariado investido de su misión histórica.

En la perspectiva de Ratzinger la teoría de la lucha de clases es inaceptable desde el enfoque de la palabra de Dios que considera a todos los seres humanos como iguales, como hijos de Dios y como hermanos. Contradecir lo anterior es ir en contra de la palabra misma del evangelio. En el enfoque de Ratzinger y Juan Pablo II, llamar a una confrontación entre clases es incitar al odio, a la violencia y a acrecentar el conflicto social, el cual aceptan que existe y que es grave:

6. La ley fundamental de la historia que es la ley de la lucha de clases implica que la sociedad está fundada sobre la violencia. A la violencia que constituye

⁵¹⁹ Ibid. Respecto a las críticas de la ICCR contra el marxismo, el sindicalismo y el socialismo véase: Iván Molina. *Anti comunismo reformista*. Op cit. También puede consultarse: Jorge Barrientos V. *los amigos de Lucifer*. Op cit. específicamente el capítulo dos, el cual trata el tema de la prensa católica y sus posiciones frente a la izquierda política.

la relación de dominación de los ricos sobre los pobres deberá responder la contra-violencia revolucionaria mediante la cual se invertirá esta relación.

10. Pero las «teologías de la liberación», que tienen el mérito de haber valorado los grandes textos de los Profetas y del Evangelio sobre la defensa de los pobres, conducen a un amalgama ruinosa entre el pobre de la Escritura y el proletariado de Marx. Por ello el sentido cristiano del pobre se pervierte y el combate por los derechos de los pobres se transforma en combate de clase en la perspectiva ideológica de la lucha de clases. La Iglesia de los pobres significa así una Iglesia de clase, que ha tomado conciencia de las necesidades de la lucha revolucionaria como etapa hacia la liberación y que celebra esta liberación en su liturgia.

Como parte de las conclusiones del documento, cierra su análisis y su postura en concreto señalando que

La lucha de clases como camino hacia la sociedad sin clases es un mito que impide las reformas y agrava la miseria y las injusticias. Quienes se dejan fascinar por este mito deberían reflexionar sobre las amargas experiencias históricas a las cuales ha conducido. Comprenderán entonces que no se trata de ninguna manera de abandonar un camino eficaz de lucha en favor de los pobres en beneficio de un ideal sin efectos. Se trata, al contrario, de liberarse de un espejismo para apoyarse sobre el Evangelio y su fuerza de realización.⁵²⁰

De manera tal que, de acuerdo con lo anterior, las tensiones a lo interno de la Iglesia eran fuertes, tal y como hemos venido señalando. Sus antecedentes más claros vienen del CV II, lo que vendría a ser novedoso es que la IC misma lo hiciera público, es decir, que las disidencias y disputas eran ya públicas y conocidas por la sociedad civil, y no solamente un problema interno propio de la institución.

La Curia romana misma, a partir de 1985 legitimaba la persecución y censura de la TL, movimiento otrora perseguido y reprimido por las dictaduras militares más crueles de

⁵²⁰ Ibid.

la región, sobre lo que la IC prefería no decir mucho. Ahora también, en este contexto la Iglesia misma llamaba a rechazar esta postura teológica, filosófica y religiosa. Incluso en los países democráticos también se desarrollaban fuertes ataques, persecuciones y censuras contra este movimiento, acusándolo de comunista, ateo, extremista y violento. Se normalizaban así todo tipo de estrategias de represión y control contra el pensamiento católico disidente, en nombre de la democracia y la libertad.

De esa forma el cambio que podíamos observar en términos discursivos y prácticos es que la jerarquía eclesial daba la razón y la luz verde a quienes, durante más de 20 años, desde el fin del Concilio Vaticano II en 1965, venían insistiendo en la supuesta radicalización de un sector de sacerdotes convertidos en comunistas infiltrados, conspiradores contra el sistema e incitadores de la revolución social.⁵²¹

Si bien es cierto la IC llamó a no apoyar a la TL buscando que muchos de sus representantes y seguidores se reencauzaran por el “buen camino de la iglesia”, nunca aprobó que se les persiguiera o violentara a estos de manera represiva, es decir dándoles cárcel, tortura o muerte, pues seguían siendo parte del catolicismo. Sin embargo, su censura hacia la TL sirvió de abono para fomentar más el divisionismo de la IC, las disputas políticas entre religiosos, y la justificación por parte de autoridades gubernamentales en aprobar la condena y denuncia de estos supuestos comunistas infiltrados en la institución. De aquí en adelante lo que tendríamos como escenario en la región era la legitimidad de

⁵²¹ Enrique Dussel señala que, al menos desde 1972 un teólogo colombiano iniciaba la marcha contra la TL en América Latina censurando, persiguiendo y denunciando a sacerdotes de ser comunistas. Tal represión se daba en nombre de la defensa del cristianismo, la democracia y la civilización occidental. Las consecuencias 15 años después eran miles de encarcelados, torturados y asesinados, lo que algunos teólogos llaman el “martirologio latinoamericano”. Para Dussel el número de víctimas cristianas en Latinoamérica entre 1965 y 1985 superaban a los perseguidos cristianos durante el imperio turco Otomano. Dussel defiende asimismo que la TL ha logrado generar gran discusión política disidente y crítica al punto de lograr posteriormente la construcción de nuevas teologías tales como la teología feminista, la teología afrodescendiente o negra y la teología poscolonial. Véase: Enrique Dussel. *Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo*. (Buenos Aires, Editorial Docencia. 2014). También puede verse la entrevista: Enrique Dussel. *La teología de la Liberación hoy*. Programa sacro y profano. Ciudad de México. Estados Unidos de México. 2014. En: <https://www.youtube.com/watch?v=65F-kRrhZr4>

Mientras la jerarquía de la Curia Romana con Juan Pablo II y Josep Ratzinger se obsesionaban con castigar y condenar a la TL, los asesinatos y persecución contra religiosos politizados y defensores de los pobres continuaba por todo América Latina. Tal es el caso del padre Josimo Morais Tavares, asesinado por tarratenientes y ganaderos en Tocantins, en mayo de 1986. Acusado de ser comunista y apoyar las tomas de tierras en la región y denunciar la violación de los derechos de los trabajadores rurales en Brasil.

los sectores eclesiales y autoridades gubernamentales conservadores, las fuerzas más reaccionarias, por censurar, denunciar, condenar, castigar, amonestar, desaprobar, desautorizar y remover a religiosos que fuesen sospechosos de pertenecer a esta corriente de pensamiento. El escenario costarricense no era ajeno a este ambiente de tensión y hostilidad en la institución y en el marco de la política internacional, en una Centroamérica habitada por agresiones militares, escuadrones de la muerte, guerrillas, invasiones de potencias extranjeras, pobreza, hambre y miseria.

En el *Eco Católica* muchas de esas disputas, discusiones y debates salían a la luz pública. Hacia julio de 1985 la tensión entre una Costa Rica que servía de centro de operaciones de las contras al servicio de Estados Unidos, en nombre de una supuesta “neutralidad perpetua” y la Nicaragua sandinista tocaba la sensibilidad de la ICCR. La IC en un artículo llamado “El juicio de la OEA” alzaba la voz contra lo que ellos consideraban crímenes del régimen sandinista contra dos guardias fronterizos costarricenses: *cierto es que los disparos vinieron del E.P.S. Dudoso que estos disparos fueran hechos contra costarricenses por ser costarricenses. La OEA no quiere pleitos, busca una solución pacífica y tratará de convencer a Cota Rica para que todo se solucione de manera pacífica.*⁵²² El tono de denuncia contra los sandinistas caracteriza el artículo, mostrando una vez más la ruptura y disidencia que la ICCR tenía con respecto al gobierno del FSLN, tal y como apuntamos en el capítulo 1, la presencia de religiosos en el proceso revolucionario y gobierno sandinista no era suficiente para mantener simpatías con estos. Este sector de la ICCR simplemente los interpretaba como comunistas y aliados soviéticos, disfrazados de demócratas con buenas intenciones.⁵²³

⁵²² *Eco Católico. El juicio de la OEA.* 14 de julio de 1985.

⁵²³ El sentido crítico de la ICCR, o de al menos el sector que aquí escribe luce por su ausencia en torno a criticar desde una perspectiva estructural la raíz de los principales problemas del país. Un Editorial por ejemplo señala una crítica a los gastos de dineros en las campañas políticas para que los mismos gobernantes sigan en el poder, pero sin señalar idea alguna respecto a las contradicciones económicas del modelo de desarrollo costarricense ni tampoco señala responsables. Como hemos venido diciendo, es característico que sus señalamientos y artículos son escuetos, ambiguos y muy generalizantes en sus opiniones sobre los problemas nacionales. No profundizan ni asumen una posición que los identifique demasiado. Véase: Editorial. *Campaña Política. Eco Católico.* 29 de agosto de 1985. 2.

El año de 1985 también significó un momento de cambio en varios de los actores políticos y sociales más relevantes del momento respecto a los esfuerzos que debían hacerse para lograr un cese al fuego, a las guerras civiles que asolaban la región y a buscar negociaciones efectivas para lograr un proceso de paz que no solamente fuera acabar con la guerra entre los bandos enfrentados, sino pensar y ejecutar acuerdos respecto a cómo reconstruir los países en conflicto, reconciliarlos y darle solución a los graves problemas que generaban la guerra: el imperialismo, la injusticia social, la pobreza económica y cultural, la corrupción y el autoritarismo político, la represión militar, entre otros.

En un artículo editorial del 1 de setiembre de 1985 se señala, en un tono confrontativo y muy crítico con el gobierno sandinista que

sin duda que corren días muy confusos para un pueblo que, como el de Costa Rica, no tiene costumbre de matones ni de guerreristas. Nuestra patria no es una nación que cause problemas a país alguno, menos a Centroamérica. Pero desgraciadamente los problemas de Centroamérica nos afectan, y especialmente los problemas de Nicaragua. Creer que Contadora tiene razón al pensar que los eventos centroamericanos se arreglan si las desavenencias entre Nicaragua y Costa Rica encuentran solución es hacerle el juego a esa política mejicana de oportunismos y a los comandantes que gobiernan Nicaragua. Decididamente no es Costa Rica la que le está haciendo daño a Nicaragua, es Nicaragua quien daña a Costa Rica.⁵²⁴

Seguidamente, apelando al sentido de la supuesta historia de paz, neutralidad, armonía social y estabilidad histórica de nuestra nación, el editorial plantea que

digámoslo de una vez, Costa Rica no tiene territorio que “desmilitarizar” pues jamás ha sido militarizado el suelo nuestro. No es nuestro país el que tiene asesores militares extranjeros, ni aparatos de guerra, ni quien mata a sus vecinos. Así que no es a Costa Rica a quien hay que pedirle acciones por la paz, pues de esas acciones está llena nuestra historia.⁵²⁵

⁵²⁴ Editorial. *Sacerdotes: misión de paz, con la verdad. Eco Católico*. 1 de setiembre de 1985. 2.

⁵²⁵ *Ibid.*

La discusión acalorada se daba en el marco de las posiciones que otros grupos también auto denominados cristianos realizaban en campos pagados de otros periódicos. Para la ICCR responsable del escrito, estos cristianos no eran más que ilusos comunistas infiltrados que si quiera tenían capacidad de entender el conflicto en el que estaban inmersos:

por eso duele que en la misma edición del periódico, en que, campo pagado, unos llamados “Acción Permanente Cristiana por la Paz”, se dan el gusto de decirnos a nosotros los costarricenses que somos zona de conflicto y que desde nuestro país fueron atacados y hechos prisioneros, también, en campo pagado bajo el título de “Cristianos por el Diálogo y la Paz” se invite “a la negociación, al diálogo y al respeto mutuo” para evitar una “confrontación entre los pueblos de Costa Rica y Nicaragua.

De quienes encabezan una presunta lista de más de 200 firmas, solamente nos interesa referirnos al hecho de que varios sacerdotes aceptaron que su nombre apareciera avalando la susodicha publicación. No se dieron cuenta de que formaron parte de una bien orquestada manipulación comunista que necesita de sus nombres para avalar una ofensa a nuestro pacífico pueblo y a su gobierno y un olvido total de la historia reciente en que de hecho, tenemos un agresor de palabra y de muerte en nuestros vecinos del norte sin que se quiera dar la más mínima muestra de humildad o hermandad. El pueblo de Costa Rica no está en conflicto con el de Nicaragua. Es el gobierno de Nicaragua quien golpea.⁵²⁶

Más adelante en abierta referencia y crítica a la TL, a quienes se acusa de ser un movimiento exótico, ajeno y opuesto a las buenas costumbres propias del país, el documento señala que:

tampoco los sacerdotes de la iglesia Católica necesitamos de aliarnos con movimientos extraños y manipuladores para expresar nuestra vocación por la paz. Es dentro de nuestra vocación de servicio y desde el seno de la iglesia que nos

⁵²⁶ Ibid.

urge realizarnos como sacerdotes, que podemos dar la batalla limpia, honesta y diáfana por la justicia, la paz y el amor. Incluso es ya una verdad de perogrullo que las izquierdas de América Latina buscan el refuerzo de las huestes cristianas, usando la infraestructura eclesial para movilizar las masas en nombre de un Cristo en el que no creen. Lo que buscan es un nombre – rostro para engañar incautos e incluso llevar el conflicto al seno mismo de la Iglesia.⁵²⁷

Como pudimos observar, hacia setiembre de 1985 ya la ICCR asumía una posición más clara, frontal y de oposición total al gobierno sandinista y al movimiento de la TL. Llama la atención que este sector eclesial mientras denunciaba la supuesta infiltración de comunistas malintencionados y perversos en la iglesia, en la región y en Nicaragua, todo financiado y auspiciado por la URSS, se silenciaba frente a la invasión estadounidense de varios países de la zona durante la era Reagan. Hacían gala de un silencio sepulcral frente a la invasión de Granada en 1983, frente a la agudización de la invasión hacia Nicaragua luego de la reelección de Daniel Ortega en 1984, financiando los ejércitos de las contras y vendiendo armas no solo a los ejércitos regulares del Estado sino también a movimientos paramilitares de extrema derecha, acusados de graves violaciones a Derechos Humanos, tal y como hemos visto más atrás. En la mayor parte de países latinoamericanos este ambiente de Guerra Fría y anti comunista seguía afectando a miles de religiosos acosados, censurados, reprimidos, torturados y asesinados por los respectivos gobiernos, fuesen democracias electorales o dictaduras militares.

El empuje que desde 1984 Juan Pablo II y Josep Ratzinger empezaban a dar para deslegitimar y atacar a la TL, aunque no aprobaran ni apoyaran acciones violentas contra estos, las terminaron generando de una u otra manera, de manera intencional o no. De la misma manera legitimaron que religiosos denunciaran a sacerdotes teólogos de la liberación o cercanos simpatizantes para que los removieran, y con ello poco a poco fueron contrarrestados y descabezando el proyecto político que las CEB habían venido realizando durante lustros. Parecía que entonces su visión cuadrada y ortodoxa del cristianismo europeo y el desconocimiento del contexto de la región y sus características, problemas y necesidades, con un fuerte tufo anti comunista y anti sindicalista generaba entonces que

⁵²⁷ Ibid.

los grupos terratenientes, reaccionarios y conservadores tuviesen razón, ahora con la aprobación de la jerarquía romana de atacar a estos movimientos sociales acusados de marxistas.

Estos enfrentamientos a lo interno de la IC se iban a recrudecer a partir de la discusión fuerte entre la jerarquía del Vaticano y Leonardo Boff (quien desde febrero de 1982 había tenido ya discusiones con Roma), en la que este último es llamado a explicar los contenidos de su libro “Iglesia, carisma y poder: ensayos sobre eclesiología militante”. En setiembre de 1984 es recibido en el Vaticano por Ratzinger y en 1985 se publican los documentos, para posteriormente ser sancionado él directamente y algunos de los simpatizantes de este grupo. En el caso costarricense parecía entonces que el sector más cercano al Eco Católico tomaba una posición de apoyo al papa Juan Pablo II y a los resultados de las investigaciones de Ratzinger. En estos se dejaba claro que la IC debe tener como prioridad a los pobres, pero que para sacarlos de su condición de exclusión no era necesario apoyarse en la doctrina marxista. En su estudio sobre el libro de Boff este planteaba que la “subversión del significado del texto conciliar sobre la subsistencia de la Iglesia está en la raíz del relativismo eclesiológico de L. Boff antes señalado, en el cual se desarrolla y se explícita un profundo malentendido de la fe católica sobre la Iglesia de Dios en el mundo”. Y cierra diciendo que “al hacer público todo lo anterior, la Congregación se siente también obligada a declarar que las opciones de L. Boff aquí analizadas son tales que ponen en peligro la sana doctrina de la fe, que esta misma Congregación tiene el deber de promover y tutelar”.⁵²⁸

Posteriormente el artículo apuntaba que:

flaco servicio se le hace a la humanidad fortaleciendo a uno de sus enemigos para abatir al otro. La doctrina social de la iglesia y el evangelio son suficientes. No son proclamas ni páginas pagadas sino la conversión del hombre a Cristo, el fortalecimiento de su fe y la acción de amor lo que hará reinar la

⁵²⁸Josep Ratzinger. Notificación sobre el volumen del P. Leonardo Boff, O.F.M. “Iglesia: carisma y poder. Ensayo de eclesiología militantes”. (Roma, en la sede de la Congregación para la Doctrina de la Fe, 11 de marzo de 1985). Véase además: Jorge Barrientos V. El concepto de revolución y liberación en Leonardo Boff. 1980 – 2000. (Universidad de Costa Rica. Revista Estudios, febrero 2023). En este escrito se analizan más a fondo las posiciones políticas de Boff.

justicia, la paz y la dignidad del ser humano. No caigamos tampoco en la ingenuidad de creer que unos cuantos políticos de izquierda o grupos intelectuales en busca del poder, son la voz del pueblo.

En clara referencia a las propuestas planteadas por Juan Pablo II, en las que señalaba que apoyar a los grupos marginados era prioridad pero sin caer en apoyar doctrinas de izquierda, menos marxistas ateos, posteriormente aclaran que

nosotros los sacerdotes por vocación y por fe somos románticos en esta opción preferencial a los pobres y por lo tanto víctimas fáciles de quienes buscan incautos que sirvan de peldaño para ascender a la toma del poder, que como en el caso de Nicaragua siempre será un poder de opresión, dictatorial y enajenador del pensamiento humano.

La disyuntiva del mundo actual no es entre el comunismo y el capitalismo liberal. Hay otra vía que nosotros poseemos: la verdad del evangelio y la autenticidad de nuestra fe. Y desde esa perspectiva no podemos ser débiles ni ante la extrema izquierda ni ante la extrema derecha. Puede ser que este Editorial escandalice, pero no puedo callar. La única fuerza nuestra está en Cristo, sin componendas, sin compañeros de viaje, sin manipulación a la izquierda o a la derecha, con el escudo de la verdad y la espada de la justicia. Fieles a la iglesia.⁵²⁹

De esa forma el Eco Católico anunciaba su compromiso con la paz y los jóvenes, de la mano del ejemplo de Juan Pablo II, externado en las portadas de varias ediciones respecto a las necesidades del nuevo lustro y al periodo electoral en el que Costa Rica y parte de la región se encontraba. La edición del 15 de setiembre, día de la independencia para el país, y en el que todo tipo de narrativas apologéticas de la patria se resaltan contenía una fuerte dosis de debate político sobre la manera correcta en el actuar de un buen cristiano. En su posición frente al proceso electoral indica que

de cara a la política partidista, es muy necesario recordar que son ante todo los laicos quienes deben participar en ella. Sobre los clérigos, el Canon 287 del

⁵²⁹ Ibid. El documento a pesar de ser editorial lo firma Pbro. Armando Alfaro.

código de Derecho Canónico establece lo siguiente: “no han de participar activamente en partidos políticos ni en la dirección de asociaciones sindicales, a no ser que según el juicio de la autoridad eclesiástica competente lo exijan la defensa de los derechos de la iglesia o la promoción del bien común.”⁵³⁰

De esa forma deja claro que lo mejor para un religioso es no participar directamente de agrupaciones que lo comprometan ideológicamente con algún color político. Aunque sí es permitido orientar y guiar mejor la manera en que los ciudadanos pueden interpretar la cuestión político electoral para escoger mejor a quienes gobiernan en las altas esferas del poder. Tales posiciones ambiguas y que dejan abierta cualquier opción y decisión por parte del sacerdote o religioso, luego continúa explicando que:

junto a la verdad debe resplandecer siempre la caridad, vale decir el amor con que se debe tratar a las personas, cuidando asiduamente de no difamarlas y mucho menos calumniarlas, de nunca insultarlas ni ridiculizarlas. De no pretender comprar sus conciencias, coartar su libertad, o impedir por actos inconfesables el libre ejercicio de sus derechos ciudadanos. Realizar una campaña electoral decente significará combinar sabiamente estos dos elementos de la verdad y la caridad.⁵³¹

Posteriormente hacen una fuerte crítica a los inconformistas con el sistema que no votan y llaman, irresponsablemente, a no votar a otros, debido a la supuesta falta de opciones electorales que representen sus intereses. En el imaginario de este sector eclesial, tales posiciones y acciones son anti patriotas, no van con las tradiciones de la nación, son negativas, insanas y perversas, además de que podría degenerar en que el país caiga en regímenes totalitarios no deseados: “no votar equivale a manifestar que el destino de la patria no interesa, que no importa si prevalece la democracia o si el país se hunde en el abismo de cualquier tipo de totalitarismo. No votar puede significar en algún momento

⁵³⁰ Editorial. *Exhortación pastoral de la Conferencia Episcopal de Costa Rica. Eco Católico*. 15 de setiembre de 1985. 2.

⁵³¹ Ibid.

entregar el país a quienes desde el gobierno no van a conculcar los valores morales, religiosos, espirituales más queridos de nuestro pueblo”.⁵³²

El comunicado es claro en señalar que se deben disminuir los gastos de recursos en la campaña electoral y que se debe acortar el periodo, para usar los recursos en cosas más relevantes. Así como también deja claro *el compromiso con las más necesitados*, y que ahora el compromiso principal de la ICCR debía ser en la busca de construir la paz social, acabar con la guerra, fomentar el amor al prójimo y ayudar al inválido: “la diferencia entre la guerra y la paz, el odio y el amor, la constitucionalidad y el caso depende cada vez más en nuestras América Latina, y en Costa Rica no es la excepción, de cómo se logre cerrar la brecha entre pobres y ricos, entre aquellos que viven en la opulencia y los que a duras penas subsisten en la indigencia”. Y posteriormente continúa señalando que “de una cosa estemos seguros: un pueblo que cuida de sus pobres y los promueve tendrá la bendición de Dios y la riqueza de la paz”.⁵³³

La crítica del escrito luego se sitúa contar los medios de comunicación, al plantearles que depende de estos que la campaña electoral se haga con un nivel decente de discusión entre las partes: “por su índole toca a los medios ser conciencia crítica de la sociedad: Desde esta perspectiva mucho pueden hacer para adecentar la campaña electoral y para que candidatos y votantes caigan en cuenta de las necesidades que deben ser atendidas”.⁵³⁴ Mientras la ICCR en el escrito llama al respeto de las diversas posiciones políticas, sin ofender, sin manipular, sin difamar, al mismo tiempo, durante algunos de los escritos vistos más arriba hemos constatado que acuden y apelan a estas estrategias discursivas de confrontación política. El cierre del artículo indica

que el Dios de las naciones siga mirando a Costa Rica con ojos de misericordia; que Él permita que sigamos viviendo en paz, democracia, y libertad. Que

⁵³² Ibid.

⁵³³ Ibid.

⁵³⁴ Ibid.

Él nos llene de sabiduría para acertar en la escogencia de nuestros futuros gobernantes y que nuestras señora de Los Ángeles a la que tanto amor venera nuestro pueblo nos acompañe en cada momento con su maternal protección.⁵³⁵

Llama la atención que el extenso artículo, aunque ambiguo respecto a no señalar cuáles políticos deben ser los indicados para manejar el país, ni cuál partido demuestra tener las mejores condiciones para asumir las riendas de la nación (cuestión que ya hemos señalado son una característica de este medio de comunicación) asume que la IC debe ayudar a los más pobres y desfavorecidos y garantizar que estos vivan dignamente. Es decir, asume una narrativa algo más consecuente y comprometida con los pobres. Entre quienes firman el documento se encuentran sacerdotes que tenían simpatías con las CEB y los enfoques e ideas de la TL: monseñor Ignacio Trejos, obispo de San Isidro de El General, monseñor Alfonso Coto, obispo vicario apostólico de Limón, y monseñor Héctor Morera, obispo de Tilarán. Cierran firmando monseñor Román Arrieta, obispo de San José y presidente de la conferencia episcopal, monseñor Antonio Troyo, auxiliar de San José y secretario general, y monseñor José Rafael Barquero, obispo de Alajuela.

Es así que el documento es congruente con la idea de una IC que es madre y maestra, pero que debe estar por encima de intereses partidarios y luchas ideológicas, pues esta debe permanecer neutral para evitar tensiones y disputas. Si en el plano nacional prefería omitir tomar posición en un bando, a nivel de la geopolítica internacional parecía que un sector se ubicaba simpatizante de la idea de aislar a la Nicaragua sandinista en medio del resto de democracias centroamericanas que a partir de 1986 iban a asumir el papel de buscar el proceso de paz.

De esa forma la idea de una iglesia neutral aquí no parecía aplicar tan claro. La pregunta entonces ¿era la ICCR un punto medio y moderado entre la TL y la Teología del Sometimiento? ¿existían en el país sacerdotes simpatizantes con la TL pero no se asumían como parte del movimiento, mucho menos a nivel internacional? ¿la ICCR debía ayudar a construir la paz en la región entendida como ausencia de guerra o como una sociedad justa e igualitaria?

⁵³⁵ Ibid. El artículo se encuentra entre la página 2 y 8 de esa edición del Semanario *Eco Católico*.

En ese sentido de discusión, la crisis centroamericana no solo era un asunto de guerra civil, represión militar y movimientos guerrilleros, tenía mucho contenido de conflicto social y económico ante la recesión económica que cada vez se agudizaba más a partir de 1981. el desempleo, la pobreza, el hambre y la desigualdad no cesaban. Al respecto la prensa informaba sobre el papel del Fondo Monetario Internacional y las consecuencias graves en la región:

El problema con el FMI es que, siendo expertos en números, son totalmente ignorantes – o por lo menos pretenden serlo – de los problemas sociales y de la relación inevitable que hay entre lo económico y lo social. Al ignorarlo, poco les importa las consecuencias desastrosas que sus imposiciones a los gobiernos de América, les causará a sus habitantes. Ante esta situación la sociedad, el individuo y la iglesia tienen que tomar una decisión. La ayuda internacional es sola una limosna para ocultar una situación injusta de opresión de parte de los países desarrollados, cualquiera sea su ideología.⁵³⁶

De manera tal que los sacerdotes responsables del artículo creían que uno de los obstáculos más relevantes para la construcción duradera de la paz era la mejor distribución de la riqueza, no solo a lo interno de los países, sino principalmente como forma de organización económica de todo el planeta, donde no existan las disparidades e imposiciones de los países del primer mundo contra las naciones periféricas. Si no se logra evitar la exclusión, la injusticia, la pobreza de grandes cantidades de ciudadanos de nuestros países, entonces será imposible acabar con los estallidos sociales armados.

Por esto los religiosos planteaban que, ellos debían tener el compromiso y responsabilidad de opinar de la política en búsqueda del bien común, sin necesidad de interferir en la política partidaria electoral. Recuerdan que ese fue el papel histórico que jugaron monseñor Sanabria o el padre Volio. Defienden que es parte de los Derechos Humanos el que se les permita participar de posicionarse políticamente, y que en el país esto debe ser parte del debate político por construir ideas para un mundo de paz y fraternidad.⁵³⁷ La

⁵³⁶ *Eco Católico*. El Fondo Monetarios Internacional. 15 de setiembre de 1985. 9.

⁵³⁷ Armando Alfaro. ¿Sacerdotes en política? *Eco Católico*. 6 de octubre de 1985. 2. En la misma dirección de protesta política iba dirigido otro escrito de la siguiente publicación. Por lo que está claro que el *Eco Católico* utilizaba su medio de difusión como herramienta de protesta contra la censura a que los curas

anterior disputa política de la ICCR con el gobierno tenía como causa principal el hecho de que venían elecciones pronto hacia febrero de 1986 y la Constitución vigente del país no permitía a los sacerdotes participar abiertamente y de manera activa del proceso electoral.⁵³⁸

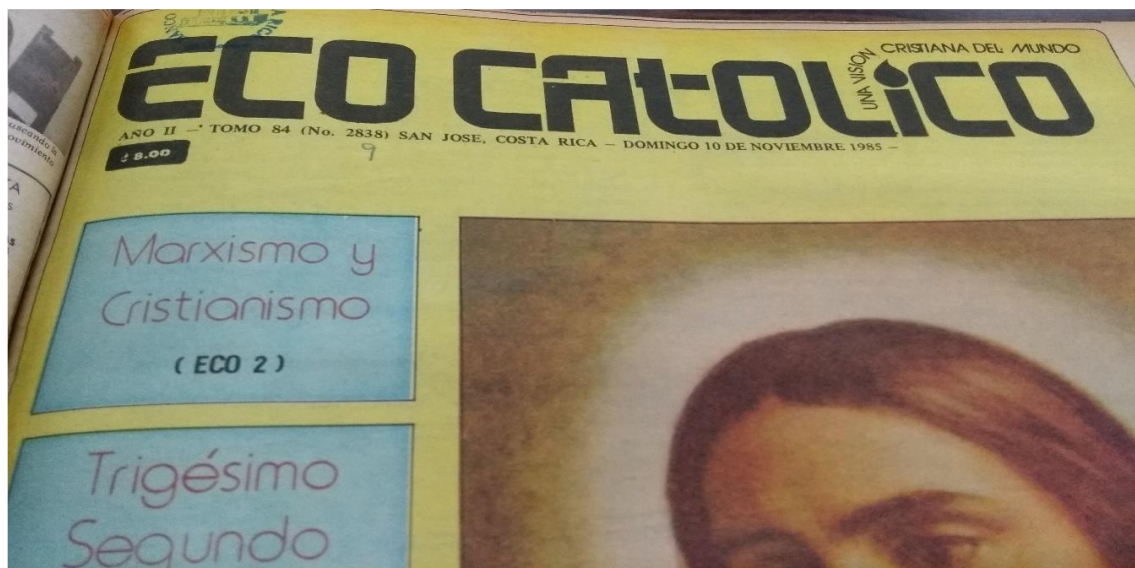


Figura 23: El marxismo y el cristianismo. Fuente: *Eco Católico*. 10 de noviembre de 1985.

Más adelante la ICCR publicó un artículo importante respecto a la tensa relación entre cristianismo y marxismo. Señalaba que si bien es cierto el marxismo buscaba la justicia social, el método que planteaba era erróneo. El marxismo era un problema para la construcción de la paz en la región, pues optaba por la lucha de clases y por la violencia armada para lograr la toma del poder. La ICCR tiene claro el movimiento latinoamericano de intelectuales religiosos que ha venido intentando conciliar ambas tradiciones de pensamiento, sin embargo, a continuación, explican que: *el punto de referencia ha sido los marginados que viven en la miseria y la pobreza, ante la total indiferencia de muchos ricos, políticos y militares, quienes a pesar de llamarse cristianos, exhiben como norma habitual de su conducta la más injusta y cruel indiferencia.*

Como causas de la violencia política de la región citan “la falta de vivienda, la desnutrición, el hambre y el irrespeto a la dignidad humana de los pobres”. Sin embargo,

hablaran de problemas sociales y políticos. Véase: Editorial. El cristiano y la política. *Eco Católico*. 20 de octubre. 1985.

⁵³⁸ Editorial. Los sacerdotes y la política. *Eco Católico*. 28 de octubre. 1985.

sumarse al movimiento marxista no es aceptable para un católico. Indican que “es un imposible, dadas las leyes internas y los principios que regulan las prácticas sistemáticas de una ideología atea, anticlerical, totalitaria y también contraria a la libertad y al respeto de la persona⁵³⁹”. Sin embargo, el Editorial explica que comprenden que ante la desesperada situación de América Latina muchos buenos cristianos vean con buenos ojos la alternativa del marxismo. Hay coincidencias, pero el escrito pretende dejar claras también las diferencias: una cosa es el evangelio de Cristo y otra cosa es la palabra de Marx.

Es que además muchos cristianos en compañía de otros que no lo son, se dejan engañar aceptando que el preocuparse por los pobres es ser enemigo de los ricos, o que si estamos a favor del sindicalismo o de los movimientos obreros es señal de que somos comunistas. Como comunistas llaman a quienes quieren mejores salarios para los obreros y campesinos y exigen un mejor sistema educativo. A veces pareciera que hay consenso para rechazar como comunista a quien lucha por el mejoramiento de las condiciones de vida del pueblo.⁵⁴⁰

En ese sentido la ICCR estaba de acuerdo en apoyar a las clases trabajadoras, a los sectores más oprimidos y excluidos de la sociedad pero a través de mejorar las reformas sociales y la distribución de la riqueza haciendo un balance entre economía de mercado y un gobierno solidario. Así lo dejaba ver otro titular: *las prioridades de la política social: la protección de la familia, deber capital del Estado*.⁵⁴¹ Es por ello que de manera abierta Monseñor Arrieta incluso publicaba una extensa carta en apoyo a la política del gobierno de la Neutralidad Perpetua, en su segundo aniversario, indicando que había sido una decisión correcta para los intereses del país.⁵⁴²

b. El clero regular y sus posiciones en torno al fin de la guerra, el mundo capitalista y la caída del socialismo real.

En la prensa religiosa con enfoque disidente de las jerarquías eclesiales y del catolicismo oficial comandado por Juan Pablo II y Josep Ratzinger, a partir de mediados

⁵³⁹ Editorial. Marxismo y cristianismo. *Eco Católico*. 10 de noviembre de 1985. 2.

⁵⁴⁰ Ibid.

⁵⁴¹ *Eco Católico*. Las prioridades de la política social: la protección de la familia, deber capital del Estado. 24 de noviembre de 1985.

⁵⁴² *Eco Católico*. La neutralidad perpetua en su segundo aniversario. 24 de noviembre de 1985. El artículo lo firma monseñor Arrieta.

de 1985 predominaba una seria crítica al papel que las autoridades religiosas estaban teniendo frente a los problemas regionales y nacionales. La guerra estaba en una etapa de mayor violencia con las políticas de Ronald Reagan, el hambre, la pobreza y la miseria crecían no solo por la guerra y la confrontación militar, también era un problema la crisis económica del capitalismo mundial. Las autoridades eclesiales del oficialismo ya no solo se quedaban indiferentes a estos problemas, lanzando alguna que otra consigna a favor de la paz y la justicia cada vez que se les interpellaba, sino que ahora encabezaban una ofensiva contra la teología de la liberación, acusándolos de ser marxistas, ateos y cómplices de movimientos guerrilleros violentos. El papel de Ratzinger al respecto, desde 1984, como anteriormente hemos visto, tenía como objetivo debilitar esta corriente de pensamiento y este movimiento social popular.

Al respecto la prensa citaba que existía en el país escasez de alimentos, una crecida de precios de productos básicos, y el despido de más trabajadores en la región de Río Frío a pesar de que existe la Convención colectiva de trabajo. Luego el gobierno se dio la tarea de intervenir en favor de la compañía Standart para comprarle tierras por 60 millones de colones. Dichas tierras habían sido “cedidas a la compañía hace cincuenta años sin costo alguno para ella y con el contrato por vencer en 1988”⁵⁴³. Por lo que el ensayo denunciaba que las presiones del Banco Mundial y el FMI sobre el país eran muy fuertes en procura de que el gobierno obedeciera mandatos en beneficio de los más poderosos. El escenario cotidiano era “... paros, huelgas, bloqueos de calles, manifestaciones, y otras reacciones similares caracterizaron, por un lado, la reacción del pueblo ante la agudización de la crisis. Por otra parte, la ocupación de tierras municipales y fincas privadas”⁵⁴⁴.

En el panorama incierto falta vivienda, tierra para trabajar, agua y alimentos en muchas familias costarricenses, recalca el informe. Los actores involucrados eran sectores populares marginados y excluidos de regiones como Barrio Cuba, Sarapiquí, Golfito, Upala, Guácimo, entre otros. El escrito apuntaba que lo único positivo de todo esto era la

⁵⁴³ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva serie. Vol. 1 Número 2. 1 de mayo de 1985. 3.

⁵⁴⁴ Ibid. 5.

creación de un Frente común sindical y la idea de una marcha unitaria del 1 de mayo.⁵⁴⁵ Posteriormente apuntaban las reacciones del gobierno al respecto:

Delante del soldado Juan en Alajuela, (y mientras en el cantón de Corredores la protesta popular aprovechaba el desfile cívico para bloquear la carretera), el presidente Monge fustiga a quienes “convierten las revoluciones socialistas en un asfixiante totalitarismo”. Destaca “nuestra fecunda experiencia democrática” y nuestros procesos electorales “libres y reales”. Pocos días después el mismo presidente, ante una concentración de jóvenes se refiere al régimen de libre empresa y de propiedad privada como “parte esencial ya del alma costarricense”.⁵⁴⁶

El posicionamiento de Iglesia Solidaria frente al gobierno era que este solamente se centraba en enviar policías y represión a las comunidades inconformes, lejos de resolver los problemas estructurales que tanto aquejaban a la población civil, sobre todo en zonas rurales, donde el abandono del Estado era cada vez más palpable y el nivel de injusticia y pobreza crecía día a día.⁵⁴⁷ Al amparo de un discurso de libre empresa y libre mercado, el Estado con amplias deudas externas optó por disminuir agudamente la inversión social y desde Monge se empezaron a ver las consecuencias más graves de las políticas consideradas neoliberales, seguidoras del paradigma del Banco Mundial, la administración Reagan y Thatcher. Dichas contradicciones fueron denunciadas ampliamente por este sector del catolicismo.⁵⁴⁸

Según los editores este ambiente de represión militar y policial viene reforzado por el problema que se vivía en Nicaragua producto de la invasión de Estados Unidos y la

⁵⁴⁵ Ibid, 6.

⁵⁴⁶ Ibid, 6.

⁵⁴⁷ Está claro que la retirada del Estado de las zonas rurales, de los barrios empobrecidos, favoreció la llegada de Iglesias evangélicas que empezaron a intentar rellenar los vacíos que dejaba la política estatal de bridar asistencialismo social en educación, vivienda, cultural y otras ayudas sociales. Las iglesias neopentecostales se empezaron a multiplicar por todas esas zonas brindando algunos servicios de cooperación en material social y económica a familias necesitadas afectadas por la grave crisis económica y el desempleo. Dichas iglesias evangélicas se vieron beneficiadas de los millones de dólares que la administración Reagan brindó para que estas logaran tener un papel clave en contrarrestar el catolicismo social y la influencia de la Teología de la Liberación.

⁵⁴⁸ Para más al respecto véase: David Diaz. *Chicago Boys del Trópico. Historia del neoliberalismo en Costa Rica (1965-2000)*. (Editorial Universidad de Costa Rica, 2021). Específicamente el capítulo II explica mejor el desarrollo del modelo neoliberal y la firma del PAE I justamente a partir de 1985.

supuesta cruzada religiosa que debía desatarse contra el comunismo ateo. La posición del oficialismo de los gobiernos de turno y la jerarquía eclesial era construir la paz, pero sin extremismos, sin intervenciones extranjeras, sin comunismo. Frente a esto, el debate respecto al papel de la ICCR ante los problemas nacionales y regionales creció por la presentación de un nuevo proyecto de ley de nueva educación y libertad religiosa. Para algunos diputados el derecho a decidir sobre tener o no educación religiosa se debía a una campaña izquierdista *de propaganda atea, similar a la que se realiza en la Unión Soviética*. El protestantismo criticaba que la ley discriminaba a su movimiento y daba privilegios a la IC. Por su parte se señalaba la postura de Javier Solís, candidato a diputado católico por el partido Pueblo Unido:

la iglesia que se refleja en este debate, dice, no es precisamente la iglesia de la doctrina y tampoco responde a la iglesia que queremos los costarricenses. Los costarricenses queremos una iglesia que esté libre de compromisos políticos, que no se deje alagar con privilegios, que sea pobre, que esté con los pobres, y luche por sus derechos.⁵⁴⁹

De manera tal que Solís advertía el problema de una iglesia comprometida con los grupos de poder, que trabaja en alianza con estos, y que además defiende los intereses de los privilegiados. Muchos de estos religiosos críticos estaban conscientes de las buenas relaciones entre la jerarquía eclesial y el partido político en el poder. Estos fueron parte de los temas que se discutieron en la XX Asamblea de la CELAM en San José durante marzo. Si bien es cierto se tocaron temáticas como la brecha entre ricos y pobres, la guerra y la paz, no se quería tocar el asunto de la TL ni la iglesia popular⁵⁵⁰. Sin embargo el sector disidente de la ICCR seguía señalando la necesidad de acuerpar a los sectores más oprimidos de la sociedad: “¿por qué medios concretos estamos dando acompañamiento a los sectores populares, obreros, campesinos y vecinales, para que puedan organizarse y luchar por sus reivindicaciones justas, ya que la organización popular es un signo de esperanza para la Iglesia? (Puebla, n. 20)”⁵⁵¹.

⁵⁴⁹ Ibid, 9.

⁵⁵⁰ Ibid, 10.

⁵⁵¹ Ibid, 12.

Mientras diversos sectores laicos y eclesiales criticaban las posiciones de Reagan por apoyar las Contras en Nicaragua, aprobando un crédito de 14 millones de dólares para generar más guerra, destrucción y muerte, a lo interno del país se presentaba el documento final del V Sínodo Arquidiocesano, el 26 de mayo en la catedral Metropolitana. Como tema principal se discutió el asunto de la TL y la circulación del boletín Iglesia Solidaria, que generaba fuertes polémicas. Para Arrieta y compañía el problema principal de la “mal llamada iglesia popular” se centraba en *planteamientos inaceptables y desviaciones y aberraciones en materia moral*. En sus documentos escritos indicaban que “es una farsa la teología de la liberación, ingenua y capaz de entregar a América Latina al comunismo. El punto capital y la principal debilidad de la teología de la liberación es su insistencia en que la cristiandad y el marxismo deben fusionarse “⁵⁵².

En otro artículo más adelante titulado ¿penetración marxista en la Iglesia? se informa sobre los comentarios de Julio Rodríguez en radio Monumental, el cual indicaba que

la iglesia popular existe en Costa Rica y utiliza diferentes instrumentos del comunismo internacional, muestra de esto es el panfleto Iglesia Solidaria, órgano de la iglesia popular y del comunismo, donde se manipulan las noticias nacionales e internacionales, se defienden los sacerdotes apóstatas de Nicaragua y se cuestiona indirectamente al Papa, todo esto ante la pasividad y negligencia de las autoridades eclesiásticas. Pero lo más grave es que el Eco Católico recomienda la lectura de Iglesia Solidaria.

Ante estas denuncias por parte de sectores conservadores, el padre Armando Alfaro contestó que los cristianos tienen libertad de pensamiento para denunciar problemas sociales. Y señalaba “tampoco es para nadie un secreto la manipulación de la noticia y de aquellos que ven comunismo y comunistas en todos aquellos que defienden a los pobres”.⁵⁵³ Monseñor Arrieta además contestaba que los cristianos tienen el deber de de-

⁵⁵² Iglesia Solidaria. La voz del pueblo de Dios en Centroamérica. Nueva serie. Vol. 1 Número 2. 1 de mayo de 1985. 11.

⁵⁵³ Ibid, 12.

nunciar las fallas, violaciones y atropellos sea en regímenes marxistas o capitalistas. Además, el boletín y sus representantes respondían que ante la grave tensión que se vive en el país, para la construcción de la paz y la prosperidad en el futuro es necesario resolver los problemas desde la raíz, principalmente los que generan injusticia, hambre y miseria. En esa línea denunciaban por ejemplo las políticas guerreristas de Reagan contra Nicaragua, en este caso los bloqueos económicos: “todo esto, amados hermanos, es injusto, es inhumano, es anti cristiano, es pecado. “no abuses del pobre por ser pobre, no oprimas ante los jueces al indefenso, pues el señor saldrá en su defensa y oprimirá a quienes lo opriman.. Prov. 22. 22 y 23.”⁵⁵⁴

En medio de las tensiones entre un sector de la burguesía costarricense y la ICCR, el boletín seguía aprovechando sus publicaciones para denunciar el aumento de la desigualdad social. Denunciaban contradicciones del modelo gubernamental por la falta de agua en barrios populares, a pesar de las lluvias, de la falta de alimentos básicos en los negocios, el aumento de precios de la comida, como el caso del arroz. En materia de vivienda se hablaba de la construcción de 6. 000 nuevas casas y la adjudicación de 400 lotes, cifras insuficientes para resolver la precaria situación que vivían las clases trabajadoras, sobre todo en zonas rurales.⁵⁵⁵ Denunciaban además el crecimiento de las olas de violencia, inseguridad y narcotráfico, situación agravada por el conflicto en la zona norte, incluso con presencia de paramilitares para atacar Nicaragua. Al respecto informaban que “el 8 de mayo llegaron 22 asesores militares a Costa Rica en un avión militar. Este hecho ocurrió sin que mediara autorización legislativa, lo cual provocó un largo debate en que se pidió la sanción al ministro Piza”.⁵⁵⁶ El conflicto social se podía percibir en el plano de la geopolítica mundial de Guerra Fría, como en la agudización de la lucha de clases en términos internos. Respecto a los problemas con el agua se comunicaba que

las comunidades y las fuerzas vivas reaccionan de diferentes maneras para defender sus derechos. La comunidad de Guadalupe convoca a una protesta por el mal servicio del agua y su carestía, y bloquea calles como método de

⁵⁵⁴ Ibid, 13.

⁵⁵⁵ Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva serie. Vol.1. Número 3. 15 de junio de 1985. 3.

⁵⁵⁶ Ibid. 5.

presión. Esto generó una reacción de la guardia civil que llegó hasta el lanzamiento de gases lacrimógenos, detención de ocho dirigentes y 25 manifestantes. Además, la captura de algunos manifestantes dentro del templo parroquial⁵⁵⁷.

Por otro lado, la publicación era aprovechada para lanzar un informe sobre el problema del acceso a la vivienda y a la tierra. Crecen las tomas de tierras, el precarismo, la violencia y los heridos y muertos. Lejos de dar respuestas concretas, la salida del gobierno es lanzar a la policía militar para hacer desalojos y encarcelar a quienes protestan. Es decir, un crecimiento de la represión mientras el discurso de Monge se reducía a “ya ha empezado a amanecer” y señalaba la relevancia del crecimiento económico para el país.⁵⁵⁸ Sin embargo, de lo anterior, el conflicto social y militar seguía creciendo. Hacia el 31 de mayo una emboscada en la frontera con Nicaragua generó que, de 21 guardias civiles, dos murieran en un enfrentamiento que además dejó varios heridos. Inmediatamente las voces más conservadoras de nuestra nación salieron a denunciar al gobierno sandinista, exigiendo un rompimiento de relaciones diplomáticas: “organizaciones cívicas del país, como el anti comunista Movimiento Costa Rica Libre convocan a actos de repudio contra el gobierno nicaragüense y de “unidad nacional” frente a la supuesta agresión”. La situación finalizó con actos de violencia por parte de partidarios de este movimiento.

Dentro de los disidentes a estas acusaciones se encontraba el propio José Figueres Ferrer, señalando que la situación era provocada por culpa de los mismos costarricenses, sobre todo porque el grupo contrarrevolucionario ARDE hace todo lo que desea en la zona fronteriza sin ningún tipo de control.⁵⁵⁹ El mismo sacerdote y ministro del gobierno revolucionario en Nicaragua, Miguel D' Escoto señalaba en sus comunicados la necesidad de rezar, hacer ayuno, pero también denunciar la situación de agresión contra su país y

⁵⁵⁷ Ibid. el pueblo ante esta situación. 7. A pesar de estos graves problemas que se denunciaban, el boletín era optimista en comentar la conmemoración del 1 de mayo donde las cuatro confederaciones laborales mas grandes del país lograron marchar unidas luego de muchos años de conflicto. la actividad sirvió de plataforma para que ANDE solicitara mejoras laborales y el pago de salarios atrasados al gobierno.

⁵⁵⁸ Ibid, 9.

⁵⁵⁹ Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva seria. Vol. 1 Número 4. 15 de julio de 1985. La violencia que provocó el MCRL incluso terminó con apedrear la embajada de Nicaragua en el centro de San José. Frente a esto, una serie de académicos escribieron artículos en rechazo a estas acciones, principalmente en el semanario Universidad. 4-5.

Centroamérica. Su ayuno era porque: “1. se respete el derecho a la vida y a la autodeterminación del pueblo de Nicaragua y en general de los pueblos del mundo. 2. Como expresión de repudio cristiano a la política de terrorismo de Estado impuesta por el gobierno norteamericano”. Cerraba diciendo que deseaba construir una relación de paz y respeto con el gobierno de EUA, denunciando a quienes en nombre de los valores judeo cristianos justifican las agresiones contra los pueblos del tercer mundo ⁵⁶⁰.

Las voces de disidencia política se hacían escuchar por muchas partes, según lo que comunicaba el boletín, inclusive del catolicismo costarricense, en apariencia, predominantemente más conservador. Desde San Ignacio de Acosta la comunidad de cristianos publicaban comunicados de solidaridad con Leonardo Boff, no de parte de sacerdotes con formación teológica, sino de parte de campesinos informados, quienes según dice la noticia leen el boletín Iglesia Solidaria y comparten posiciones con Boff.⁵⁶¹ La disidencia política que se podía expresar en Costa Rica tenía algunas consecuencias con las autoridades eclesiales, mientras en Guatemala esto se pagaba con secuestros políticos que no cesaban, tal es el caso de Felipe Balam Thomas, secuestrado por las fuerzas de seguridad.⁵⁶² También las noticias informaban de la voz crítica de los obispos hondureños contra el régimen militar, para defender los Derechos Humanos, o el caso de los ataques de la dictadura de Pinochet a la revista jesuita *MENSAJE* ⁵⁶³.

Las tensiones entre Costa Rica y Nicaragua continuaron durante todo 1985, en medio del periodo electoral y fuertes presiones regionales e internas. El aumento de la militarización crecía en medio de la farsa de la “neutralidad perpetua” propuesta por Luis Alberto Monge y el papel del ministro Benjamín Piza Carranza, de claro corte neoconservador y favorable a las políticas de Reagan, generaron disputas entre ambos países en la OEA debido a enfrentamientos en las zonas fronterizas. A lo interno el descontento crecía por la inflación de precios y el abandono a los productores nacionales. Un sector de la

⁵⁶⁰ Iglesia Solidaria. Testimonio del padre Miguel D Escoto al iniciar su ayuno por la paz, en defensa de la vida y contra el terrorismo. Nueva serie. Vol. 1 Número 4. 15 de julio de 1985. 9.

⁵⁶¹ Iglesia Solidaria. Voces de solidaridad con Boff. Nueva serie. Vol. 1 Número 4. 15 de julio de 1985. 10. Debemos recordar que en la región de Acosta fue donde, como se vio en los capítulos anteriores, más se intentó desarrollar la TL y las CEB por parte de algunos religiosos que fueron luego acusados de comunistas y removidos, entre ellos Alfonso Quirós.

⁵⁶² *Ibid*, 11.

⁵⁶³ *Ibid*, 12.

ICCR protestaba frente al crecimiento, la desigualdad y la violencia, tanto social como militar. Al respecto *La Nación*, medio de prensa de la burguesía liberal costarricense (y quienes apoyaban la salida militar al problema de los movimientos insurgentes), consideraba a la pastoral social CARITAS como izquierdista: “se califica al folleto de ser una grave deformación del texto original y sus dibujos son calificados de llevar un mensaje marxista del cristianismo y de la sociedad y como tal un instrumento de difusión de la llamada Teología de la Liberación y de la Iglesia Popular”⁵⁶⁴.

Al respecto el presbítero Gerardo Brenes Solano, director de CARITAS del país respondió que dicho libro utilizado tiene el visto bueno de la CELAM: “será un error conceptual decir que hay pobreza, desempleo, hambre y miseria en América Latina?, que el pueblo latinoamericano padece de desigualdades económicas, corrupción pública, elecciones fraudulentas y explotación?” Además Brenes señala que lo que no le gusta a *La Nación* es que el magisterio defienda los derechos de los pobres y se comprometa en la línea de la justicia y la libertad.⁵⁶⁵ El Boletín acuerepaba la posición de CARITAS y además informaba su solidaridad con Nicaragua y con Miguel D Escoto haciendo unas jornadas de reflexión y oración.⁵⁶⁶ En el plano regional, también se denunciaban las amenazas de muerte contra religiosos en Chile. En este caso en la región de Santiago, donde se hicieron pintas en las paredes: *muerte a Guido Peters, el cura rojo*. Además en Cali, Colombia “el sacerdote Daniel Grillard de treinta años de edad, fue herido mortalmente por el ejército colombiano en circunstancias que no se han aclarado”⁵⁶⁷. De manera tal que a la altura de esta etapa de la Guerra Fría la violencia política por parte de grupos de derechas en Latinoamérica contra católicos estaba en un punto álgido.

Las tensiones sobre las reformas económicas del gobierno de Monge también generaban disputas y enfrentamientos políticos, incluida la participación de la ICCR. La iglesia se enfrentaba así a medios de difusión masiva muy conservadores, a un PUSC *que*

⁵⁶⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Nueva seria. Vol. 1 Número 5. 30 de agosto de 1985. 7 - 8.

⁵⁶⁵ Ibid, 9.

⁵⁶⁶ Ibid, 13.

⁵⁶⁷ Ibid. 15. Se informa que el sacerdote nacido en Bélgica en 1936 llegó a Colombia en 1965. Fue un cura totalmente comprometido con las causas de los pobres, posiblemente acusado de izquierdista fue perseguido y asesinado por el ejército colombiano quien lo investigó y le dio muerte. En realidad murió a los 49 años. Su muerte quedó en la impunidad.

*representa al liberalismo de extrema derecha, que da la espalda a los intereses de las mayorías populares de Costa Rica.*⁵⁶⁸ A un PLN que con Oscar Arias intentaba llamar a la paz social y a mejorar la situación de los sectores más desfavorecidos. La izquierda por su parte daba el total apoyo a la candidatura del Dr. Rodrigo Gutiérrez y los sindicatos durante esas semanas habían desarrollado varias protestas.⁵⁶⁹ El gran problema que veían estos religiosos frente al movimiento popular eran las divisiones internas.⁵⁷⁰ Explicaban así que esta era la razón principal de las derrotas de las protestas populares en la zona sur y en zona norte.

Seguidamente los encargados del boletín desarrollan un debate con el director del *Eco Católico*, Pbro. Armando Alfaro quien en un campo pagado en *La Nación* sale en defensa de la ICCR con posiciones ambiguas. Por un lado, lanza una acusación contra la “Nicaragua comunista”, señalando que es esta es quien hace daño a Costa Rica y no viceversa. Enfatiza en que este país es un pacífico pueblo y que los sacerdotes de la IC “no necesitan aliarse con movimientos extraños y manipuladores para expresar su vocación por la paz”⁵⁷¹. Además, señala que, el mundo no debería enfrentarse entre comunismo y capitalismo pues la salida es el evangelio de Cristo. Los editores acusan que este argumento no tiene validez concreta, no precisa nada respecto a qué modelo de organización socio económico seguir, y es usado por los grupos más conservadores de la IC. Tampoco deja clara ni precisa la función social de la IC frente al Estado, los movimientos sociales y los partidos políticos *limitándose a defender la no necesidad de aliarse a “movimientos extraños”*.⁵⁷² La crítica además se debe a la falta de compromiso de la ICCR por decir algo solidario hacia los movimientos de resistencia regionales que combaten frente a los ataques invasores del ejército de Reagan.⁵⁷³

⁵⁶⁸ Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva seria. Vol. 1 Número 5. 15 de setiembre de 1985. 7.

⁵⁶⁹ Ibid, 8.

⁵⁷⁰ Ibid.

⁵⁷¹ Ibid.

⁵⁷² Ibid. 11-12.

⁵⁷³ Iglesia Solidaria. La voz del pueblo de Dios en Centroamérica. Nueva seria. Vol. 1 Número 5. 15 de setiembre de 1985. De esto se publica un artículo completo donde se analizan ampliamente los testimonios de combatientes cristianos en la guerra de El Salvador. 13.

En esta dirección, como hemos podido observar, la publicación desde la nueva serie, lanzaba un formato más ordenado en temas nacionales, centroamericanos y mundiales, solicitaba al cierre de la edición donaciones y firmaba a nombre de un grupo de cristianos costarricenses. Respecto a los temas internacionales difundía la noticia de Pedro Evaristo Arns, el arzobispo de Sao Paulo, cardenal, donde denunciaba a países ricos por tenerle miedo a la rebelión popular:

También acusó a los EUA de no respetar la alternativa de Nicaragua. El cardenal brasileño, conocido defensor de los pobres y de la teología de la liberación, dijo además que el problema del tercer mundo no es el capitalismo o el comunismo, sino el hambre, la vivienda y la educación e invitó a quienes lo rodeaban a ser subversivos⁵⁷⁴.

Por su parte, desde Honduras se informa de religioso que denunció ser torturado: *John Donald, declaró en conferencia de prensa, después de ser liberado, que durante su cautiverio fue sometido a torturas psicológicas, mientras le acusaban de adiestrar guerrilleros*. Además, señaló que quienes lo apresaron fueron las fuerzas de seguridad del país a pedido de los terratenientes Gustavo Soto y Luis Rufino. En otra noticia se informaba de paramilitares pro dictadura en Chile que seguían hostigando a jóvenes cristianos desde que empezó el estado de sitio en noviembre de 1984. En Venezuela ante la presión social, los sacerdotes cada vez más han optado por alejarse de las elites poderosas y enfrentarse a las directrices de las jerarquías. Esto último es lo que el sacerdote Peter Hynde, de la orden carmelita, ha denunciado respecto a los obispos de El Salvador, quienes no han seguido en absoluto el ejemplo de Romero⁵⁷⁵.

En medio de estas tensiones, el gobierno costarricense denunciaba las amenazas de “fuerzas oscuras” desde Nicaragua y la posición de Reagan por defender a Costa Rica. Además, el país se enfrentaba al problema de los paramilitares, denunciaba el boletín el descubrimiento de un campamento con armas que “usaba el Movimiento Costa Rica Libre, organización paramilitar de derechas, fundada hace más de veinte años entre otros,

⁵⁷⁴ Iglesia Solidaria. De aquí y de allá: semillas del Reino de Dios. Nueva serie. Vol. 1 Número 5. 15 de setiembre de 1985. 14.

⁵⁷⁵ Ibid. 15.

por el ahora ministro de seguridad”.⁵⁷⁶ Todo lo anterior en momentos de las disputas electorales que se visualizaban a cuatro meses, donde los partidos dominantes (PLN y PUSC) se enfrentaban respecto a qué soluciones dar a los problemas del país. Los problemas del país crecían y se informaba de las tomas de tierras de parte de los campesinos en Guápiles, organizados por la FENAC (Federación nacional campesina). También se dieron protestas Chirripó, Matina y Batán. En esa línea, el debate entre el director del *Eco Católico* y dos sacerdotes del bajo clero continuó. Estos religiosos, quienes firmaron un manifiesto por la paz, eran Miguel Picado y Amando Robles, acusados de asumir posiciones “muy ideológicas”. El problema era que “toman partido a favor de los enemigos de la patria, la iglesia y el evangelio”⁵⁷⁷. En el enfrentamiento con Armando Alfaro y el secretario de la conferencia episcopal, los dominicos más bien señalaron posicionarse a favor de la vida y la humanidad para construir la paz⁵⁷⁸.

En ese sentido, el comité de Caritas de Guápiles, mediante el Pbro. Luis Ángel Herrera Zúñiga solicitaba al boletín publicar una extensa carta al presidente ejecutivo del IDA. Mario Coto, respecto a la urgencia de repartir las tierras de mejor manera en la región. Denuncia que no hay manifestaciones de reforma agraria ni de intervenir el problema del latifundio. Además, el gobierno no hace nada para dar tierra a los campesinos organizados que han tomado las propiedades abandonadas de las empresas bananeras, pues solamente han recibido represión policial y arrestos. Además, reflexionaba que “la propiedad privada no constituye para nadie un derecho incondicional y absoluto. No hay ninguna razón para reservarse en uso exclusivo lo que supera a la propia necesidad, cuando a los demás les falta lo necesario”.⁵⁷⁹ Posteriormente agregaban que en el marco del problema guerra y paz “para tener paz debe reinar la justicia”. Es decir, la mejor estrategia para acabar con tanta violencia es logrando construir una sociedad más justa y fraternal.⁵⁸⁰ La

⁵⁷⁶ Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva seria. Vol. 1 Número 6. 30 de octubre de 1985.

⁵⁷⁷ Ibid, 11.

⁵⁷⁸ Ibid. 11.

⁵⁷⁹ Iglesia Solidaria. La voz del pueblo en Centroamérica. Nueva seria. Vol. 1 Número 6. 30 de octubre de 1985. 15. Además se seguía informando del incremento de la represión militar contra religiosos en Honduras, acusados de formar comunistas e insurrectos. Se dice que atacan a las órdenes religiosas, casas curales, amedrentan curas, etc, siguiendo el plan de “Los Informes de Santa Fé”, de los politólogos del presidente Reagan. 16.

⁵⁸⁰ Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva seria. Vol. 1 Número 7. 30 de noviembre de 1985. 3. Las noticias de esta edición enfatizaban en la gran cantidad de protestas por parte de arroceros,

crítica principal a algunos políticos de turno era en su insistencia por querer finalizar el conflicto armado con más violencia.

El Boletín además informaba de las serias discrepancias que se daban a lo interno de la ICCR respecto a dos temas: el apoyo de ciertos religiosos al vicepresidente del gobierno, y por otra parte la supuesta contradicción entre cristianismo y revolución sandinista. Según lo que se dice, la prensa costarricense le dio mucho énfasis a ambos temas, principalmente al segundo, para dejar claro que existe una gran incongruencia entre el pensamiento cristiano y la supuesta ideología comunista que fundamenta a los sandinistas. Lejos de ser comunista y ateo, la revolución en Nicaragua seguía un proceso reformista, apoyado por cristianos, en medio de una agresión criminal del imperialismo norteamericano. Inclusive la publicación informaba además que obispos de EUA se posicionaban a favor de la moratoria a la deuda externa y contra las agresiones militares en nuestra zona⁵⁸¹.

ganaderos, campesinos, los educadores y también el sector indígena, lo que reflejaba el nivel de conflicto socio económico que se vivía en dichas coyunturas.

⁵⁸¹ Ibid, 11.

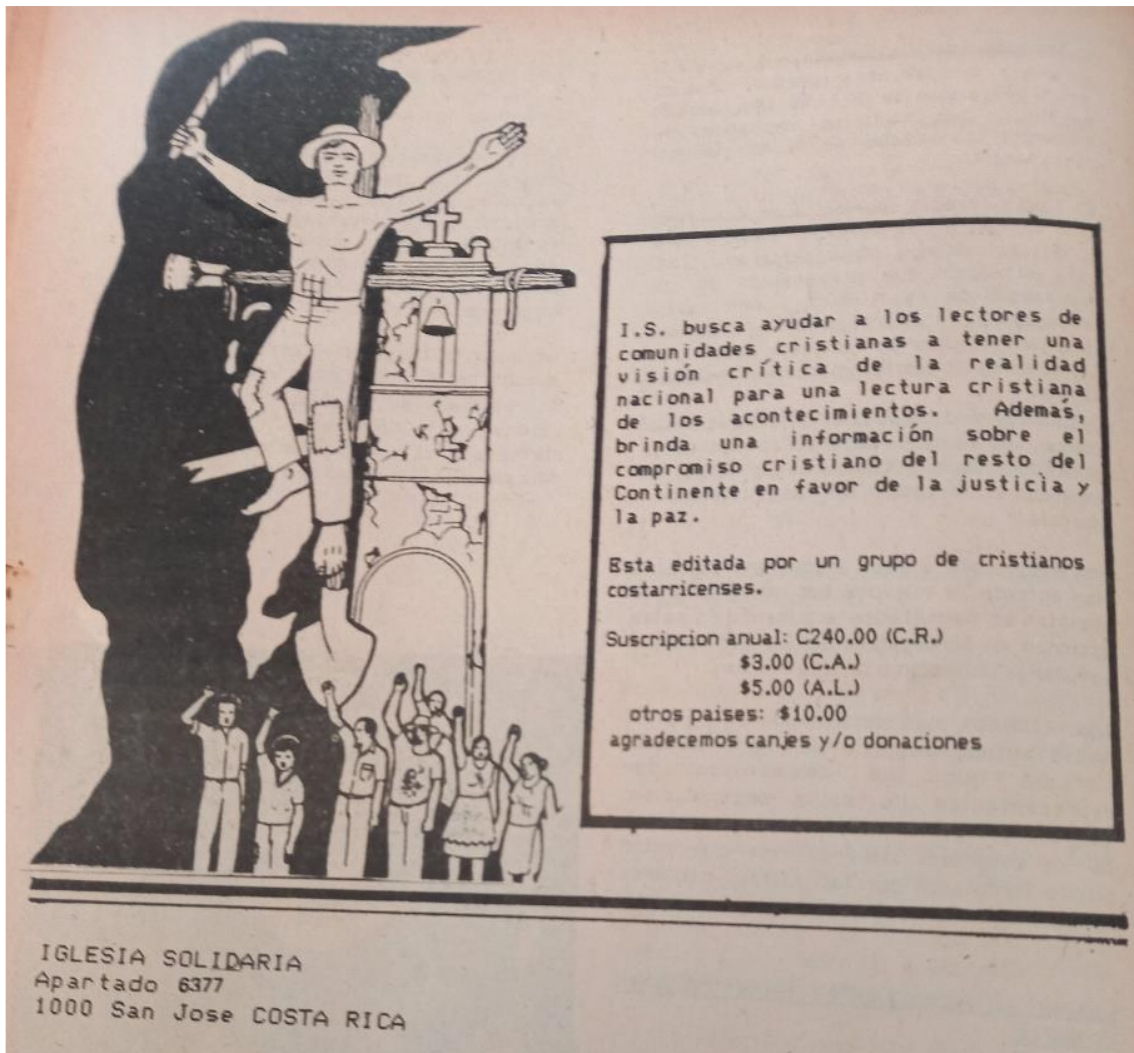


Figura 24: El pueblo crucificado. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Octubre, 1985. 20.

A nivel interno, el boletín publicaba una declaración conjunta de las comunidades rurales y urbanas de la parroquia del Roble y Barranca, de la diócesis de Tilarán: “aprovechamos nuestra reunión mensual para iluminar sobre una realidad inhumana y de injusticia social, como la que está viviendo un grupo de campesinos expulsados de la calle del arreo en la Hacienda del Chapernal, en Puntarenas”. El conflicto se da entre hacendados terratenientes de origen cubano y campesinos sin tierra donde trabajar ni vivir. Estos han sido constantemente acosados y amenazados. El comunicado señala que esta confrontación muestra claramente *el signo evidente de la mala distribución de la tierra y de las riquezas nacionales*. Denuncian que en el país predomina el latifundio, y señalan repudiar y condenar la manera en que dichas familias han sido desalojadas en una clara violación

a los derechos humanos, en una nación que presume respetarlos.⁵⁸² A pesar de que el documento no viene firmado con nombres señalan ser comunidades cristianas de la zona y se le envió una copia a monseñor Héctor Morera, obispo de Tilarán.

Por otra parte, un grupo de religiosos indignados informaban de una carta hacia el presidente Monge denunciando la detención del padre José Rafael Herrera a quienes investigaron por horas cuando venía cruzando de Nicaragua, justo en el puesto de Peñas Blancas: “fue sometido a interrogatorios sobre su “ideología”, los valores en que creía, el destino de un cheque parroquial que llevaba, si la diócesis financiaba su idea a Nicaragua, etc”. Luego la misma situación se repitió en el aeropuerto Juan Santamaria, esta vez contra Marcos Arruda, economista brasileño, quien trabaja para la conferencia de obispos de Brasil. Luego se repitió el problema contra el sacerdote dominico Luis Miguel Otero, cruzando Peñas Blancas. A este le quitaron libros, escritos y pertenencias por considerarlas “subversivas”. Frente a esto el dominico Jorge Arturo Chaves dirigió una carta al vicepresidente Armando Arauz, pues en el país se venían dando graves violaciones a los derechos individuales de estos religiosos.⁵⁸³ La respuesta del gobierno al respecto fue timorata y señaló informar al respecto al ministro Piza.

De la misma manera el boletín en su editorial se quejaba de la hipocresía de los latinoamericanos de firmar acuerdos para hacer progresar a sus países y en concreto no hacer nada al respecto: “este diálogo político contribuirá a los esfuerzos de los países de A.C. encaminados a encontrar con el impulso de Contadora, una solución pacífica, regional, global, y negociada para poner término a la violencia y la inestabilidad de la región, promover la justicia social y el desarrollo económico, así como el respeto a los derechos del hombre y las libertades democráticas”.⁵⁸⁴

El gobierno al respecto señalaba que iba a acelerar la aprobación de una ley de neutralidad perpetua, activa y desmilitarizada, apelando a la idea de que ese sería el único

⁵⁸² Iglesia Solidaria. La voz del pueblo en Centroamérica. Nueva serie. Vol. 1 Número 7. 30 de noviembre de 1985. 13-14.

⁵⁸³ Firman el padre Eduardo Ramírez, Luis Alberto Herrera, la hermana Rosa María Víquez y muchos otros. Iglesia Solidaria. De aquí y allá: semillas del reino de Dios. Nueva serie. Vol. 1 Número 7. 30 de noviembre de 1985. 15.

⁵⁸⁴ Iglesia Solidaria. La voz del pueblo en Centroamérica. Nueva serie. Vol. 1 Número 8. 15 de diciembre de 1985. 4.

camino hacia la paz en la región. Los religiosos por su parte advertían que el grave problema era la oposición interna a este movimiento pacifista: “el anuncio de una internacional por la paz en Centroamérica que pasaría por Costa Rica en diciembre, ha dado lugar a manifestaciones violentas y hasta amenazas veladas de parte de organizaciones de derecha del país”. Por su parte al frente de esta situación “la reacción del presidente Monge ha sido la de insinuar que la marcha está infiltrada por comunistas, de restarle todo apoyo oficial, e incluso en afirmar que es inoportuna e inconveniente. Entre los opositores a la marcha está el MCRL acusado recientemente ante los tribunales por el entrenamiento de cuerpos paramilitares anti comunistas.”⁵⁸⁵ Incluso la prensa publicaba que la crisis económica estaba quebrando la armonía entre los empresarios más poderosos. Se unen solamente para mantener bajos los salarios. Las protestas seguían creciendo y se informaba de un herido de bala en las tomas de tierras de precaristas en tierras abandonadas de la UFCO en la zona de Guápiles.⁵⁸⁶

Posteriormente el boletín explica ampliamente la relación entre política y religión para analizar el caso de Nicaragua desde un enfoque crítico donde se tiene claro que la política es el espacio de las ideas desde donde se toman decisiones para la organización y administración de los países y sus ciudadanos. Y en esa línea, comprendiendo también la religión como un espacio de pensamiento que construye ideologías e identidades.⁵⁸⁷ Lo que sucede en América Latina tiene que comprenderse desde esa realidad sobre los esfuerzos de movimientos sociales por transformar sus condiciones materiales de vida, acabar con las dictaduras sangrientas y buscar justicia, y esto es lo que desde el Vaticano seguía obviándose.⁵⁸⁸ El debate seguía debido a las discusiones a lo interno del Vaticano con un nuevo Sínodo que trató los temas del Concilio Vaticano II, de Medellín y de Puebla, donde los latinoamericanos tenían claro que la gran enseñanza de esto era la lucha por la justicia, la paz, la igualdad y la defensa de los pobres, cuestiones que en Europa se seguían interpretando como pro comunistas.⁵⁸⁹

⁵⁸⁵ Ibid, 5.

⁵⁸⁶ Ibid, 8.

⁵⁸⁷ Tal y como vimos en el marco teórico conceptual, este enfoque lo expone Löwy para explicar el pensamiento marxista de Gramsci, Benjamin, Thompson y Hobsbawm.

⁵⁸⁸ Ibid, 12.

⁵⁸⁹ Ibid, 14.

Bajo el lema “donde están los pobres, está el Señor” en Nicaragua Leonardo Boff celebraba misa en un barrio populoso frente a representantes de más de catorce países señalando que allí está la semilla de la Iglesia Nueva, por ello este país es ejemplo de lucha, de preferir la muerte antes que el sometimiento.⁵⁹⁰ En El Salvador continuaban las masacres de parte de agrupaciones de extrema derecha, esta vez con trece muertos en la Zona Rosa de San Benito. Las denuncias a estas atrocidades las desarrollaba Monseñor Arturo Rivera y Damas. En Guatemala se hacía un recuento de la violencia política después de la administración del conservador Monseñor Casariegos. Se indica que después del terremoto de 1976, la conferencia episcopal de este país lanzó un documento “Unidos por la esperanza” *al que siguió un proceso de represión sistemática que en siete años (1977-1984) significó la muerte de 13 sacerdotes y cerca de 100 catequistas*. Con la llegada del renovador Monseñor Penados se formó el Grupo de Apoyo Mutuo (GAM) de familiares desaparecidos. Con esto *la Iglesia se va identificando mas alrededor del dolor, la persecución y la lucha*. Por estas acciones, los sectores más conservadores lo han acusado de estar excesivamente politizado, y ha recibido ya varias amenazas de muerte⁵⁹¹.

Hacia inicios de 1986, una vez terminadas las elecciones, el Boletín lanzaba sus apreciaciones de lo sucedido. El triunfo de Oscar Arias se representaba como la victoria de quienes deseaban la paz en la región, principalmente un proceso pacífico para acabar con los conflictos de nuestros vecinos, frente a las iniciativas de Reagan y sus más fieles seguidores del PUSC, encabezados por Calderón Fournier. Interpretan el triunfo del PLN como un triunfo ideológico de quienes buscan salidas consensuadas y no autoritarias a los conflictos que enfrentan los países centroamericanos. Arias además dejaba claras sus diferencias con los gobiernos norteamericanos: *daría el dinero a Guatemala, EL Salvador, Honduras y Costa Rica en asistencia económica y no en asistencia militar para las contras*. Denuncian además que el proceso de paz tiene férreos enemigos. La Nación S.A. Desde este medio de difusión masivo, Enrique Benavides dirigía fuertes críticas a Mons. Arrieta por sus posturas a favor del candidato liberacionista⁵⁹².

⁵⁹⁰ Ibid, 15.

⁵⁹¹ Ibid, 15.

⁵⁹² Boletín Iglesia Solidaria. La Iglesia y esta sociedad. Nueva serie. Volumen 2. Número 10. Enero – Marzo 1986. 6.

El debate llegó incluso a ser televisado, con la participación de Antonio Troyo, obispo auxiliar, Armando Alfaro, director de *Eco Católico* y dos periodistas. En medio del debate, luego de la misa solemne en la catedral, uno de quienes opinó al respecto fue el ex sacerdote y diputado por la izquierda, Javier Solís: “Arrieta es el único clérigo de este país que mira los problemas de frente, en público y debe seguir haciéndolo. Sería más honrado si los clérigos acabaran con su pretendida imparcialidad política y partidista en la que nadie cree”.⁵⁹³ La noticia planteaba además que si bien es cierto tanto el PLN como el PUSC se autodenominaban cristianos, era el diputado de la coalición de izquierdas, quien mejor lo representaba: “los que por muchos años hemos defendido en Costa Rica la tradición cristiana como patrimonio para la liberación de los oprimidos, estamos hoy en Pueblo Unido haciendo política.”⁵⁹⁴ El debate sobre la cuestión electoral seguía en la prensa conservadora costarricense, a lo que los religiosos señalaban que “es aquí donde los agentes de la pastoral, laicos, religiosos, sacerdotes y obispos, tendrían que estar permanentemente presentes, iluminando, orientando y participando. Esta es la mejor participación política de la Iglesia, la más radical, la más respetuosa del pueblo”.⁵⁹⁵ En ese sentido, un sector de la ICCR tenía claro su papel como agencia y agentes de cambio y transformación, siguiendo la teoría de Goran Therborn, en vez de ser quienes legitiman y reproducen el orden, un sistema injusto y violento.⁵⁹⁶

Es de esa forma que un grupo de la ICCR defendía que la justicia económica y la paz social son el elemento clave del Evangelio, el único camino de organización social viable. Indicaban que: “los pobres, los sectores populares y honestos, organizados, tienen que levantar la bandera de estos valores, conquistarlos y defenderlos”⁵⁹⁷.

Por su parte, los dominicos en Nicaragua salían en defensa de la revolución sandinista diciendo que este gobierno respetaba profundamente la religión y a los cristianos. Y que incluso quienes más defendían a los pueblos indefensos contra la violencia de la extrema derecha eran sandinistas cristianos. Además, luchan por brindar servicios de salud

⁵⁹³ Ibid. 6.

⁵⁹⁴ Ibid, 6.

⁵⁹⁵ Ibid, 7.

⁵⁹⁶ Goran Therborn, op cit.

⁵⁹⁷ Ibid. 8.

y educación:” rechazamos la interpretación de que esta medida sea un paso más para imponer en nuestro país una dictadura marxista – leninista”.⁵⁹⁸ En esa dirección se informaba además del papel que el obispo Méndez Arceo (uno de los principales ideólogos de la TL) venía dando a la región hacia la construcción de la paz y agradecía a Costa Rica sus esfuerzos, instando a los ciudadanos a luchar por la solidaridad humana ⁵⁹⁹.

Desde Cuba se informaba respecto a un encuentro pastoral en donde la IC señalaba tener problemas con el gobierno, sin embargo, ha podido tener la capacidad de ir caminando y dialogando. Monseñor Carlos Manuel de Céspedes plantea que, después de tanto conflicto durante los sesenta, los ochenta ha sido borrón y cuenta nueva: “hay un nuevo momento. Cristianos y marxistas se reconocen en la posibilidad de marchar en un único camino de transformación de justicia y de libertad en América Latina”.⁶⁰⁰ Se informa además que paradójicamente a pesar de ubicarse en Cuba, el estudio y conocimiento de la TL en la ciudadanía y los religiosos de este país es poco: es prácticamente desconocida por el pueblo.⁶⁰¹ De esta TL es justamente de la que habla Adolfo Pérez Esquivel, premio nobel de la paz, quien sale en su defensa ante los duros ataques que desde el Vaticano se venían haciendo: “resulta difícil desde Roma comprender nuestro contexto, opinar detrás de un escritorio sobre el destino de millones de seres humanos humillados por el subdesarrollo”. Luego agrega respecto a la TL “no nace de la nada, se alimenta de la vivencia cotidiana al servicio de multitudes de pobres”. Y defiende que es justamente en el proyecto sandinista donde se puede ver mejor reflejado el esfuerzo cristiano de mejorar la sociedad al servicio de los más necesitados ⁶⁰².

Reagan y compañía no pensaban exactamente lo mismo. Las presiones sobre Costa Rica para que apoyara los planes militares contra los sandinistas cada vez eran mayores y el gobierno nacional tenía que buscar el balance entre enfrentarse al mandatario estadounidense y por otra parte no afectar las exportaciones de café. Arias además daba un importante paso en reconocer la presencia de contras en suelo costarricense. Estas pos-

⁵⁹⁸ Ibid, 10.

⁵⁹⁹ Ibid 11.

⁶⁰⁰ Ibid, 14.

⁶⁰¹ Ibid, 14.

⁶⁰² Ibid, 15.

turas eran relevantes frente a los grupos más conservadores que apoyaban la agenda guerrista de EUA. Arias proponía dialogo en vez de violencia, soluciones políticas en vez de militares y eso lo apoyaban los religiosos católicos ⁶⁰³.

El factor del crecimiento del precio del petróleo también estaba afectando al país, al igual que las presiones del Banco Mundial y la Agencia Internacional de Desarrollo, cuestiones inaceptables para quienes realizaban esta publicación. A lo interno denunciaban las presiones del sector empresarial para buscar limitar derechos laborales: “aquí los empresarios y sus aliados en el Estado aplican la ley del embudo, oponiéndose por todos los medios a las demandas de los trabajadores por mayorías garantías sociales.”⁶⁰⁴ Para los religiosos las mayorías cuentan si se organizan “⁶⁰⁵. Denunciaban que menos de una sexta parte de la clase trabajadora activa estaba sindicalizada. Esta era una causa clave del por qué los empresarios siempre imponían su agenda. El gobierno les brinda grandes estímulos a los grupos de poder además, y al pueblo le recetan ayunos y sacrificios.”⁶⁰⁶ Para estos, una clase trabajadora desorganizada está perpetuada a seguir sufriendo las calamidades del sistema.

Para la construcción de la paz, los religiosos veían con buenos ojos los intercambios entre el presidente Duarte de El Salvador y el presidente Arias. Señalaban que, a mediados de 1986, por primera vez desde 1979 había dialogo entre los cinco presidentes de la región, una intención por arreglar los conflictos de manera diplomática, y un ambiente centroamericanista de luchar por la paz. Poco a poco se iba construyendo un nuevo “sentido común” en la perspectiva gramsciana, de interpretar el conflicto centroamericano de una manera más crítica frente al papel de los Estados Unidos, y de la necesidad urgente de construir espacios de debate y dialogo para poder ir formando un proyecto de negociación que conlleve al fin del enfrentamiento armado que dejaba miles de muertos cada año⁶⁰⁷.

⁶⁰³ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva serie, volumen 2, No. 11. Marzo a abril. 1986. 2-5.

⁶⁰⁴ Ibid, 9.

⁶⁰⁵ Ibid, 9.

⁶⁰⁶ Las cifras de las tasas de sindicalización para 1986 las sacan del Ministerio de Trabajo. Ibid, 7.

⁶⁰⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva serie, volumen 2, No. 12. Abril a mayo. 1986. 2-5.

A nivel interno la política del presidente Arias era “paz, techo y pan” planteando la construcción de ochenta mil viviendas y generar al menos cien mil nuevos empleos. Eran años en los que aun el derecho humano a la vivienda digna seguía estando presente en las campañas políticas y en el debate sobre el modelo de sociedad que Costa Rica deseaba a proyecto futuro. Al respecto además, el Boletín incluía información respecto a agrupaciones populares de presión que luchaban por la vivienda digna. Es el caso el Comité Patriótico Nacional, el Frente Democrático de la Vivienda y el Comité Democrático de la Vivienda. La promesa de ochenta mil casas con estos movimientos es a cambio de no realizar más tomas de tierras. El Boletín aclara que “en este punto importa señalar una presencia inédita, por lo menos en los últimos cuarenta años, de la Iglesia en las luchas de los trabajadores, evidente en su participación en las celebraciones del Primer Mayo”. La nota señala que “ahí el arzobispo se unió a los trabajadores en la proclamación de sus grandes objetivos: la paz nacional y la fusión sindical, el apoyo a la neutralidad, contra las imposiciones del FMI, finalmente por un nuevo código de trabajo, la reforma agraria y la aprobación del proyecto de garantías sociales”⁶⁰⁸.

Los religiosos además lanzaban una seria crítica al papel de su propia iglesia, pues mientras a nivel internacional los católicos optaban por el pensamiento crítico, a nivel nacional la apatía y la indiferencia tenían más peso: “nuestra iglesia pareciera moverse entre la autosatisfacción y el silencio, rompiéndolo solo ocasionalmente para, en el contexto, de una invocación o celebración, pronunciarse por la necesidad del compromiso social.”⁶⁰⁹ Esta situación se daba al mismo tiempo que en abril de 1986 “el Vaticano hacía público un nuevo documento de contenido teológico y social. Se trata de Instrucción sobre la Libertad cristiana y la Liberación”. Según la interpretación de los religiosos, este material es un llamado a luchar por los pobres:

A juicio de los observadores diplomáticos, lo que la iglesia pretende con tal documento e reforzar su compromiso social para la liberación total de los oprimidos. Es interesante hacer notar a este respecto la oposición al presente documento por parte del arzobispo Lefebvre, tristemente célebre por su rechazo

⁶⁰⁸ Ibid, 12.

⁶⁰⁹ Ibid, 12.

al Concilio Vaticano II. Ya que, según él, tal documento, llevará a la instauración, tarde o temprano, del comunismo de América Latina ⁶¹⁰.

Reflejo de todo lo anterior, donde se notaba un avance de la conciencia política de parte de la Iglesia católica, se muestra en la marcha del 1 de mayo en el país, incluso con la presencia de Ignacio Troyo y Monseñor Arrieta junto a líderes sindicales y solidaristas durante una misa de cierre en que se hablaba de la importancia de la defensa de los derechos de los trabajadores. Arrieta en su discurso incluso iría más allá: *que nos perdonen parte de la deuda externa*.⁶¹¹ Estas manifestaciones básicas de pensamiento crítico era lo que generaba acusaciones de que la ICCR estaba siendo infiltrada por marxistas y comunistas. El Boletín informaba además que en toda la región las iglesias neopentecostales crecían, identificando al catolicismo de ser *la bestia y el comunismo*. “En los últimos tres años, la ayuda conservadora religiosa y organizaciones como el Instituto lingüístico de verano y visión mundial, así como fundamentalistas recién llegados de EUA, se han mudado a la zona de la costa Atlántica”⁶¹².

Los sectores de la derecha más conservadora, la narrativa del gobierno de Reagan y las explicaciones teológicas de las iglesias neopentecostales insistían en que los católicos representaban al comunismo, el sindicalismo y las guerrillas, o al menos apoyaban estos grupos insurgentes. ⁶¹³ Estas acusaciones se daban a propósito de la presencia de católicos en las luchas por la tierra contra BANDECO en la zona de Siquirres, donde incluso el padre Claudio Solano, de la escuela sindical Juan XXIII llegó a mediar (incluso cuando este era acusado de asumir posiciones pro patronales). A estas acusaciones sobre el peligro rojo sobre la ICCR se le sumaba el MCRL y La Nación S.A. Al respecto, un grupo de religiosos salían en defensa del padre Roger Campos Montero por su trabajo a favor de los oprimidos en la región de Acosta, educando y organizando al campesinado. Por sus labores ha sido constantemente acusado de revoltoso y de subversivo. Es por esto que un grupo de religiosos publicaban cartas en defensa de la labor religiosa de dicho

⁶¹⁰ Ibid, 13.

⁶¹¹ Ibid, 14.

⁶¹² Ibid, 19.

⁶¹³ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva serie, vol. 2, No. 13. Junio 1986.

cura⁶¹⁴. La ICCR tenía claro que lejos de tener una visión romantizada de la realidad costarricense, dominada por el dialogo, la paz y el consenso, en la democracia nacional lo que estaba predominando era el conflicto social, una violencia cada vez más creciente y una disputa político social respecto a cómo resolver los problemas regionales para lograr pacificar a nuestros países, mejorando a su vez los indicadores sociales y el respeto por los Derechos Humanos.

Para 1987 en la zona norte, en San Carlos se desarrollaron grandes movilizaciones campesinas luchando por la tierra, el trabajo y el techo, como decía el intelectual Fernando Ellacuría.⁶¹⁵ La presión sobre el gobierno para que diera soluciones al problema de la desigualdad social, la tenencia de la tierra y el acceso a vivienda digna. La historiadora Patricia Alvarenga documenta como muy conflictivos durante la llamada década perdida de los años ochenta tanto 1983 como 1987, con mucha conflictividad social, cierres de calles, tomas de tierra y exigencias de reformas. En zona norte durante octubre de ese año cientos de campesinos fueron reprimidos, incluidos entre ellos varios sacerdotes comprometidos con la opción preferencial por los pobres. Ante esto, la prensa católica salió en defensa de los religiosos:

⁶¹⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Nueva serie, vol. 2, No. 14. Julio 1986. 20.

⁶¹⁵ Véase Jorge Barrientos Valverde. Aportes teóricos e intelectuales de Ignacio Ellacuría al movimiento de la Teología de la Liberación. Op cit.

Guardia Rural detiene 110 precaristas en San Carlos

La Guardia de Asistencia Rural de San Carlos en un rápido operativo, logró detener a 110 personas que ocupaban en precario la Hacienda Santa Clara en Florencia y la Hacienda Matamoros, según informó el comisionado Antonio Espinoza, director de este cuerpo de policía.

El grupo fue trasladado a la Guardia Rural de Ciudad Quesada en donde permanece, mientras se confeccionaron las denuncias respectivas ante la Agencia Fiscal.

Desde San Carlos nuestro corresponsal

José Angel Moya informó que el padre Elías Arias se solidarizó con estas personas detenidas, lo mismo que el padre Marcos, quienes permanecían hasta anoche entre los desalojados.

Reportó que no es la primera vez que desalojan a los precaristas de estos terrenos, pero que ahora se pretende ponerle coto a esta situación.

Las autoridades de la Guardia Rural están a la espera de recibir órdenes superiores para definir qué harán con los detenidos.

Cura de Ciudad Quesada, apresado con precaristas

Cerca de 165 campesinos fueron detenidos por miembros de la Guardia de Asistencia Rural, de Ciudad Quesada, luego de un desalojo de los agricultores, que se encontraban ubicados en dos fincas, en esa zona.

La acción se produjo, desde las 7 de la mañana de ayer, luego de que funcionarios del Ministerio de Gobernación giraron una orden de desalojo a cerca de 160 campesinos que tomaron la Hacienda "Santa Clara", propiedad de Efraín Matamoros, ubicada en el distrito de Florencia, de San Carlos, desde el pasado 7 de octubre.

También abarcó la acción de las autoridades, el desalojo de un grupo, cercano a los 21 agricultores, que tomaron otra finca, propiedad de Clarence Piero Pepper, localizada, en el lugar conocido como "La Marina", también de San Carlos.

Sin embargo, en este caso, sólo fueron detenidos cuatro personas ya que el resto de ocupantes, se dio a la fuga.

Se sumó al grupo de detenidos, el cura párroco de Ciudad Quesada, Elías Arias, quien en actitud solidaria con el resto del grupo se privó de la libertad.

HACIENDA "SANTA CLARA"

Bajo el argumento de que el Instituto de Desarrollo Agrario (IDA), no ha intervenido debidamente, en las negociaciones para la compra de la hacienda "Santa Clara", los campesinos se acantonaron en ese sitio, una finca de aproximadamente 760 hectáreas de extensión, desde el pasado 7 de octubre. Sin embargo el día 14 del mismo mes, miembros de la GAR, procedieron a hacer el desalojo del grupo. No obstante, horas más tarde, la agrupación, denominada "Camino al Futuro", y que es integrada por vecinos de La Tigra, retomaron al lugar, con la misma actitud anterior.

No fue sino hasta ayer, en la mañana, que se volvió a practicar el desalojo, con la variante de que los ocupantes fueron detenidos.

Una fuente fidedigna, indicó que en torno a ese hecho, se iniciará un requerimiento de instrucción formal, contra la mencionada agrupación.

MOVIMIENTO ORGANIZADO

"Me parece que es un movimiento organizado que se está produciendo en la zona", dijo el apoderado generalísimo, de la finca propiedad de Pe-

per, Gonzalo Carrillo, ante el hecho de que parte del grupo detenido ayer, invadió esa finca, desde el 21 de julio del presente año, según indicó.

Manifestó, que los invasores guiados por el cabecilla del grupo, de nombre Luis Allaro, pretenden que el IDA, compre para ellos la propiedad de 36 hectáreas de tamaño, con el propósito de poner a funcionar ahí, una cooperativa agrícola.

No obstante, añadió el informante, si tenen cuenta actualmente con la instalación de varias porquerizas, un molino para la elaboración de café concentrado, dos viviendas, cerca de 5 bodegas, 11 estanques para la producción de tilapia, lo que hace, prácticamente imposible, que pueda ponerse a funcionar un proyecto de agricultura en esa zona.

"El movimiento pretende involucrar al IDA en un problema que no le corresponde", añadió.

Por otra parte se indicó que el padre Arias manifestó que se solidarizaba con los campesinos ya que era necesaria la participación cristiana en el problema que debe resolverse.

Al parecer, en horas de la tarde ayer, el párroco, dirigió varios mensajes a la comunidad, por medio de una emisora de radio, de aquella zona.

También se dijo que en horas avanzadas del día de ayer, ofició misa en el sitio donde se encontraba detenido junto con más de cien campesinos.

Figura 25: Padre Elías Arias preso. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. 21 de octubre, 1987.

LIBERTAD

Semana del 30 de octubre al 5 de noviembre de 1987

Padre Elías Arias de la Parroquia de San Carlos : La Iglesia es pobre y debe estar con los pobres

- Campesinos detenidos en San Carlos son gente honesta y trabajadora
- Urge una reforma agraria integral
- Apoyo de la Iglesia a campesinos tiene fundamento bíblico
- Quiénes fustigan a la Iglesia son ignorantes del Evangelio.



A pesar de las críticas y columnias la Iglesia mantiene firme su apoyo a los campesinos presos. En la foto el Padre Arias (der.) durante una conversación con el jefe de la GAR. en San Carlos.

El padre Elías Arias, Cura Párroco de Ciudad Quesada, es uno de los religiosos que en nombre de la Iglesia se ha puesto al lado de más de un centenar de campesinos que hoy se encuentran detenidos en aquella localidad por luchar por un pedazo de tierra para garantizar el sustento de sus familias.

En entrevista especial para este Semanario, el padre Arias hizo referencia a la crítica situación que se vive en el campo, ocasionada por la concentración de la tierra en pocas manos y fundamentó las razones que han llevado a su Iglesia a apoyar las gestiones de los campesinos.

Dijo el Padre Arias que en la Costa Rica del siglo pasado o en la de 1950 no podía plantearse el problema agrario, pero en los tiempos de hoy, con una Costa Rica que llega a los 3 millones de habitantes, cuando el 80% de las tierras productivas se encuentra en manos del 22% de la población sí es necesario hacerlo.

En estos momentos —dijo— urge a nivel nacional una reforma agraria integral. Al hacer este señalamiento el sacerdote recalcó en el carácter integral que debe tener la reforma, lo que a su juicio debe entenderse como la dotación de servicios tales como la educación y la salud que contribuyan al desarrollo espiritual del ser humano.

NO HAY QUE ESPERAR QUE RESUCITE CALDERÓN GUARDIA

El padre Arias señaló que cuando en 1943, Calderón Guardia junto a Monseñor Sanabria, el General Volio y Manuel Mora impulsaron las reformas sociales, no incluyeron una reforma agraria porque aún no se había agotado la frontera agrícola y agregó que para hacerla ahora "no hay que esperar a que resucite Calderón Guardia; porque somos capaces de realizar una reforma agraria profunda".

CAMPESINOS HAN BUSCADO EL DIALOGO

Al referirse a las demandas de los campesinos hoy detenidos, el sacerdote expresó que "no están pidiendo nada regalado, sino que el IDA financie sus tierras y ellos pagarán luego con su sudor".

Descalificó las versiones que han circulado en el sentido de que los agricultores rehuyen el diálogo y recordó que estos llevan ya dos años de buscar sin resultados, un diálogo productivo con el IDA.

Aclaró el Padre Arias que la Iglesia "no está apoyando precaristas comerciantes de tierras" ni apoyaría la ocupación de tierras que se encuentran en producción y recalcó que quienes ocuparon las tierras en la zona son gentes honestas y trabajadores.

IGLESIA DEBE ESTAR EN LA VANGUARDIA DE LA LUCHA POR LOS MAS POBRES

Citando la Encíclica EL DESARROLLO DE LOS PUEBLOS del Papa PABLO VI y pasajes de la Biblia, el padre Elías Arias destacó el fundamento bíblico que tiene la actitud asumida por la Iglesia san-carleña, en favor de los agriculto-

res. Hizo énfasis en lo dicho por el Santo Padre en el sentido de que Dios destina los bienes de la Tierra para el disfrute del hombre, debiendo el hombre aportar su esfuerzo e inteligencia para perfeccionarla y ponerla a su servicio.

No nos hemos inspirado en Hegel o en Marx, sino en Cristo, en los obispos, en las Encíclicas y en las Conferencias Episcopales de Medellín y Puebla y por lo tanto consideramos que es deber nuestro "estar en la vanguardia de la lucha por los pobres".

IGNORANTES DEL EVANGELIO

Al consultársele sobre las aseveraciones hechas a la prensa por el Comisionado Antonio Espinoza, Director General de la GAR, quien dijo que "si Cristo viniera, tomaría a estos pastores y los castigaría con un látigo" el padre Arias expresó: "Esto no es nada nuevo, el pensamiento liberal del siglo pasado, estas personas son ignorantes del evangelio".

El sacerdote concluyó esta entrevista para Libertad, afirmando que la posición asumida por religiosos de la región, cuenta con el respaldo del Nuncio Apostólico, la Conferencia Episcopal, el Obispo, así como de escuelas, colegios, cooperativas y Asociaciones de Desarrollo.

Figura 26: Padre Elías Arias y el pueblo pobre. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. 21 de octubre, 1987.

SAN CARLOS AL DIA, OCTUBRE -17

Los precaristas de Santa Clara y La Marina

La tercera semana de octubre el cantón de San Carlos vivió una amarga experiencia, muy similar a la ocurrida en el año de 1962 en la Colonia Trinidad, cuando un grupo de precaristas invadieron las tierras de los Pinto, se repite la misma escena cuando 130 familias invaden la tierra ociosa de los Matamoros en La Esperanza de Santa Clara y las tierras de la Marina propiedad de un canadiense.

Ciento treinta y nueve familias fueron desalojadas, trasladadas a la Delegación Cantonal de la Guardia de Asistencia Rural de San Carlos, acusados de los delitos de allanamiento de la propiedad, destrucción de tierras y violación de los derechos forestales.

Las familias en precario pasaron una triste noche en los pasillos del antiguo Hospital por orden del Ministerio Público en donde el Sacerdote Elías Arias Benavides se solidarizó con los campesinos ahí reclusos y tomando este acto como tribuna agitó la población católica para que se solidarizaran con las justas demandas de los campesinos. "La



El padre Elías Arias Benavides pidió a la comunidad católica en apoyo a las justas demandas de los precaristas.

tierra ociosa debe estar en manos de los que la trabajan y el gobierno debe de escuchar al clamor de los pueblos".

La situación real del asunto en lo que se refiere a las tierras es que desde hace dos meses y medio el Instituto de Desarrollo Agrario, los campesinos y el señor

Matamoros han estado en conversaciones para los trámites legales en donde el señor Matamoros debería dar opción de venta al IDA y el IDA repartir las tierras una vez finiquitado los trámites legales; sin embargo, el señor Matamoros ha manifestado al Comité de Campesinos que de vender su tie-

rra lo hará a cada campesino, les cobra la infraestructura total por una millonada de colones. El señor Matamoros cobra por las 764 hectáreas que le fueron invadidas 84 millones de colones.

El día 21 el Juez Máximo Esquivel dio la resolución de dejar en libertad a los campesinos.

Figura 27: Padre Elías Arias y los precaristas. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. 21 de octubre, 1987.

/10A

La Nación, lunes 26 de octubre de 1987

Habilitado como cárcel Llevan a campesinos a centro religioso

San Carlos. (Carlos Hernández y Benigno Quesada, corresponsales). Ante la dificultad de instalar a los 120 campesinos desalojados el sábado de la hacienda Santa Clara, en Florencia, en la Unidad de Admisión de este cantón, se les ubicó en la Casa de Convivencias de Aguas Zarcas, habilitada provisionalmente como cárcel.

La decisión se adoptó el sábado en la noche y fue coordinada entre el Ministro de Justicia, Dr. Luis Paulino Mora, y los sacerdotes católicos de San Carlos, encabezados por el presbítero Elías Arias Benavides, quienes representaron a los campesinos.

Contra los precaristas, en el Juzgado de Instrucción se les sigue causa judicial como presuntos autores de los delitos de daños, usurpación, violación a la Ley Forestal y desobediencia a la autoridad. El juez, Máximo Esquivel, quien el jueves les había concedido la libertad, ordenó que fueran detenidos el sábado por invadir de nuevo la hacienda Santa Clara.

Debido a que en la Unidad de Admisión de San Carlos no había espacio, se decidió trasladarlos a otro centro de reclusión en el Valle Central. No obstante, al procederse a introducirlos en los autobuses, los campesinos se acostaron e impidieron la acción.

Fue entonces que intervinieron los sacerdotes para ofrecer la Casa de Convivencias, la cual es administrada por la Iglesia Católica, con el fin de que fueran ubicados allí. La alimentación de los 120 hombres la suministrará la Iglesia. Entre tanto, los familias de esta gente se retiraron de Ciudad Que-

Los 120 hombres permanecieron el sábado frente a las instalaciones de la Unidad de Admisión de San Carlos, bajo vigilancia de la Guardia de Asistencia Rural.

sada y se fueron a sus lugares de origen, aunque la mayoría procede del distrito de La Tigra.

— Es factible que el próximo martes se reúnan representantes de los campesinos con funcionarios del Instituto de Desarrollo Agrario (IDA), para tratar de solventar el problema de falta de tierra que enfrentan estas personas, las cuales deberán permanecer detenidas al orden del juez de instrucción.



Figura 28: Campesinos presos. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. 26 de octubre, 1987.

Posterior a dicho conflicto con la policía y el gobierno, desde la ICCR la dirección al padre Elías Arias era mejor moverlo de la región de San Carlos, bajo el pretexto de evitar más confrontación con las autoridades. La prensa religiosa indica que meses después del conflicto el sacerdote fue trasladado a la parroquia de Zarcero, sin que se tengan explicaciones concretas de dichas decisiones. Hacia el 3 de febrero de 1988 tuvo que salir de su parroquia, bajo muchas presiones económicas y políticas, según dice el comunicado.

Incluidos muchos vecinos poderosos de esa zona.⁶¹⁶ De manera que hacia 1988 el conflicto por la tierra, el trabajo y la vivienda no cesaba. El sector más radicalizado siguió lanzando informes contundentes a favor del movimiento social de protesta.



Figura 29: Acción cristiana en la huelga campesina. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Julio, 1988.

⁶¹⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Un verdadero hombre abandonó la parroquia de Ciudad Quesada. Vol. 4. Numerp 55. Mayo de 1988. 28. Para un análisis más amplio de este conflicto puede verse las apreciaciones de Miguel Picado. Señor, muestranos el camino. Op cit.

Radio Guápiles informa:



ACCION CRISTIANA EN LA HUELGA CAMPESINA

Hoy en el transcurso de la tarde los estuvimos invitando para que nos acompañaran a un programa especial, en el cual intentaremos evaluar —como miembros de la Iglesia Católica— el conflicto que viven nuestros hermanos campesinos. Como cristianos no podemos pasar indiferentes ante los rasgos de Cristo, que sigue sufriendo en los

pequeños y los humildes. Ha llegado la hora de iniciar este espacio. Esperamos que la palabra de los invitados de esta noche suscite en todos ustedes una responsable toma de conciencia.

Seguidamente los dejo en compañía del seminarista Rafael Antonio Zamora Fonseca.

La fe impulsa la lucha por la justicia

Rafael Zamora, seminarista de Guápiles:

Muy buenas noches tengan todos ustedes. Y nos agrada poder llegar hasta sus hogares, por esta radio emisora, Radio Guápiles, católica y cultural.

En esta noche, como en el transcurso de la tarde ustedes escucharon, se ha estado invitando para este programa especial. Se dijo en la invitación que contaríamos con la presencia de varias personas, y ustedes podrán entender que este

programa hemos querido realizarlo para tratar de ofrecer iluminación doctrinal respecto de esta situación.

Queremos partir de los documentos de la Iglesia, de la palabra del magisterio, para que podamos tener luces, para iluminar esta situación como cristianos. Sin embargo, en horas de la tarde se han venido dando algunos acontecimientos, en el lugar de los hechos allá en Guácimo, que han exigido que algunas de las personas invitadas para esta noche no se hagan presentes.

Figura 30: La fe impulsa la lucha por la justicia. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Julio, 1988.

Carta del clero diocesano de San Isidro de El General sobre el problema de los campesinos de Bahía Pavón de Golfito

Diócesis de San Isidro pide liberar a campesinos presos

10 de mayo de 1988

Señor
Ing. Sergio Quirós Maroto
Presidente Ejecutivo
Instituto de Desarrollo Agrario
San José

Estimado Señor:

Paz y bien en el Señor Jesús.

El pueblo de Dios que camina en la Diócesis de San Isidro de El General, ha venido tomando conciencia de la transformación que se ha operado en la Comunidad de Golfito; la cual resumimos de la siguiente manera:

La tierra, principal medio de trabajo y en consecuencia de producción ha venido concentrándose en manos de pocas personas físicas y jurídicas, que la utilizan para fines ajenos al progreso social de la comunidad.

Como consecuencia de esta situación, se ha ido creando un ambiente de hostilidad entre las pocas personas que la poseen, y los cientos de familias campesinas que aspiran a poseer la tierra para subsistir. Familias, que dicho sea de paso, poseen una profunda historia de vocación agrícola, que tienen conciencia que la posesión de la tierra es un medio de hacer valer sus derechos.

Hemos venido observando cómo, de manera poco solapada, se va evidenciando una clara persecución por los organismos policiales que se prestan a dar servicio a intereses particulares, los cuales atentan contra el destino que se le ha de dar a estas tierras. Igualmente, nos preocupa la dilación injustificada que se hace de los procesos judiciales, atentándose contra el principio jurídico de "JUSTICIA PRONTA Y CUMPLIDA", sobre todo cuando resulta ser que no existen en la mayoría de los casos cargos concretos de delitos particulares.

No obstante, existen en este momento cuarenta y tres personas detenidas en el penal de la UNIDAD DE ADMISION DE PEREZ ZELEDON. Y lo que denota la gravedad del problema, son doce niños cuyas edades oscilan entre los ocho meses y los diez años de edad.

Ahora, queremos recordar que "los gozos y las esperanzas, las tristezas y angustias, del hombre de nuestros días, sobre todo de los pobres y de toda clase de afligidos, son también gozo y esperanza, tristezas y angustias de los discípulos de Cristo" (G.S.1).

Igualmente, queremos recordar que "la dignidad de la persona humana está sobre los bienes materiales, ya que Dios ha destinado la tierra y cuanto ella contiene al uso de todos los pueblos, de modo que los bienes creados en una forma equitativa deben alcanzar a todos bajo la guía de la justicia y el acompañamiento de la caridad" (G.S. 69)

No podemos dejar de manifestar que la Iglesia defiende el legítimo derecho a la propiedad privada; pero enseña con no menor claridad que sobre toda propiedad privada grava siempre una hipoteca social, para que los bienes sirvan al destino que Dios les ha dado (Mensaje a los Indígenas y Campesinos de México, del Papa Juan Pablo II, el día 29 de enero de 1979).

Por consiguiente, rogamos se sirva darle prioridad a la búsqueda de solución al problema de los campesinos de BAHIA PAVON DE GOLFITO,



Figura 31: Diócesis de San Isidro pide liberar campesinos presos. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Junio, 1988.

c. El desenlace de la Guerra Fría en Centroamérica

Hacia inicios de 1989 la situación regional visualizaba algunos cambios y rupturas con respecto a lo anteriormente visto durante dicha década. Una parte importante de las fuerzas políticas involucradas tenía clara la necesidad de llegar a acuerdos para finalizar con la confrontación militar a nivel regional. En el aspecto nacional las elecciones de 1986 habían logrado llevar al poder a un político más conciliador y abierto al diálogo, con posiciones críticas al gobierno intervencionista de Ronald Reagan y con una apuesta por la negociación entre los sectores enfrentados. Fue de esa manera que Oscar Arias encabezó las negociaciones para los acuerdos de paz a nivel externo. Mientras a nivel interno del país buscaba aumentar la inversión social en vivienda y educación, dos proyectos con los cuales desarrolló su política social e intentó según su discurso mantener en vida el modelo social demócrata con un Estado interventor. Al respecto el Eco Católico planteaba que la guerra debía llegar a su fin, pues las víctimas, principalmente niños, jóvenes y mujeres, se desbordaban en los hospitales, en campos de heridos, en las escuelas cerradas y en las pastorales populares. A la Iglesia ya no le alcanzan sus recursos para proyectos de ayuda, se necesita un acuerdo de paz, parafraseando las palabras del sacerdote Octavio Cruz del secretariado social arquidiocesano ⁶¹⁷.

Los acuerdos de cooperación que se venían dando en Cuba entre la Iglesia y el Estado a partir de un esfuerzo conjunto por el diálogo y tomar acuerdos, fortalecían la idea de que era el momento oportuno para darle espacio a la reconciliación y a la toma de consensos, después de que el arzobispo de la Habana monseñor Jaime Ortega indicara que desde 1985 se tienen relaciones de mayor apertura y libertad. En este caso, como en muchos otros países, los sacerdotes de la TL fueron claves para lograr acercamientos entre los gobiernos, los movimientos sociales y la iglesia. Frei Betto fue uno de estos que cumplieron un papel trascendental en aquella coyuntura donde era tan necesario acabar con la confrontación ⁶¹⁸.

⁶¹⁷ Guillermo Meléndez. El Salvador, víctimas de la guerra, principal prioridad pastoral. Eco Católico, 22 de enero de 1989. 2.

⁶¹⁸ Nercido Heredia, Cuba: Iglesia y Estado esperan mejorar aún más sus relaciones en 1989. Eco Católico, 22 de enero de 1989. 4. Al respecto de los cambios del régimen cubano con respecto a la Iglesia católica de Cuba véase: Frei Betto. Fidel y la religión: conversaciones sobre el marxismo y la Teología de la Liberación. (La Habana. Editorial Océano Sur. 2006). En este trabajo Betto logra explicarle mejor a Castro la necesidad de eliminar de la constitución política de Cuba su carácter ateo como Estado – Nación. El libro terminó

En el caso de El Salvador, este papel lo cumplieron los jesuitas de la Universidad Centroamericana. El lema con el que el Eco Católico encabezaba una de sus publicaciones era: “Paz en la región, abrirse las urnas, guardarse las armas”. Con esa frase contundente iniciaba una campaña por la construcción de la estabilidad de los países: “los días 13 y 14 de febrero pasados tuvo lugar en El Salvador una nueva reunión de mandatarios de países centroamericanos, con un propósito en mente: avanzar hacia la paz duradera y estable en la región”. Para esto democratizar Nicaragua, según los grupos de poder, era la clave central para abrir los caminos hacia la paz, lo cual en otras palabras también tenía relación con el objetivo de sacar a la izquierda sandinista del poder⁶¹⁹.

Al respecto de esto, el catolicismo costarricense más conservador tenía acuerdos concretos: la necesidad de sacar del poder a los comunistas en Nicaragua, y que las agrupaciones guerrilleras de izquierdas entregaran las armas lo más pronto posible. Dichos elementos eran cuestionables para el catolicismo progresista, por lo que a lo interno de la IC las fuerzas políticas estaban enfrentadas en el marco de una Guerra Fría cada vez más violenta. Para el catolicismo conservador era inaceptable tener relaciones con un estado materialista ateo como Rusia, y sus convenios con Nicaragua representaban un peligro para la Costa Rica cristiana y democrática. Eran las narrativas clásicas y maniqueas del statu quo nacional, encabezado por la burguesía, y el Eco Católico las aprobaba. En un escrito del padre José Alfonso Molina este atacaba a la URSS por sus interferencias para beneficiar la guerra: “hace pocos días LA REPÚBLICA nos reportó la noticia de la conferencia de prensa en la embajada soviética, con motivo del 45 aniversario de las relaciones entre la URSS y Costa Rica.” Con tono de desaprobación luego plantea “la fotografía que adorna el reportaje es algo más elocuente y aprovechable para los rusos en su afán de propaganda ideológica”. Según Molina la URSS era el sostén central que daba armas a las guerrillas en El Salvador y Nicaragua ⁶²⁰.

Molina además protesta también contra las hipocresías del gobierno gringo a quien también denuncia por la venta de armas a nuestros países. Al respecto de esto, un editorial

siendo un gran éxito de ventas comerciales y Castro terminó aceptando la mayor parte de sugerencias que de buena voluntad Frei Betto le señalaba como mecanismo para mejorar la relación con la Iglesia católica.

⁶¹⁹ Editorial. Paz en la región. Abrirse las urnas, guardarse las armas. Eco Católico. 26 de febrero de 1989.

⁶²⁰ Jose Alfonso Molina. Rusia no tiene intereses, pero sí interés en Centroamérica. Eco Católico. 28 de mayo de 1989.

del Eco Católico denunciaba el papel de los militares en Panamá, como un obstáculo más para lograr la paz en la región: “la violencia cobarde ante un pueblo indefenso. La tortura física y mental y el engaño político hundieron puñales de traición en el corazón y alma de hombres, mujeres y niños de Panamá”.⁶²¹ Posteriormente señalaban:

y estos pueblos nuestros, cómo es que se conforman con la falta de libertad, la injusticia, el hambre de los más, y la opulencia de sátrapas y militares? A quinientos años de la evangelización de América, Cristo sigue sufriendo en medio de nuestro pueblo, y la voz de una iglesia que despertó en escandalizada en Medellín, que gritó angustiada en Puebla y gime con el pueblo de los pobres en el continente más rico del mundo, sigue siendo la voz que desconocen los poderosos, que pisotean los políticos, y que pretenden ahogar en sangre los militares.⁶²²

Ante la mediación de religiosos de diversos signos ideológicos, pero sobre todo los teólogos de la liberación, el Eco Católico denunciaba la violencia política en El Salvador como un elemento que entorpecía las negociaciones por la paz ... *ARENA atribuyó al sacerdote Segundo Montes, director del instituto de Derechos Humanos de la jesuita Universidad Centroamericana UCA, palabras y hechos para justificar las “acciones terroristas” del FMLN.* La nota además indica según el coronel Orlando Zepeda que la UCA colabora con la guerrilla, incluso apoyando atentados militares. También el vicepresidente Francisco Marino ha acusado al sacerdote español Daniel Sanchez, párroco de zona marginal, de ser militante del FMNL y participar en un atentado contra su casa. Por otro lado, la religiosa estadounidense Mary Mackey, a quien hirieron de un balazo en la cabeza en días recientes, ha sido vinculada con los izquierdistas.⁶²³ Con estos niveles de violencia la ICCR consideraba muy difícil construir la paz social y la democracia política.

Para el papa Juan Pablo II la aplicación del plan de Esquipulas era clave. Así se lo dejó ver a Janina del Vecchio, embajadora costarricense, durante una audiencia en la que el líder religioso daba todo el apoyo a Oscar Arias para lograr un acuerdo con un

⁶²¹ Editorial. Gorilas. Eco Católico. 4 de junio de 1989. 2.

⁶²² Ibid.

⁶²³ Guillermo Melendez. El Salvador: violencia acentúa diferencias entre el gobierno y la iglesia. 13 de agosto de 1989. 4.

verdadero respeto por los Derechos Humanos.⁶²⁴ En medio de esa discusión desde el Vaticano, los sacerdotes del Eco Católico acusaban a la guerrilla del FMLN de ser un impedimento para la construcción de la paz regional por insistir en la vía armada para lograr la toma del poder. El editorial, escrito posterior al asesinato de Ignacio Ellacuría, Martín Baró y otros compañeros, indica que ambos bandos enfrentados son culpables de la extrema violencia de este país. Sin embargo, el FMLN tiene gran responsabilidad al no querer aceptar de manera más rápida el acuerdo de paz:

no dudamos en declarar que la guerrilla salvadoreña nació justificada por la historia y los atropellos de que fue, era y sigue siendo víctima el pueblo salvadoreño. Pero no puede ser que los líderes de esa guerrilla no entiendan que, ni el pueblo acudió a su llamado, no importa las razones o las causas, ni tampoco han sido acertadas sus acciones.

Seguidamente consideran de una completa locura la guerra civil que ya lleva nueve años, con total destrucción de las ciudades, la economía y unos setenta mil muertos. Según el criterio de los católicos el gobierno salvadoreño puede ser acusado de genocida, pero sin embargo esto no va a solucionar nada mientras siguen exterminando a los guerrilleros.⁶²⁵ De manera tal que mientras desde el Eco Católico el clero secular lanzaba críticas importantes a los religiosos involucrados en la guerra, por su inclinación a apoyar movimientos insurrectos, desde las publicaciones del clero regular, los escritores responsables denunciaban a los gobiernos por sus acciones en favor de la guerra, la represión, la injusticia y la muerte. Desde 1987 el Boletín Iglesia Solidaria por ejemplo veía denunciando que “buscando la paz, la iglesia ha encontrado la violencia” haciendo referencia a los cientos de asesinatos contra cristianos en América Latina.⁶²⁶

⁶²⁴ Eco Católico. PAPA: Esquipulas es el horizonte de reconciliación en América Central. 20 de agosto de 1989. 4.

⁶²⁵ Editorial. LOCURA. Eco Católico. 19 de noviembre de 1989. 2. Posteriormente en el número del 24 de diciembre publican un artículo titulado “La tiranía marxista no es una novela” denunciando las persecuciones religiosas en Lituania, Letonia y Bielorrusia.

⁶²⁶ Véase las ediciones del Boletín de ese año, donde instan a apoyar los procesos de paz pero con justicia social y respeto por los Derechos Humanos.

Para una lectura cristiana de los acontecimientos

15

EL AMOR DE JESUS POR LOS POBRES



Los acontecimientos vividos en Costa Rica a raíz del paso del huracán Juana, han planteado a los costarricenses la oportunidad de dar una hermosa muestra de solidaridad, pero a la vez han puesto sobre el tapete una serie de interrogantes.

Los pobres: ¿preferidos de Dios o víctimas del castigo divino?

Es cosa común oír los comentarios en los buses o entre vecinos en los barrios sobre la "mala suerte que tienen los pobres", o bien sobre la triste historia del hermano país nicaragüense. Como decía alguien, "...cuando no es un terremoto es una guerra; si no es un dictador, les cae un huracán." Porque ciertamente

las secuelas del huracán y de otras manifestaciones de la naturaleza se dejan sentir con toda su fuerza entre los sectores más pobres de nuestra población.

Ya son muchas las veces en las que los ríos Bebedero, Cañas y Parrita, por citar algunos, se meten en las casas de cientos de costarricenses de la provincia de Guanacaste y de la zona sur del país. O como se decía anteriormente, más bien, hace muchos años cientos de costarricenses "metieron sus casas en esos ríos". Pero es que además, como dice el refrán, "...al perro flaco siempre se le pegan las pulgas".

Un ejemplo de esta situación lo tenemos en la triste historia de Juana Santamaría y Abel Cubero, tal como nos la narra una revista nacional: "Hace unos 20 años, el cauce viejo del río era allí; con el tiempo el río se desvió y fue haciendo un relleno y ahora... doce familias que habían construido sus casas, de madera mala y zinc viejo, se quedaron a la intemperie en cuestión de horas. El río reclamó su cauce y descargó su furia contra los escasos bienes de aquellas gentes, que eran a su vez víctimas de intereses egoístas.

Figura 32: Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Noviembre, 1988.

Hacia diciembre de 1988 se publicaba una memoria del encuentro entre Obispos de Centroamérica y Panamá, celebrado en El Salvador. El mismo indicaba "crece y se fortalece nuestro anhelo de una Centroamérica unida, solidaria, protagonista de su propio destino, dentro del marco de la justicia social, de la libertad y del respeto irrestricto a

los derechos de la persona humana”.⁶²⁷ Más adelante plantean que “instamos a los mandatarios de nuestros países para que den fiel cumplimiento a Esquipulas II, a los acuerdos tomados en su reunión en Costa Rica en enero”. El camino a seguir, según dicen, debe estar guiado por la solidaridad humana: “que el amor triunfe finalmente sobre el odio, la paz sobre la guerra, la justicia sobre la injusticia, y la libertad sobre todo tipo de dominación.”⁶²⁸ Al mismo tiempo, la publicación informaba sobre el papel del movimiento Franciscano Justicia y Paz en defensa de los campesinos empobrecidos y para organizarlos contra las medidas neoliberales del gobierno en Bolivia⁶²⁹.

Hacia 1989 los aires electorales generaban fuertes discusiones políticas respecto a los problemas que el país enfrentaba, además de la represión política contra los cristianos en el resto de América Latina, en Centroamérica la guerra civil con apoyo de los Estados Unidos no cesaba. El Boletín comunicaba “hay un gangsterismo sin más. El que se manifiesta en la creciente violencia criminal a la que nos vemos expuestos. Y la reacción de los empresarios y algunos sectores del gobierno frente a las luchas sindicales nos indican la existencia de un gangsterismo económico”⁶³⁰. Para los religiosos el tema de la acumulación irracional de las riquezas es inmoral, anti cristiano y reproduce una economía del sufrimiento y la muerte ...” frente a los que quieren acaparar hasta el sol, se levantan los que creen en la vida. Por ello, construir la vida, rescatando los derechos de los pobres, los hombres y las mujeres a un futuro que les pertenece, es acercarse a una convivencia pacífica, que encamina a la humanidad a un encuentro consigo misma “⁶³¹.

De hecho, los responsables de la publicación de este boletín, constantemente asumían su claro compromiso con los intereses de las clases trabajadoras y las luchas sociales, denunciando las injusticias económicas y los abusos de poder. Hacia mediados de 1989 las reformas neoliberales impedían construir un proyecto de paz con justicia e igualdad, y

⁶²⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Cristo nos llama a la esperanza y a la solidaridad. Vol. 4. No. 40. Diciembre de 1988. 24.

⁶²⁸ Ibid. 24-28.

⁶²⁹ Ibid, 29. El Boletín seguía publicando la sección Semillas del Reino para hacer análisis de coyuntura sobre la región.

⁶³⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Vol. 5. No. 45. Julio de 1989. 3.

⁶³¹ Ibid.

manifestaban que los gobiernos al mando del Estado estaban cada vez más comprometidos con los sectores de mayor poderío económico:

por ejemplo, en la fábrica de calzado ECCO se han despedido cerca de cien trabajadores que intentaron aliarse al sindicato. En la exportadora ALMAH, cualquier trabajador que se afilie es despedido inmediatamente. En LEONISSA, fábrica de brassieres, la organización laboral fue prácticamente destruida, mientras tramitaba un conflicto colectivo. En la fábrica de galletas POZUELO, está prohibido hablar de sindicatos.⁶³²

Posteriormente indicaban que: “otro de los sectores que está sufriendo las consecuencias del ajuste estructural es el de los pequeños productores agropecuarios”. Los redactores del boletín, que como hemos visto, tenían formación académica y conocían a profundidad la realidad nacional e internacional advertían que los únicos que defendían a los campesinos explotados eran UPAGRA (Unión de pequeños agricultores del atlántico), “pero a diferencia de otras organizaciones como UPANACIONAL, que defiende a los cebolleros y paperos, y cuya dirigencia es muy afín al partido del gobierno, UPAGRA tiene un liderazgo independiente, que en varias ocasiones ha sido considerado como izquierdista y subversivo”⁶³³. Como voceros de la Iglesia, la redacción constantemente señalaba que su disposición para la construcción de la paz, no solo como ausencia de conflicto armado declarado, sino la paz como una sociedad que vive en condiciones equitativas, donde la población no queda excluida⁶³⁴.

Para ello el boletín deja claro que el camino debe ser ecuménico, a propósito de la visita del Dalai Lama al país, quien se reunió con monseñor Arrieta.⁶³⁵ Otra nota señala: la paz, el empeño ecuménico más importante. Y muestra fotos de líderes religiosos budistas, musulmanes, hindúes, judíos y cristianos.⁶³⁶ Al respecto el padre Walter Marchena, cura párroco de Bataán de Limón decía que: “el compromiso de los cristianos en las luchas comunales y la satisfacción de las necesidades básicas debe ser consecuencia de su amor

⁶³² Ibid. Lucha sindical. Del lobo ¿ni siquiera un pelo? 9.

⁶³³ Ibid. 10.

⁶³⁴ Ibid. Urgente aporte de la religión a la paz. 13.

⁶³⁵ Ibid. 15.

⁶³⁶ Ibid. 23.

a Dios y a los hermanos”⁶³⁷. Arrieta además en su discurso en el teatro nacional un 26 de junio de 1989 hablaba de lo que debía significar la palabra paz y justicia. Para este, justicia es ayudar a los más necesitados, cerrando las brechas sociales. Justicia es salarios justos, seguridad social, respeto al derecho de asociación sea en sindicatos, cooperativas o agrupaciones solidaristas. Justicia es que se respeten los derechos de las naciones del mundo. Justicia es un comercio internacional donde no sean las naciones ricas las que dicten las reglas con respecto las compras y ventas a los países pobres. Justicia es que la deuda externa no ahogue a los países deudores para que logren su desarrollo sostenible. Para este, además es clave el respeto al medio ambiente, al agua que es fuente de la vida⁶³⁸.

⁶³⁷ Ibid.25.

⁶³⁸ Román Arrieta. La búsqueda del verdadero sentido de paz. Op cit. 26-28.

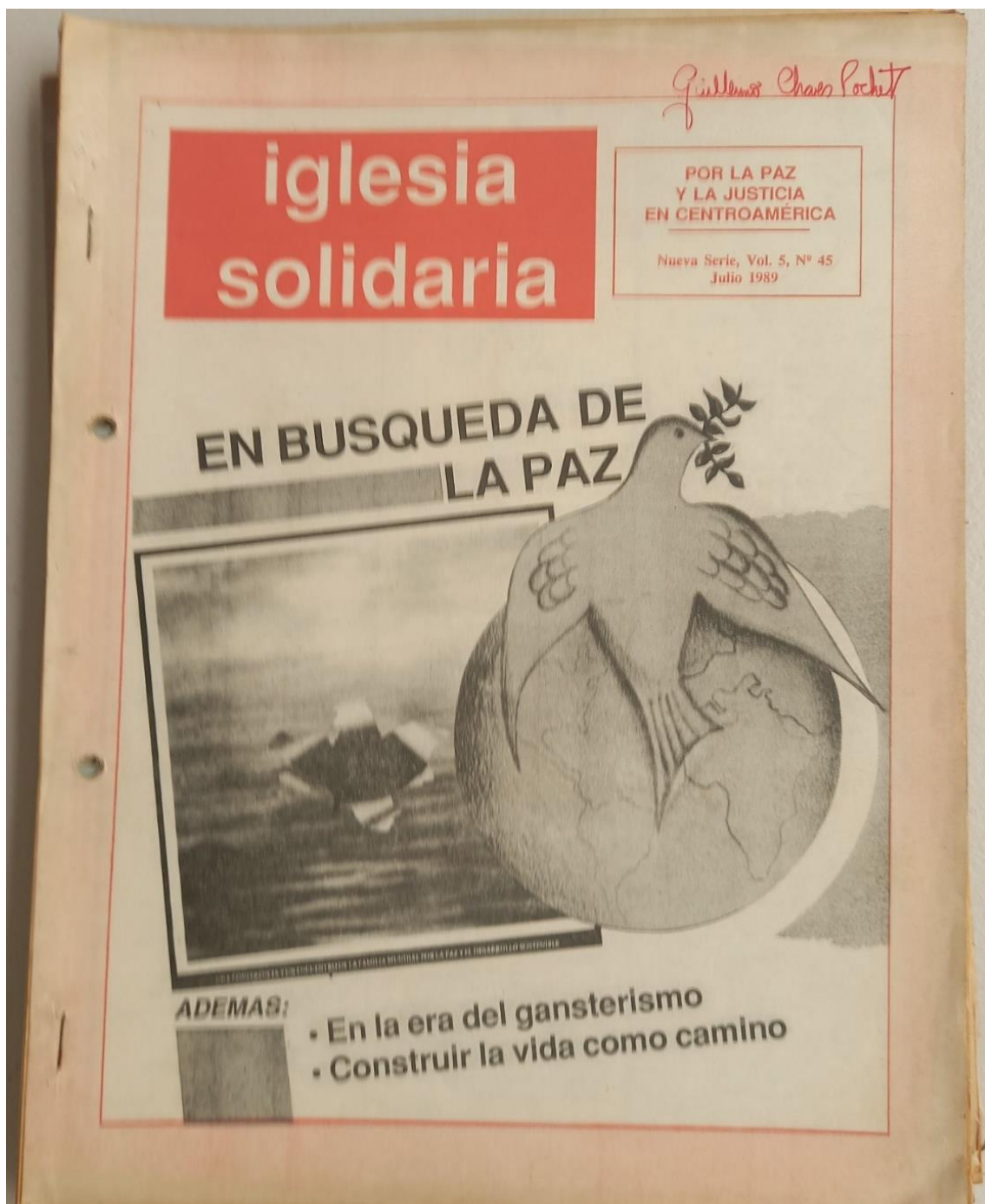


Figura 33. En búsqueda de la paz. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Firmado por el dominico Guillermo Chaves Pochet, miembro del grupo.

Ese es el camino que ha tomado la iglesia en el vicariato de Limón según el padre Luis Esquivel, donde la institución no solo da misa durante los días de la semana,

también da talleres de formación en temas de sociedad y economía. Hace sesiones de estudio y reflexión, además de organizarse para ayudar a la comunidad con cuestiones básicas que necesiten los ciudadanos del poblado ⁶³⁹. Por su parte Walter Marchena señala los mismos objetivos para la comunidad de Bataán. Estos esfuerzos si bien es cierto intentaron ser comunidades eclesiales de base, al menos lograron ser pastorales populares basadas en los principios de cooperación, apoyo mutuo, solidaridad humana y justicia social.⁶⁴⁰ Marchena indica que “la IC ha estado preocupada por la situación tan inhumana en que se vive, por la explotación en que viven los trabajadores obreros, por la falta de atención médica las 24 horas, la drogadicción, la prostitución, por la discriminación racial, por la falta de agua potable, por el conformismo” ⁶⁴¹. Para hacerle frente a estos problemas graves ha planteado la organización de un Comité de Lucha que se reúne todas las semanas para pensar soluciones. Marchena está convencido de que la iglesia debe meterse en todos estos asuntos: “en cuestiones políticas y económicas, tiene una voz de profeta, de enderezar lo torcido y allanar los caminos, como lo hizo Juan el Bautista” ⁶⁴².

En el marco de la guerra, la dictadura, el autoritarismo y las profundas injusticias de la región latinoamericana, las autoridades políticas y económicas costarricenses utilizaban el mes de noviembre de 1989 como plataforma ideológica para enaltecer las grandes bondades del sistema, frente al primer centenario de la democracia política.⁶⁴³ Al respecto el boletín planteaba que:

el centenario de nuestra democracia ha sido celebrado de manera espectacular, una cumbre hemisférica de mandatarios y una ciudad capital con sus mejores

⁶³⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Evangelización y pastoral en el vicariato de Limón. Op cit. 29.

⁶⁴⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Entrevista a Walter Marchena. Bataán, comunidad de esperanza y solidaridad. Op cit. 30.

⁶⁴¹ Ibid.

⁶⁴² Ibid. en noticias internacionales se informaba del asesinato del padre Sergio Restrepo Jaramillo en Colombia, el 7 de junio en San José de Tierra alta, Córdoba. La causa, ser sospechoso de apoyar a la teología de la liberación. Sobre Chile se informaba sobre la relevancia de las CEB para la reconciliación del país en busca de acuerdos ahora que la dictadura de Pinochet debe ir saliendo del poder. 33-34.

⁶⁴³ En la historia de Costa Rica se considera que la democracia político electoral ha sido ininterrumpida desde 1889 cuando los movimientos sociales hicieron respetar el sufragio frente a los autoritarismos del entonces presidente Bernardo Soto. Sin embargo, tenemos la interrupción de 1917 con el golpe de Estado y la dictadura de los Tinoco, así como la guerra civil de 1948 y el gobierno de facto de José Figueres Ferrer. Véase al respecto el libro: Iván Molina y Steven Palmer. Historia de Costa Rica. (San Pedro, Editorial de la Universidad de Costa Rica, 2017).

galas. Pero en estos cien años no hay sólo luces, sino también sombras: una democracia electoral en que la participación es difícil ya sea por el alto costo o por los pocos beneficios; con una política económica que deja a muchos fuera del banquete ⁶⁴⁴.

De manera tal que los religiosos tenían claro el carácter burgués del régimen político, con minorías poderosas muy beneficiadas y amplios sectores de la sociedad excluidos. Indicaban que era clave ser autocríticos y señalar “los límites de la democracia electoral, las esclavitudes internas que aun amordazan nuestra independencia, y la amenaza más seria de todas: la pobreza y la marginación social” ⁶⁴⁵. Quedaba claro entonces que la ceremonia representaba una vez más el *candil en la calle, la oscuridad en la casa*, aprovechando además que los aires electorales eran muy importantes frente a las elecciones que se aproximaban en febrero de 1990 ⁶⁴⁶. Al respecto de esto también denunciaban los altos porcentajes de abstencionismo por parte de una población que no se siente identificada ni representada por estos partidos mayoritarios, así como las dificultades de los partidos pequeños por surgir ⁶⁴⁷.

La paz y la reconciliación de un país y una región no se pueden lograr si los beneficios solamente quedan a nivel individual de algunos pocos empresarios, banqueros y terratenientes. El boletín aprovechaba una vez más la discusión para visibilizar a los marginados de la historia. Le llamaban “los perjudicados de la cumbre”. Citaban a los que vendían comida frente a la Asamblea Legislativa, los campesinos afectados por el proyecto hidroeléctrico del volcán Arenal. “Otro caso es el de los trabajadores de la finca bananera Bonifacio, de una compañía extranjera, situada en el valle de la Estrella, provincia de Limón. Ante la negativa de la compañía por prorrogar una convención colectiva y reconocer la organización sindical, los trabajadores iniciaron el 4 de octubre una

⁶⁴⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Los cristianos y la situación nacional. Vol. 5. No. 49. Noviembre de 1989. 3.

⁶⁴⁵ Ibid.

⁶⁴⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Candil en la calle: la cumbre de la democracia. Vol. 5. No. 49. Noviembre de 1989. 5.

⁶⁴⁷ Ibid, 7.

huelga”⁶⁴⁸. Indican que las autoridades protegen a los rompehuelgas de la empresa, y que la mediación de Alfonso Coto, obispo vicario de Limón, intenta que se llegue a un acuerdo favorable a los obreros. Todo ello mientras se le baja los impuestos a los cafetaleros, reza el comunicado. Los aumentos salariales son insuficientes, y según plantea Juan Rafael Lizano, alto dirigente del sector empresarial, por la competencia en el mercado internacional se requieren mantener bajos los costos salariales ⁶⁴⁹.

Seguidamente otro artículo de los redactores del boletín lanza una discusión con los responsables del Eco Católico por idealizar de manera excesiva la democracia costarricense. Según lo que plantea el semanario, la visita de tantos representantes internacionales deja claro que el sistema político nacional funciona. Sin embargo, los dominicos consideran que se debe ser más crítico a la hora de evaluar la realidad nacional y se le debe plantear mayores retos a los gobiernos sobre la forma de administrar el país. ⁶⁵⁰ En sus alocuciones respecto a los graves problemas estructurales, Arrieta de manera tímida hablaba de “la opción por los pobres, para evitar los extremismos”. Esta se veía como la única salida para lograr reconciliar a las sociedades latinoamericanas y evitar las dictaduras que prometen mucho y cumplen poco. Para el caso costarricense el padre Armando Alfaro a propósito de una discusión sobre el papel del IMAS nos recordaba que: “la pobreza en este país llega al 70%” ⁶⁵¹.

A la discusión además se sumaba el presbítero Juan Luis Mendoza, que dejaba clara evidencia del desacuerdo de la ICCR con las reformas neoliberales de ajuste económico. En su publicación de La Nación señalaba a los ricos la responsabilidad con los sectores más empobrecidos. La creciente brecha social se les puede convertir en el fatídico abismo que separa el cielo del infierno. Para los dominicos “llama la atención satisfactoriamente que en un momento como el que atraviesa nuestro país, de completo dominio del neoliberalismo económico, el arzobispo de San José no tenga temor a apuntar caminos distintos a los que propone la mencionada ideología”.⁶⁵² Para los redactores Arrieta deja

⁶⁴⁸ Ibid. 8.

⁶⁴⁹ Ibid.

⁶⁵⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Retos de la iglesia a la democracia. Aún queda mucho por construir. Op cit. 8.

⁶⁵¹ Ibid, 11.

⁶⁵² Ibid.

claro que se pueden resolver dichos problemas apelando de nuevo para ello a la planificación estatal y la solidaridad.⁶⁵³ Las contradicciones de esta sociedad quedaban manifiestas en las grandes desigualdades que además no eran atendidas por las autoridades: “la fiesta costó millones de colones, y estuvo plagada de consignas bondadosas, globos, palomas y faroles, paz y guerra, países ricos y pobres, hambre y opulencia, libertad y opresión, democracia y tiranía fueron palabras que volaron”⁶⁵⁴.

⁶⁵³ Ibid. el boletín además informa que se estrenaba la nueva película sobre Monseñor Romero, a propósito del camino que debe seguir la ICCR.

⁶⁵⁴ Boletín Iglesia Solidaria. El banquete de los pobres. Op cit. 15.

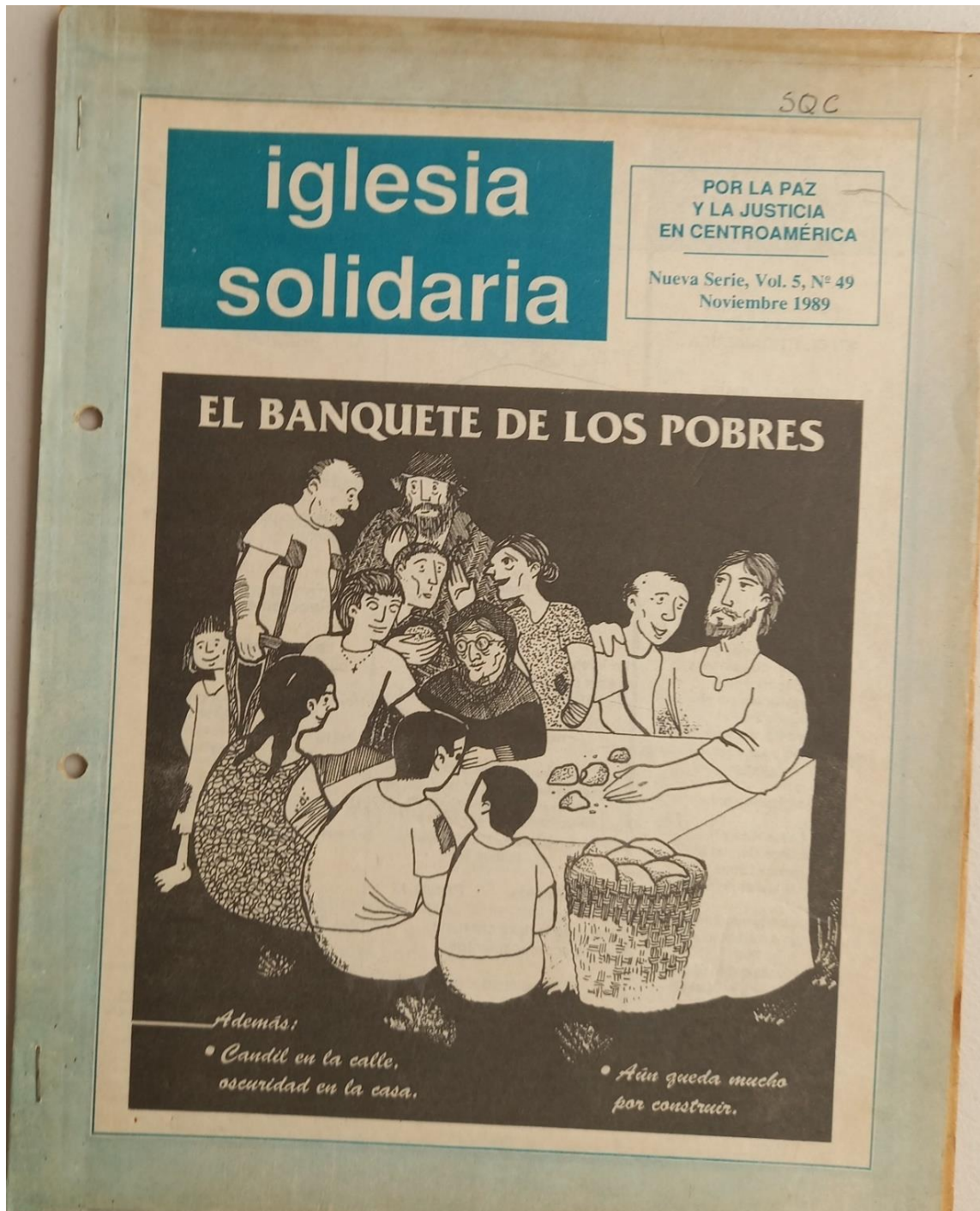


Figura 34: El banquete de los pobres. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Noviembre de 1989.

Esa misma denuncia la planteaba monseñor Ignacio Trejos en un comentario titulado “A las grandes potencias: los hijos de Dios merecen respeto”, en el cual planteaba

algunas reflexiones sobre la crisis regional y el caso de Panamá, haciendo una denuncia del imperialismo estadounidense:

¿será necesario recordarles a esos mismos señores que sembrar la guerra, el terror, y la muerte de nuestros países, como ellos lo han venido haciendo hasta ahora, no es de humanos, ni de cristianos y que eso representa una práctica más primitiva que la selvática y que no hay derecho a que nos traten con tan ingrato desprecio, por más que la carrera armamentística resulte en extremo un negocio lucrativo? ⁶⁵⁵

En una misma línea planteaba un artículo el párroco de Guápiles, Eduardo Ramírez Ruiz. En este amplio escrito hacía énfasis en que no había realmente independencia en un país que es obligado a realizar ajustes estructurales que marginan a los más necesitados. ⁶⁵⁶ Al mismo tiempo, además la arquidiócesis de San José lanzaba críticas al gobierno de Vinicio Cerezo, presidente de Guatemala, por la desaparición de estudiantes universitarios. Ante tal nivel de violencia creían imposible lograr concretar los acuerdos de paz. ⁶⁵⁷ El cierre de año con el asesinato de los jesuitas en El Salvador, trajo consigo una serie de discusiones políticas que ponían en duda el proyecto de paz regional ⁶⁵⁸. Por una parte El Salvador rompía relaciones con la Nicaragua sandinista, y por otra parte los sandinistas y las contras no han continuado las negociaciones para poner fin a la confrontación militar. Frente al asesinato de los intelectuales jesuitas, el gobierno de Cristiano entraba en una seria crisis ⁶⁵⁹. Monseñor Gregorio Rosa Chaves denunciaba la violencia política contra

⁶⁵⁵ Ibid. 23.

⁶⁵⁶ Ibid, 26. El artículo es una denuncia a la hipocresía del sistema internacional, donde los más poderosos imponen las reglas.

⁶⁵⁷ Ibid, 24. En temas internacionales, en Colombia asesinaban a otro sacerdote. El obispo de Arauca, monseñor Jesús Emilio Jaramillo. Tiempo después se demostró que fue secuestrado y asesinado por el Ejército de Liberación Nacional, ELN. Uno de sus líderes, el cura Manuel Pérez reconoció años después que fue un grave error asesinarlo. Véase al respecto la noticia: <https://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-755139>. Desde El Salvador, el padre Gregorio Rosas Chaves reconocía que la raíz de la guerra estaba en la profunda injusticia social. Lo mismo planteaba desde Costa Rica, el sacerdote exiliado Juan Gerardi. Planteaba que la única salida a los problemas de la región era realizar cambios estructurales. Véase las páginas 27-28 del boletín.

⁶⁵⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Centroamérica y el dolor de la guerra. Vol. 5. No. 50. Diciembre de 1989. 5.

⁶⁵⁹ Ibid.

religiosos que cuestionaran el orden ⁶⁶⁰. Las autoridades hablaban de más de quince sacerdotes asesinados, decenas de encarcelados, curas dominicos que han tenido que abandonar el país (Jaime Barnett y Miguel Andueza y Carlos Díaz Rojo) acusados de ser marxistas, apoyar la TL y cooperar con los subversivos. ⁶⁶¹ el gobierno potenciaba estos niveles de violencia al acusar a los curas Daniel Sánchez y Walter Guerra de organizar atentados contra Francisco Merino, vicepresidente del país ⁶⁶².

⁶⁶⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Persecución religiosa en El Salvador. Vol. 5. No. 50. Diciembre de 1989. 9.

⁶⁶¹ Boletín Iglesia Solidaria. El martirio de una iglesia. Vol. 5. No. 50. Diciembre de 1989. 10.

⁶⁶² Ibid. 12.

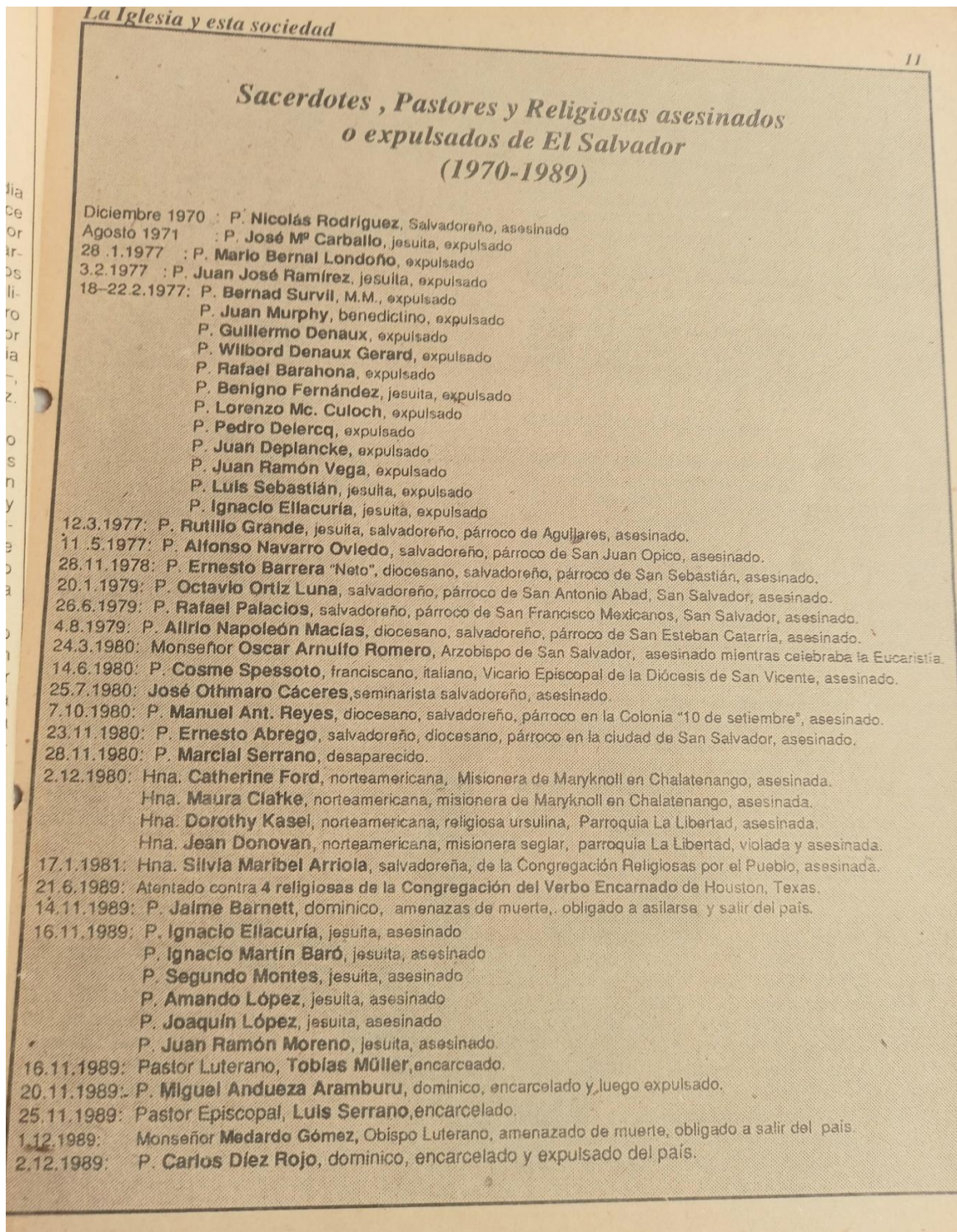


Figura 35: Sacerdotes, pastores y religiosos asesinados o expulsados de El Salvador.

Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Diciembre. 1989.

El boletín publicaba algunas reflexiones sobre estos intelectuales jesuitas asesinados, principalmente sobre la manera en que la prensa costarricense le dio seguimiento: “algunas publicaciones de la prensa costarricense, con su habitual ligereza, simplemente identificaron a los jesuitas asesinados como “comprometidos con la corriente marxista de la teología de la liberación, y partidario de la iglesia popular y la guerrilla”. Así lo dejaba claro Oscar Álvarez en artículos de opinión de La Nación. Los dominicos señalaban que los jesuitas venían denunciando la violencia política y la corrupción institucional del gobierno, además de ser mediadores en los procesos de paz ⁶⁶³. Para La Nación y La República el asesinato fue culpa del terrorismo extremo, así sin más. El gobierno de Costa Rica lo calificaba de barbarie terrorista. Su jefe del ministerio de relaciones exteriores, Luis Guillermo Solís, “corresponsabilizó del crimen al FMLN por su pésimo cálculo político al iniciar la ofensiva militar en los días pasados”. Solamente el periodista de La Prensa Libre, José María Peña citó como responsables a los militares. Arrieta en una misa dedicada a Ellacuría y compañía señaló por su parte que se puede diferir de las ideas de estos religiosos, pero jamás legitimar estas formas de asesinatos ⁶⁶⁴.

Al respecto una gran cantidad de organizaciones firmaron un manifiesto de Solidaridad con El Salvador, además de organizar marchas a la embajada de dicho país, incluidos los capuchinos, las iglesias evangélicas, la iglesia episcopal costarricense, el DEI, los franciscanos conventuales, la comunidad de misioneros pasionistas, etc. ⁶⁶⁵ La cuestión anterior, de persecución política hacia sacerdotes con posturas de izquierdas por parte de los militares y las dictaduras, se sumaban a las sanciones y advertencias del ala más conservadora de la IC, encabezada por Juan Pablo II, quien por un lado no realizaba acciones concretas para evitar la violencia contra los cristianos en América Latina, pero si posicionaba a Josep Ratzinger para acusar a curas disidentes. En una noticia se señalaba que Frei Betto en un documento del vaticano era advertido de ser censurado por estar a favor del dialogo entre iglesia y estado en los países socialistas: *Frei Betto es amenazado de silencio, pena semejante que fue aplicada hace algunos años al teólogo franciscano*

⁶⁶³ Ibid. 14-15.

⁶⁶⁴ Ibid, 16 -17.

⁶⁶⁵ Ibid, 30-31.

Leonardo Boff. Y cerraban diciendo que Boff nuevamente estaba siendo censurado por parte de estas autoridades.⁶⁶⁶

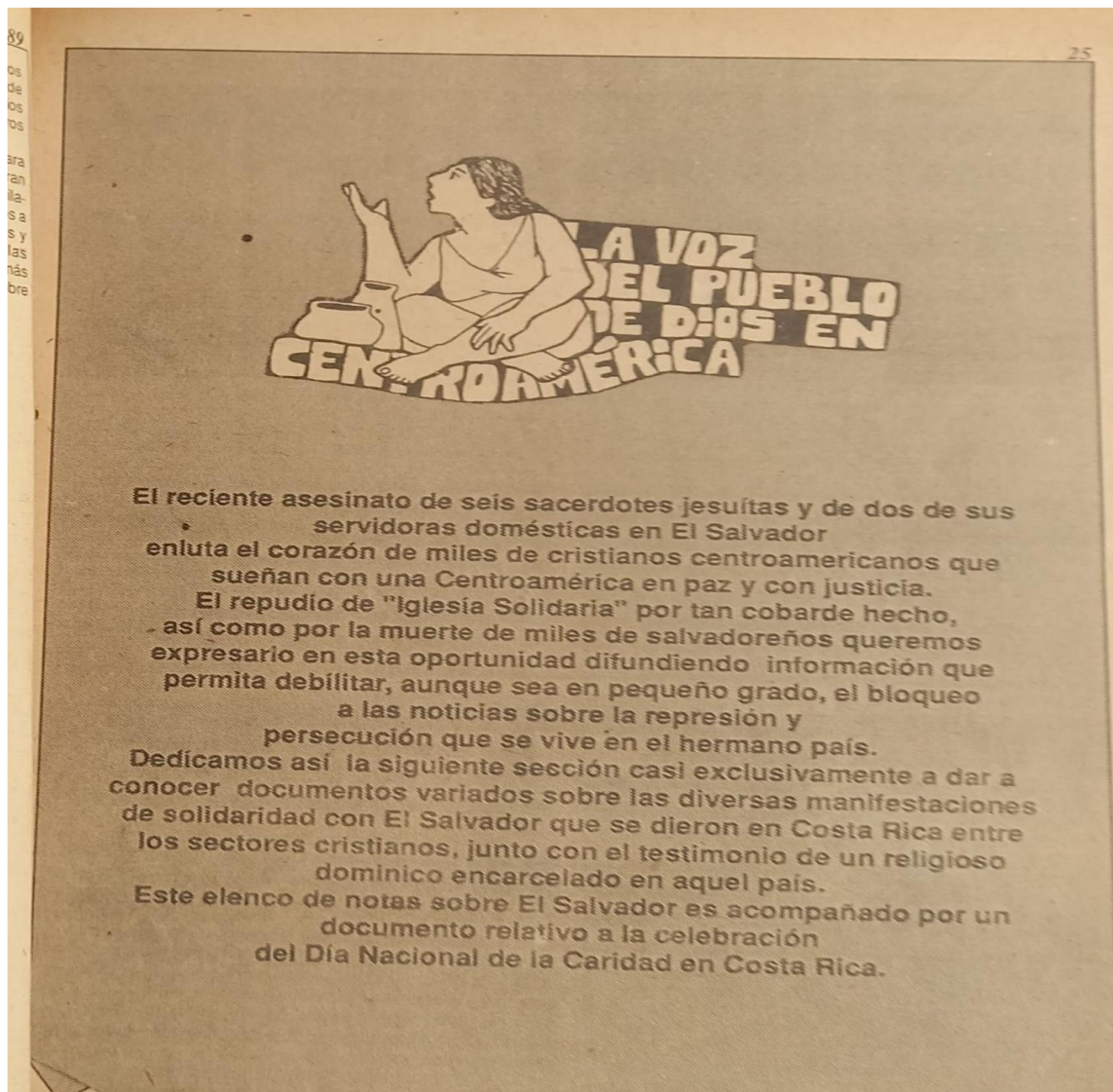


Figura 36: La voz del pueblo de Dios en Centroamérica. Fuente: Boletín Iglesia solidaria. Diciembre de 1989.

Hacia 1990 la cuestión se centraba en analizar uno de los cierres más traumáticos de la Guerra Fría en América Latina: la invasión militar de Estados Unidos a Panamá. Algunos religiosos denunciaban que la prensa conservadora del país, por unanimidad, apoyó la injerencia imperial del vecino norteamericano, bajo la excusa del combate

⁶⁶⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Semillas de este reino. Vol. 5. No. 50. Diciembre de 1989. 39.

al narcotráfico y la restauración de la democracia. La estrategia discursiva además es que, no solo se debía aplaudir la acción del ejército estadounidense, sino también apoyar la idea de que de ganar las elecciones (con fraude incluido) los sandinistas en Nicaragua, debería también darse una intervención armada desde el exterior. Así lo dejaba contundentemente claro el jefe de redacción de *La Nación*, Bosco Valverde: “eso era lo que los Estados Unidos debían hacer desde hace tiempo. No importan las críticas o las condenas de los pusilánimes, las personas sensatas y el pueblo de Panamá estamos agradecidas por la acción que emprendió”. Luego advierte que “y más agradecidos les quedaríamos si aplicara igual proceder para evitar el fraude electoral que están tratando de montar los sandinistas”.⁶⁶⁷

Desde el boletín, los religiosos denuncian que el mundo no es blanco o negro, deben existir espacios para el análisis y la reflexión balanceada. Por ejemplo, no se tomaron en cuenta las opiniones de la conferencia episcopal panameña que explica mejor la historia de lo sucedido. Denuncian además el cinismo y la hipocresía del gobierno de George Bush, aliado a las derechas regionales. “No solo falta una perspectiva latinoamericana bolivariana en el análisis de los hechos, sino más bien se ridiculiza y se presenta como” hipócrita” o “pusilánime” todo argumento en favor del derecho a la soberanía y el derecho a la no intervención.”⁶⁶⁸ La Iglesia defendía además de que no se pueden justificar los fines usando estos medios pues está muriendo gente inocente. Tampoco es oportuno el papel de los medios de prensa que más bien están operando como propaganda a favor de limpiarle la imagen al gobierno estadounidense.⁶⁶⁹

⁶⁶⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Panamá: un hecho y dos maneras de verlo. Vol. 6. No. 51. Enero - marzo 1990. 3.

⁶⁶⁸ Ibid. 4.

⁶⁶⁹ Ibid. 4. Los amplios debates entre la ICCR y *La Nación* pueden verse de manera más detallada y analizada en el trabajo: Pablo Richard. *La pastoral social en Costa Rica. Documentos y comentarios acerca de la polémica entre la iglesia católica y el periódico La Nación.* (San José, DEI, 1987). Por motivos de espacio no podemos comentar mucho respecto a los debates que se dieron, pero en estos estuvieron involucrados Orlando Navarro, director de Centro de evangelización y coordinación de evangelización y realidad social (CECODERS). El folleto de 1500 copias era una historia de Costa Rica analizado desde el marxismo y un enfoque de los oprimidos. Tanto monseñor Ignacio Trejos como el obispo Héctor Morera se oponían a utilizar el marxismo dentro de los estudios de la iglesia. también se señaló al ITAC y al DEI de promover a la llamada iglesia popular, influenciada por el marxismo militante. Según Julio Rodríguez del periódico citado esto era el colmo de la desvergüenza y el irrespeto, y exigía a Arrieta acciones inmediatas. Este intercambio se dio entre febrero, marzo y abril de 1987. En este también intervino el filósofo Arnoldo Mora.

A lo interno de Costa Rica, también en orquesta conjunta un sector de los grupos de poder celebraba el triunfo de Calderón Fournier, con amplio apoyo de los sectores más marginados de las zonas costeras como Puntarenas y Limón, cansados del poco apoyo recibido por parte de los dos gobiernos del PLN, también aliado a los grandes terratenientes y empresarios. Era la consolidación de un bipartidismo entre dos fuerzas ideológicas neoliberales, una más conservadora que otra. La izquierda política costarricense, débil, minoritaria, sin dinero, había sido aniquilada desde la guerra civil de 1948.

No gobernaré para un grupo” dijo al día siguiente de las elecciones el Lic. Calderón Fournier,. Sin embargo, si nos detenemos a revisar con cuidado la integración del nuevo gabinete, nos encontramos con que la mayor parte de sus miembros son destacados empresarios. Son los mismos que hoy a través de sus cámaras piden con vehemencia al presidente Arias que aumente los precios de los artículos de consumo básico, las tarifas de los servicios y que congele los salarios.⁶⁷⁰

Los encargados del Boletín dejaban claro que ambas fuerzas políticas mayoritarias trabajaban al servicio de los grandes multi millonarios, no resolvían los problemas de fondo de la nación, y además realizaban políticas que disminuían la recaudación fiscal, en un país que el gobierno presumía con crecimiento económico pero muy poca redistribución de los ingresos: “está de más señalar que en medio de las encuestas, acusaciones y promesas se ha perdido el valor de la persona humana. ¿será cierto que por ser esta una democracia con 100 años de edad está madura?”⁶⁷¹ Por otro lado, también analizaban las elecciones en Nicaragua, donde se respetó la voluntad popular, el sandinismo como gobierno oficialista perdía las elecciones y además no se cumplían las profecías que los grupos conservadores del continente advertían sobre la supuesta “dictadura comunista” que crecía en Nicaragua, que vendría un fraude, un baño de sangre y que los sandinistas no iban a entregar el poder.⁶⁷² Eran las clásicas estrategias de la Guerra Fría por monstrificar al enemigo político. Los dominicos tenían otras posiciones: “se ocultó deliberadamente que el FSLN, en todo el proceso de pacificación de la región centroamericana, siempre

⁶⁷⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Lo que el viento se llevó. Op cit. 6.

⁶⁷¹ Boletín Iglesia Solidaria. Elecciones en Nicaragua: novela con desenlace inesperado. Op cit. 7.

⁶⁷² Boletín Iglesia Solidaria. Elecciones en Nicaragua: novela con desenlace inesperado. Op cit. 7.

demostró una gran apertura y flexibilidad para hacer electivos los acuerdos. Expresó así su clara voluntad política de paz y concertación”. Además, indican que “el FSLN desarrolló un país de economía mixta, no alineado, pluralista, donde su proyecto político se vio fuertemente afectado por la invasión militar estadounidense”⁶⁷³. En ese sentido, algunos religiosos hacían una lectura disidente de lo que sucedía en la región, y mostraban un claro apoyo a los movimientos de liberación nacional.

⁶⁷³ Ibid. 7.

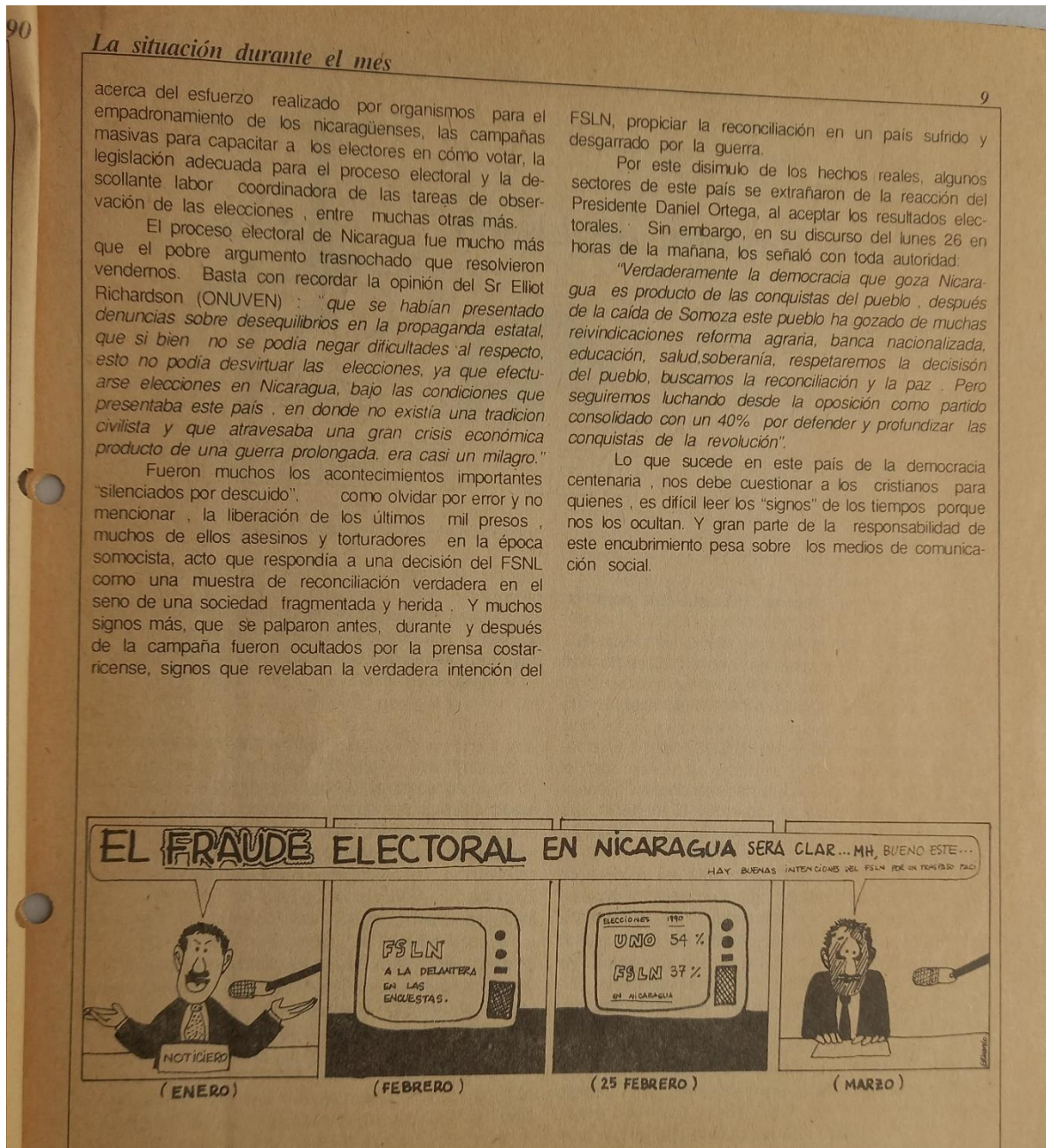


Figura 37. El fraude electoral en Nicaragua. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Enero – marzo, 1990.

A lo interno de Costa Rica se informaba además de los problemas serios que enfrentaba la región de Limón. En la carta pastoral de Limón, monseñor Alfonso Coto denunciaba el fracaso del modelo neoliberal hegemónico, muy favorable a los poderosos,

en un mar de miseria y exclusión. el Boletín consideraba el escándalo y el alboroto como el más grande desde 1893 con el documento del obispo Thiel. Los responsables de organizar dicho escándalo eran los grandes poderosos del país: La Nación, ANFE, la cámara de bananeros y hasta el ministro de trabajo que hacía su papel por ocultar la explotación laboral, don Edwin León, señalaba el informe.⁶⁷⁴

⁶⁷⁴ Boletín Iglesia Solidaria. La Carta Pastoral de Limón: defensa del magisterio social, defensa del pueblo. Op cit. 10.

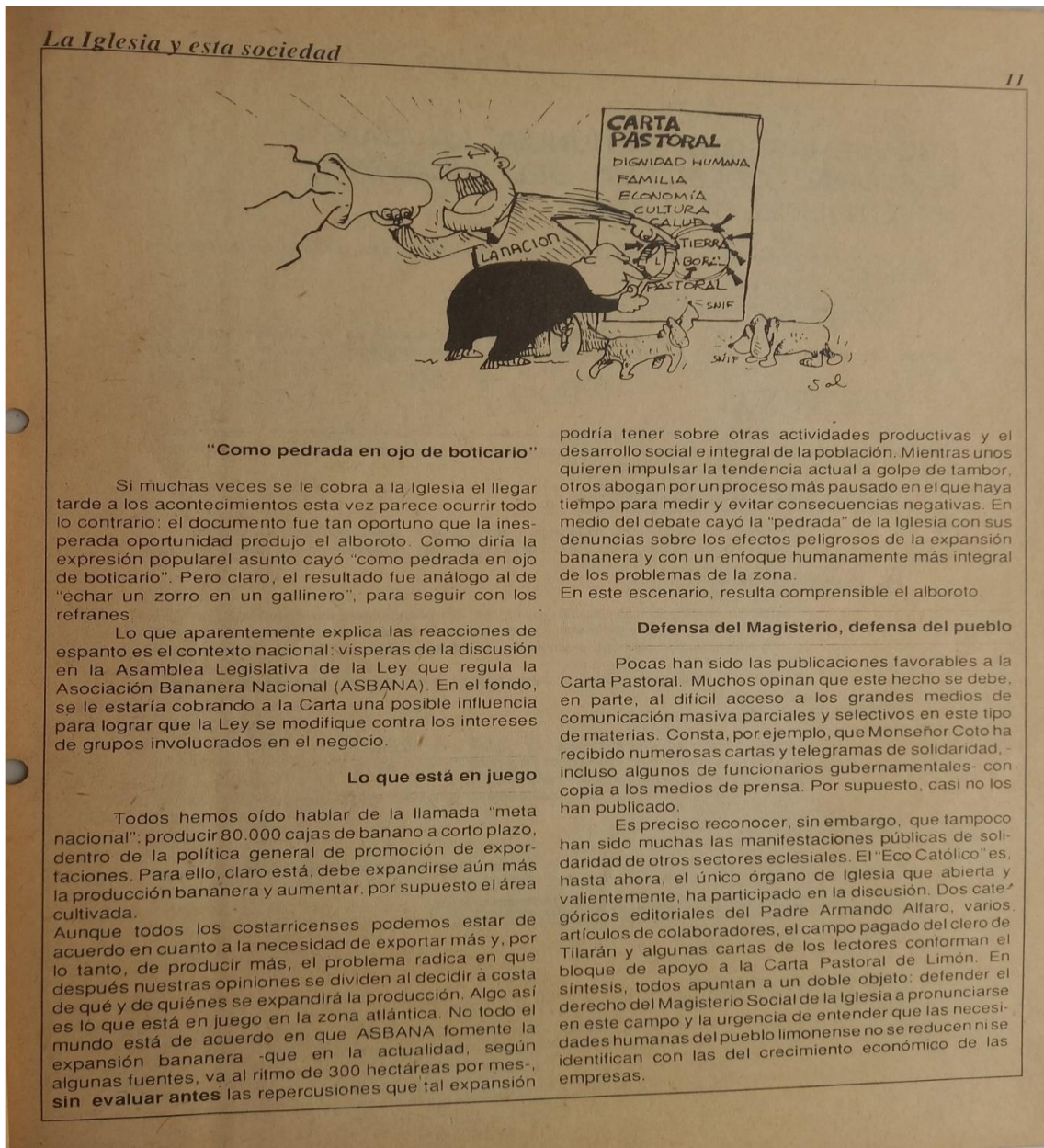


Figura 38: Iglesia y esta sociedad. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Enero – marzo, 1990.

¿Qué era entonces lo que planteaba esta fuerte denuncia, para que los grupos de poder en Costa Rica se incomodaran tanto? Denunciaban que la expansión terrateniente de las bananeras estaban generando problemas graves en 1. La dignidad del hombre y la mujer a causas de los vicios, la prostitución, la violencia y el conformismo. 2. La vida en

familia, asociado a las pésimas condiciones laborales y tanta inestabilidad social. 3. Políticas económicas actuales producto de la dependencia a las instituciones financieras extranjeras. 4. Tenencia de la tierra con una notable concentración de terrenos en pocas manos, sobre todo de las compañías. Además, pocos resultados efectivos en la última reforma agraria que obliga a los campesinos a trabajar en las bananeras. 5. El campo laboral, donde predomina la división y muchas dificultades para organizarse como trabajadores. 6. La cultura, pues hay poco apoyo a la educación, los valores religiosos, la formación en el estudio. 7. La salud ambiental, producto de la fuerte deforestación, contaminación de los ríos y uso de fumigación. 8. El quehacer pastoral se ha visto afectado por “una población flotante y sobre todo la interferencia de la escuela Juan XXIII que afectan el plan global del vicariato que privilegia a las Comunidades eclesiales de base y la pastoral social”⁶⁷⁵.

Más adelante se recordaba la importancia de las enseñanzas de Monseñor Romero para poder construir naciones prósperas, justas, con paz social y armonía económica. Romero cumplía diez años de ser asesinado, y con ello también la posibilidad de reconciliar la región centroamericana.⁶⁷⁶ al respecto el Vicariato apostólico de Limón era uno de los movimientos religiosos que más intentaba aplicar las enseñanzas de Romero, también el legado de Medellín 1968 y Puebla 1979. Redactaban así un informe sobre el respeto a los pueblos indígenas, denunciando la brutal exclusión social y el abandono que de estos hacia el gobierno costarricense. A casi cinco siglos de la llegada de los europeos señalaban que estos sectores vivían cada vez peor: “nos solidarizamos con las demandas y luchas mantenidas por los pueblos indios, frente al atropello, la marginación, la explotación, y la opresión de que son objeto. Nos preocupa la organización y celebración triunfalista de los 500 años del “descubrimiento”.⁶⁷⁷ Exigían al gobierno mejorar las condiciones de estas poblaciones para que cese la injusticia en la que viven. firmaba el Pbro. Ramon Buitrago Salazar. Al mismo tiempo el padre Walter Marchena mantenía su lucha socio política desde la región de Bataán en defensa de los pobres, los obreros y los campesinos, con una carta a Sergio Quirós Maroto, presidente ejecutivo del IDA, con el fin de que interviniera

⁶⁷⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Problemas que denuncia la carta pastoral. Op cit. 12.

⁶⁷⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Monseñor Romero está vivo en el corazón del pueblo centroamericano. Op cit. 13.

⁶⁷⁷ Boletín Iglesia Solidaria. Por el respeto a los pueblos indígenas de Costa Rica. Op cit, 18.

en los planes de las bananeras de seguir acaparando tierras, cuando son los campesinos empobrecidos los que más las necesitan ⁶⁷⁸.

En el intercambio de cartas también se dirigían al presidente Oscar Arias, quien desde casa presidencial no daba respuestas ni soluciones a los problemas planteados. Esto llevó a los parceleros organizados a presentar un Recurso de Amparo al sentir que se violan sus derechos fundamentales. Lo anterior era un reflejo claro de las limitaciones de la democracia costarricense, donde los grandes multi millonarios eran un sector privilegiado a costas de la explotación de miles de obreros, situación que se daba con la complicidad del gobierno de turno.⁶⁷⁹ Observamos así que las formas de violencia iban desde problemas socio económicos en las comunidades, hasta el problema de la guerra en Nicaragua y la invasión a Panamá, con el apoyo simbólico de las oligarquías regionales y sus medios de prensa ⁶⁸⁰.

El tono de protesta de los religiosos del Boletín iba creciendo cada vez más con el pasar de los meses, la ausencia de respuestas, y la profundización de las políticas económicas neoliberales que volvían aún más crudas las condiciones de vida de las poblaciones rurales, zonas costeras y los barrios obreros del Valle Central. Los indicadores sociales no mejoraban a la altura de 1990. Era *la política del garrote vs la sobrevivencia*. Planteaban al respecto que una gran cantidad de población costarricense viven garroteados de forma permanente no solo por la crisis internacional, sino además *por la carencia de proyectos sociales y la ineficacia de los gobiernos locales*.⁶⁸¹ Al respecto, Monseñor Arrieta fue uno de los más crítico de la paz costarricense en medio de tanta angustia socio económica. No puede existir así paz y democracia, con alto nivel de desigualdad social. Ese era el mensaje de Arrieta al nuevo mandatario en el traspaso de poderes.⁶⁸² Este trabajo al lado de los más necesitados era lo que muchos curas, como el caso del padre Elías Arias,

⁶⁷⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Bataán continúa su lucha. Op cit, 19.

⁶⁷⁹ Ibid.

⁶⁸⁰ La conferencia episcopal panameña había publicado varios escritos al respecto.

⁶⁸¹ Boletín Iglesia Solidaria. Un lugar para el encuentro de los pobres. abril – mayo. 1990. 12.

⁶⁸² Boletín Iglesia Solidaria. Invocación de Monseñor Arrieta, arzobispo de San José. Abril – mayo, 1990. 18.

realizaban en favor de los trabajadores, en este caso de UPANACIONAL, ante la ausencia de políticas de gobierno favorables a los obreros.⁶⁸³

La situación durante el mes 5

- El impedimento del libre tránsito al no poder trasladarse de una reserva a otra sin autorización de las instancias gubernamentales (Decreto No 16567).

- La declaratoria del "Día de la Raza" (ley No 4169), que oculta el aniquilamiento de la cultura india por la acción colonizadora y el modo de vida de las comunidades indias.

- El tratamiento inadecuado a las reservas indias.

DE CAMINO A LA INTOLERANCIA

Los ingredientes para sazonar las prácticas democráticas de las que solemos ufarnos son, por supuesto, aceptar el derecho a pensar diferente, la libertad para expresar la carencia de satisfacción de las necesidades fundamentales para la vida y para trabajar en favor de las demandas planteadas por diversos sectores sociales.

Pero hay quienes hoy se empeñan en conducir la opinión y las prácticas de convivencia pluralista del costarricense hacia caminos de intolerancia. Algunos medios de comunicación, por ejemplo, son sintomáticos. Sus editoriales y columnas definen el comportamiento del costarricense entre tendencias liberacionistas o socialcristianas, como fanáticos liguistas o saprissistas.

PARA MUESTRA UN BOTON

Una cadena de reacciones evidencia las afirmaciones anteriores y para muestra un botón: son "comunistas los que participan de una huelga, son revoltosas las mujeres que abogan y defienden la Ley de igualdad real, protagonistas de "escenas jocosas".

Cualquier hecho que "desentone" con los argumentos propagados por los editoriales y la noticia "atenta" contra la democracia, la estabilidad y la institucionalidad del país.

¿ DE QUE PUEDE SER CAPAZ NUESTRA DEMOCRACIA ?

El poderío informativo explica el problema indio en Costa Rica como una disyuntiva entre " desarrollo y no desarrollo ". Recordemos sólo el incidente sobre el río Pacuare.

Desde el fondo de los acontecimientos surge un cuestionamiento serio :

¿ Es capaz nuestra democracia de hacer realidad para los indios o para cualquier otro sector social su derecho a participar en la vida nacional y a expresarse libre-

mente? ¿ Es capaz nuestra democracia de permitir que los indios costarricenses participen en la toma de decisiones para superar los conflictos que los involucran ?

EL COMPROMISO DE LOS CRISTIANOS

Los no-indios deben reconocer que los indios poseen su cultura propia y aceptar lo que un piel roja expresó en el año 1854, al Presidente de los Estados Unidos, Sr. Franklin Pierce:

" Somos parte de la tierra y así mismo ella es parte de nosotros... El agua cristalina que corre por los ríos y arroyuelos no solamente es agua sino también representa la sangre de nuestros antepasados. Si les vendemos tierras, deben recordar que el agua es sagrada, y , a la vez, deben enseñar a sus hijos que es sagrada y que cada reflejo fantasmagórico en las claras aguas de los lagos cuenta los sucesos y memorias de las vidas de nuestras gentes. El murmullo del agua es la voz del padre de mi padre.

Los ríos son nuestros hermanos y sacian la sed; son portadores de nuestras canoas y alimentan a nuestros hijos.. Si les vendemos nuestras tierras, ustedes deben recordar y enseñar a sus hijos que los ríos son nuestros hermanos y también lo son suyos y, por lo tanto, deben tratarlos con la misma dulzura con que se trata a un hermano "

Estos acontecimientos deben interpelarnos como cristianos. Reflexionar , analizar, ir más allá de lo que los medios de comunicación nos presentan y, sobre todo, actuar.

El Evangelio nos llama a asumir, como propia, la defensa de los derechos de los pobres y entre los más pobres se cuentan nuestros hermanos indios.

IGLESIA SOLIDARIA

Figura 39: De camino a la intolerancia. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Abril – mayo 1990. 5.

⁶⁸³ Boletín Iglesia Solidaria. La democracia y la paz social con el sudor de la frente. Op cit. 20.

Hacia abril de 1990 en Liberia se celebraba además un encuentro nacional de comunidades cristianas, con más de 150 laicos de muchas parroquias costarricenses. El proyecto era para reflexionar sobre el carácter multi étnico, pluri cultural del país, y también plantearse la necesidad de construir un proyecto políticamente igualitario y solidario.⁶⁸⁴ En esa misma coyuntura, durante algunas reuniones de religiosos en Getsemaní, Desamparados, un grupo de católicos se reunió con Pedro Casaldáliga, uno de los grandes exponentes de la TL en Brasil para hablar sobre estrategias de organización de comunidades eclesiales de base, el sufrimiento de los pobres, maneras de organizarlos, entre otros temas.⁶⁸⁵ Todo lo anterior mientras en Brasil en diciembre incrementaba la violencia contra sacerdotes de izquierdas, con el asesinato del padre francés Gabriel Felix Roger Maire, en Espíritu Santo.⁶⁸⁶ En Araruna también una gran cantidad de pistoleros organizados amedrentaban al padre Francisco de Asis Inácio y al obispo don Marcelo Pinto Cavalheira ⁶⁸⁷.

Hacia mediados de 1990 la ICCR empezó a asumir posiciones muy críticas con el nuevo gobierno del PUSC, al mando de Calderón Fournier, primero por un nuevo paquete de impuestos regresivo, luego por su falta de política social con las zonas rurales, y luego por sus recortes a los presupuestos de ayuda a los más necesitados. Le llamaron “el desajuste económico y social⁶⁸⁸”. La ausencia de respuestas sociales y económicas a los problemas más agudos que se daban en el país, hacía que los sectores subalternos se organizaran. Monseñor Héctor Morera buscaba cooperación del gobierno para la adjudicación de tierras a los campesinos en zona sur, al igual que el padre Edgar Muñoz en la región de Guatuso, informaba el boletín. Muñoz apuntaba que “por primera vez descubrí que me había acercado a los pobres, no desde un discurso demagógico, sino existencialmente. Y comenzó a reinterpretarse solo el evangelio. Pasaje por pasaje se fue haciendo

⁶⁸⁴ Boletín Iglesia Solidaria. I encuentro nacional de comunidades cristianas. Op cit. 23.

⁶⁸⁵ Boletín Iglesia Solidaria. La presencia de un pastor amigo. Op cit. 24.

⁶⁸⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Semillas del reino. 29.

⁶⁸⁷ Ibid. además noticias de Centroamérica informaban de la preocupación de los católicos sobre la creciente presencia de religiosos fundamentalistas evangélicos al mando del pastor Pat Robertson, creador del club 700.

⁶⁸⁸ Boletín Iglesia Solidaria. Un paquete difícil de cargar: alza de precios y de impuestos. Junio – julio 1990. 4. El otro artículo se llamaba La iglesia ante el desajuste económico y social. 11.

nuevo: el evangelio de los pobres⁶⁸⁹. al Mismo tiempo, en Limón monseñor Coto continuaba su lucha política con los sindicatos y cooperativas.⁶⁹⁰

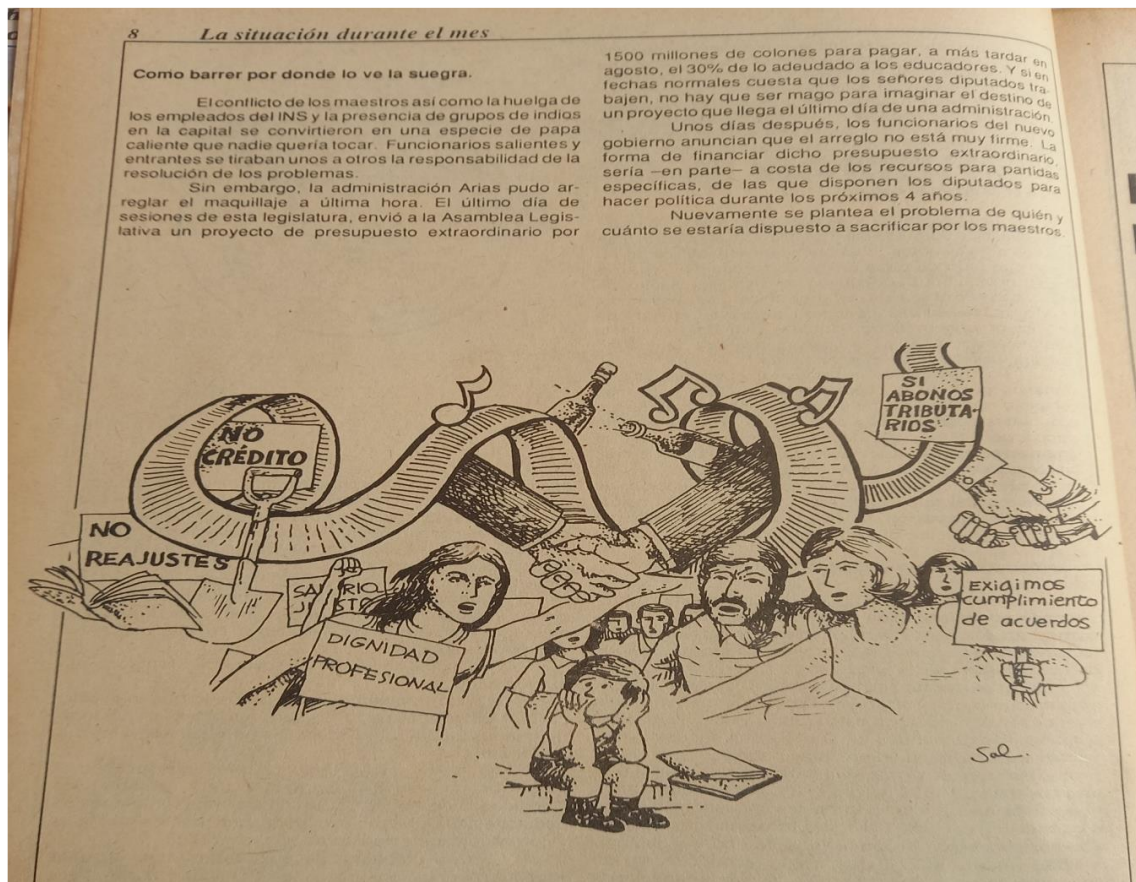


Figura 40. Como barrer por donde lo ve la suegra. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria, abril – mayo, 1990. 8.

Para el padre Edgar Muñoz el modelo de desarrollo por el que apuesta el gobierno es el de beneficiar cada vez más a los poderosos. En un amplio reportaje cuenta respecto a la manera en la que decenas de policías llegaron a la comunidad de San Rafael de Guatuso a desalojar a las familias campesinas. Por un lado, el IDA no da respuestas, y ante el abandono de muchas tierras que no se usan, las invadieron, provocando luego la respuesta de las autoridades. Denunciaba que más de ochocientos campesinos fueron desalojados con excesiva violencia: “la iglesia se siente muy satisfecha, pues su intervención humanitaria, criticada por los poderosos y el gobierno ha sido evangélica y muy cercana

⁶⁸⁹ Ibid.

⁶⁹⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Limón, en dialogo con el movimiento popular. Op cit. 12

a los pobres, dueños del evangelio”⁶⁹¹. Más adelante señalaban que “Dios está indignado con los terratenientes”, en palabras de los campesinos organizados⁶⁹².

Las voces de indignación contra el gobierno crecían además con el movimiento de *CARITAS*-Alajuela, quienes publicaban un amplio comunicado dirigido al gobierno, mostrando su disconformidad al ajuste neoliberal.⁶⁹³ Los religiosos advertían que el norte hacia la justicia social se había perdido, y el mismo monseñor Arrieta lo dejaba clara en su misa en honor a José Figueres Ferrer, quien había fallecido en junio de 1990. Arrieta señalaba que defender el sufragio, nacionalizar la banca, defender las minorías étnicas, crear instituciones de bien social y redistribuir la tierra eran parte de un proyecto que tenía sentido social.⁶⁹⁴ En Liberia, por su parte las CEB iban creciendo con el paso de los meses hacía un proyecto de organización comunal de amplio alcance.⁶⁹⁵ Además la diócesis de Tilarán tenía su pastoral social creciendo, lo cual con el conjunto de los demás ejemplos mostraban una iglesia reflexiva, activa, pensante y crítica con respecto al orden establecido.

⁶⁹¹ Boletín Iglesia Solidaria. Participación de la iglesia en las luchas campesinas de Guatuso. Op cit. 21.

⁶⁹² Ibid, 22.

⁶⁹³ Ibid, 26.

⁶⁹⁴ Ibid. 31.

⁶⁹⁵ Ibid. 17-18.



Figura 41. Portada del Boletín. Fuente; Boletín Iglesia Solidaria. Junio-julio, 1990.

Para 1991 el boletín informaba sobre la guerra en el Golfo Pérsico. A pesar de que una gran parte del sentido común de la población occidental pensara que dicha invasión tuviera buenas intenciones, desde este grupo de religiosos críticos se asumía un posicionamiento disidente, crítico y anti imperialista.⁶⁹⁶

A pesar de que el pensamiento dominante creyera que todo costarricense debía apoyar a los EUA en esta guerra, hay sectores que difieren mucho de ello: “vale a tener en cuenta que a pesar de lo inaceptable que debe ser la actitud de Sadam Husein al invadir Kuwait, en las circunstancias de esta guerra se trata también de un país del tercer mundo, sobre el cual se está descargando el furor del imperio de los Estados Unidos en estrecha alianza con otros países para la guerra, la destrucción y la contaminación ambiental⁶⁹⁷”. Cabe resaltar además que este tipo de reflexiones se desarrollaban entre religiosos y un grupo de campesinos en la zona norte, según indicaba la noticia. Su nombre era el Grupo de Reflexión de Santa Eulalia de Monterrey (de San Carlos) y otros firmantes. Indicaban además que

hay muchísimos hermanos centroamericanos que padecen diariamente los efectos directos de la guerra, del poder de los ejércitos militares y sus aliados y no habrá para ellos un respiro en tanto desde afuera no se deje de financiar y promover ese martirio donde los pobres caen y los ricos levantan su poderío económico y político.⁶⁹⁸

De manera tal que el fin de la Guerra Fría venía acompañado de nuevos conflictos geopolíticos, más invasiones militares del imperialismo estadounidense, más reformas de ajuste económico para los trabajadores, y una narrativa oficial de esperanza e ilusión por el futuro que muchos grupos de religiosos venían cuestionando respecto a su

⁶⁹⁶ Boletín Iglesia Solidaria. Sobre el Golfo Pérsico. No. 56. Enero – febrero, 1991. 6. Este número, al igual que el anterior venía acompañado de mucha poesía política. En este caso específico poesía de Jorge Debravo. Véase también: La primera gran guerra contra el Tercer Mundo: capitalismo, aplastamiento y solidaridad en el final del siglo. “Fe cristiana, emancipación de la víctima y solidaridad en el final del siglo.” “Este artículo es producto de una reflexión colectiva del equipo de investigadores del DEI, refleja su posición acerca del significado profundo de la guerra en el Golfo Pérsico para los pueblos del tercer Mundo.” DEI en Revista Pasos N° 33 (Enero-Febrero), 1991.

⁶⁹⁷ Ibid.

⁶⁹⁸ Ibid.

verdadera efectividad. El boletín denunciaba que nuevamente los políticos de turno, aliados al poder, utilizaban todo tipo de discursos de la necesidad de sacrificios para mejora de lo que viene en el futuro. Todo esto mientras la violencia contra la clase obrera seguía creciendo. Una nota al respecto indicaba que *el presidente de la República ha dado declaraciones muy optimistas sobre la situación socio económica del país. Y ha utilizado diferentes medios de prensa para comunicarle al país su visión esperanzadora de las cosas.*⁶⁹⁹

⁶⁹⁹ Boletín Iglesia Solidaria. Entre el sacrificio y la violencia. Op cit. 4.

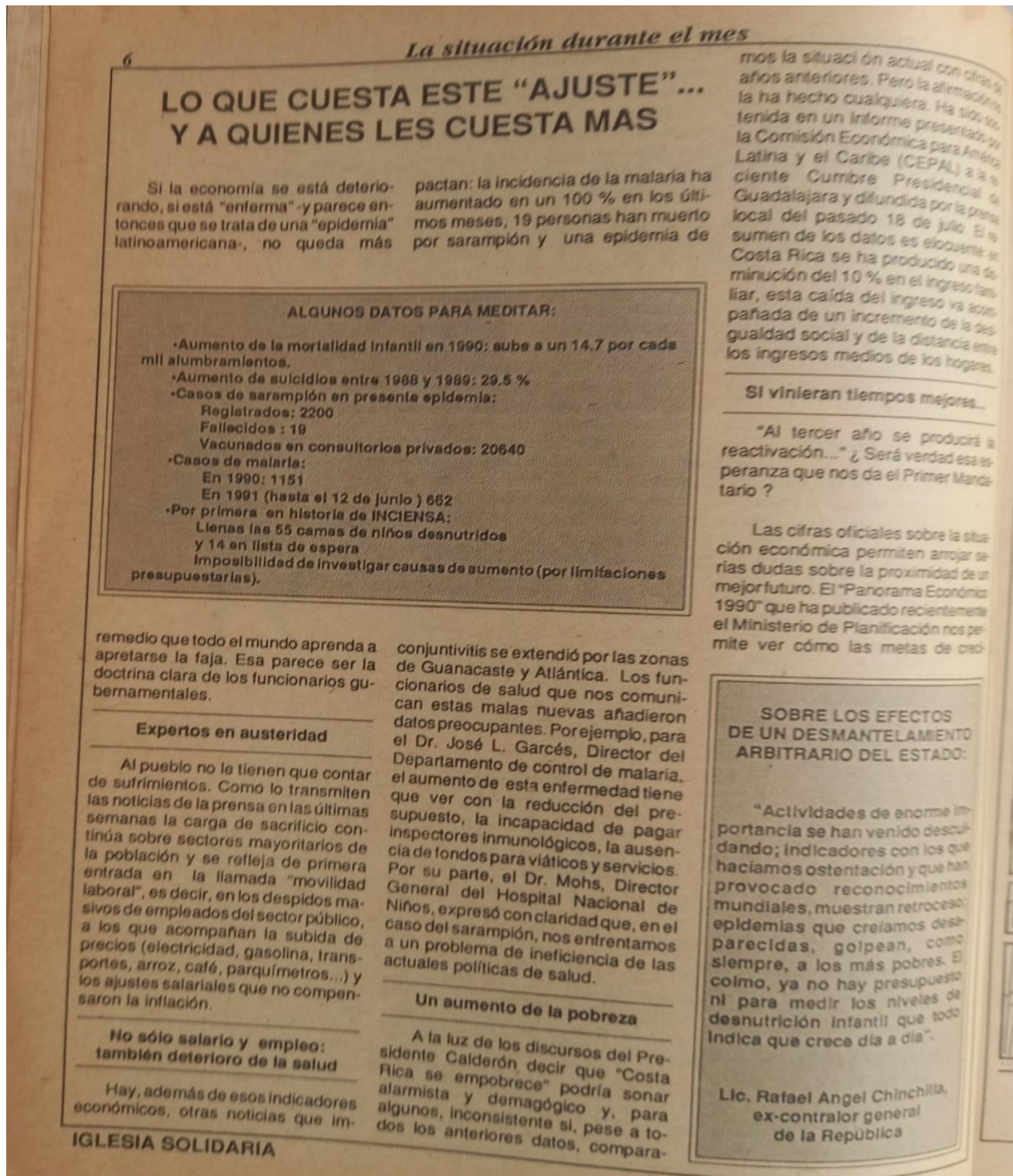


Figura 42. El ajuste económico. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Junio-julio, 1991.

Conforme a una entrevista reciente se resume que "hay malestar pero no es "grandísimo". La gente percibe que era necesario pagar por el ajuste. Vamos por un camino seguro. El sacrificio actual se ha compensado a los trabajadores del sector privados con reajustes salariales. No habrá mas alzas en lo que queda del año, salvo en el arroz y

las tarifas de servicios públicos. El sacrificio que la gente hace es por dos años.”⁷⁰⁰ Pocos días después de esto, las noticias informaban que la policía reprimía a los vendedores ambulantes por San José, con varios heridos y detenidos. JAPDEVA y el Consejo Permanente de Trabajadores (CTP), estaban en huelga, Entonces cabe la pregunta ¿quiénes se están sacrificando?⁷⁰¹

El debate entre la ICCR y las reformas neoliberales del gobierno de Calderón Fournier, acuerpadas por los sectores empresariales libertarios como Federico Malavassi y Thelmo Vargas continuó por muchas páginas en las publicaciones del boletín, donde incluso el dominico Jorge Arturo Chaves, de formación economista, les llamaba a hacer debates e intercambios académicos, sin que estos dieran respuesta alguna a las consultas y cuestionamientos que se les planteaban. En Nicaragua se informaba además que muchas reformas neoliberales de este tipo se estaban aplicando allá, haciendo crecer aún más la pobreza y desigualdad⁷⁰².

En el Salvador continuaban las negociaciones del FMLN con el gobierno para lograr una paz con justicia social,⁷⁰³ lo mismo que en el caso de Guatemala donde se informaba de los proyectos por la paz de las Comunidades de Población en Resistencia.⁷⁰⁴ Sobre el caso guatemalteco, mientras se negociaba la paz, los bombardeos contra las CPR crecían en el Quiché, amenazando y matando a la población civil.⁷⁰⁵ Es por ello que sectores religiosos organizados de toda América Latina planteaban las problemáticas que se daban como producto de las acciones de los grupos de poder, quienes por un lado negociaban la supuesta paz con los grupos insurrectos, movimientos sociales y guerrillas, pero por otro venían fuertes ofensivas militares y económicas de ajustes que seguían acrecentando las brechas sociales. El cierre de la Guerra Fría regional con los acuerdos de paz parecía más una estrategia de detener el avance de los grupos revolucionarios que una

⁷⁰⁰ Boletín Iglesia Solidaria. Entre el sacrificio y la violencia. Op cit. 4.

⁷⁰¹ Ibid.

⁷⁰² Boletín Iglesia Solidaria. Nicaragua bajo Chamorro: crece hambre y violencia. Op cit. 21.

⁷⁰³ Boletín Iglesia Solidaria. Organismos cristianos de base en busca de una paz justa. Op cit. 18.

⁷⁰⁴ Boletín Iglesia Solidaria. Solidaridad más allá de las fronteras. Op cit. 19.

⁷⁰⁵ Boletín Iglesia Solidaria. Creciente ola de violencia en el país. Op cit. 24.

verdadera política de construcción de democracias sólidas, con armonía social y justicia⁷⁰⁶.

9

La Iglesia y esta sociedad

APROPIACION NEOLIBERAL

La "Centesimus Annus" leída desde el capitalismo

Si la publicación de la Centesimus Annus y su presentación como encíclica crítica del capitalismo fue la noticia del mes de mayo, en el mes de junio y julio es su lectura y apropiación por los neoliberales lo que más ha destacado.

En efecto, si en opinión de Jean Francois Revel, en La Nación del 28 de junio, en un primer momento la Encíclica fue apropiada por lo que él califica de reducto de los últimos creyentes marxistas en la Iglesia y artistas de la desinformación, quienes presentaron la Centesimus Annus como una crítica y ataque al capitalismo, ahora estamos asistiendo inermes al efecto del movimiento contrario: el de su recuperación triunfalista por parte de los neoliberales.

Lectura apropiadora

▲ sí, para Federico Malavassi, Vicepresidente de ANFE, el Papa habría dicho que "sus fundamentos (los de la economía del mercado), armonizan adecuadamente con el cristianismo". Y de acuerdo con la Encíclica, el **capitalismo libertario** es el sistema vencedor, vía para el progreso económico y civil, hacia el que deben dirigirse los esfuerzos restauradores.

De la misma convicción es el politólogo Oscar Alvarez, para quien el marxismo "es derrotado ahora por la utopía del Evangelio", y la nueva Encíclica es el Manifiesto Cristiano de la Revolución Democrática y Pacífica de 1989, así como la encíclica *Rerum Novarum* nació como respuesta a la Revolución Industrial y al Manifiesto Comunista.

Habría que reseñar aquí las reacciones menos intelectuales pero no menos oportunistas de quienes como socialcris-

tianos se autopresentan realizadores históricos y actuales de la doctrina social de la Iglesia. Tal la pretensión de la primera Dama de la República con el programa Nacional del Cupón Alimentario.

Pero el culmen en nuestro país de esta lectura neoliberal apropiadora de la Encíclica lo marca el propio ministro de hacienda, Thelmo Vargas, como puede verse en el Suplemento **Mundo de Negocios** del diario La República del 26 de junio. Para él "el mensaje deja claro que la economía libre es el mecanismo o solución material para los problemas de la gente", y en esto el Papa no aportaría nada nuevo, no habría otra cosa que respaldar a Adam Smith, quien como se sabe, ya en el siglo pasado había preconizado el libre comercio como el camino para lograr el progreso de los pueblos.

¿No serán lobos?

Las excepciones a esta lectura neoliberal de la encíclica papal son pocas, y provienen de católicos laicos. Así el exdiputado Javier Solís, escandalizado de la utilización "cristiana" que están haciendo de la Encíclica los liberales y neoliberales se pregunta si no serán "lobos". Valientemente él no duda en hablar de "neoliberales cubiertos con la piel de

IGLESIA SOLIDARIA

Figura 43. La apropiación neoliberal. Fuente: Boletín Iglesia Solidaria. Junio-julio, 1991.

⁷⁰⁶ Para más véase: Rogelio Cedeño. La desmovilización militar en América Central. (Dice Libro Editores, San José Costa Rica 2008).

Conclusiones capitulares

Como pudimos ver anteriormente, las visiones y posiciones de la ICCR fueron heterogéneas. Por un lado, el Eco Católico como voz oficial de la Iglesia desarrollaba evaluaciones críticas de las coyunturas que enfrentaba el país sin politizarse demasiado en sus reflexiones, sin utilizar un lenguaje muy crítico, ni tampoco buscar acrecentar los conflictos sociales. No fue un semanario que ocultara la violencia social que se vivía en la región, pero las noticias sobre temas políticos y sociales eran mucho menores que en el Boletín Iglesia Solidaria. Dicho boletín, trabajado por intelectuales dominicos sí usaba un lenguaje de corte marxista y además intentaba visibilizar el gran conflicto social presente tanto en Costa Rica como en la región latinoamericana, con publicaciones mensuales muy amplias, de hasta treinta páginas por folleto.

Si el Eco Católico y monseñor Arrieta nunca quisieron enmarcarse en la TL, el boletín sí estaba claramente más alineado con este movimiento. Si se hace un análisis más específico, riguroso y cuidadoso de la TL, este movimiento estaba lleno de análisis y propuestas. Su visión del socialismo y de justicia era heterodoxa, no dogmática, horizontal y democratizante, manteniendo el credo cristiano, la lucha por la democracia socialista y respetando los derechos humanos y las libertades civiles. Ni Juan Pablo II ni Joseph Ratzinger tenían el suficiente conocimiento para dar una resolución respecto a lo que era la TL, lo que buscaba, lo que representaba, lo que pensaba y buscaba hacer en el contexto latinoamericano. Los dos líderes religiosos conocían Europa, su experiencia histórica con el comunismo stalinista, sus realidades socio económicas, sus contradicciones y tensiones, entre otras cosas, pero ignoraban muchas cuestiones sobre América Latina.⁷⁰⁷ Por ello las sanciones a muchos teólogos no fueron bien recibidas por una importante parte de la ICCR.

Tal confrontación, fraccionamiento y división a lo interno de la IC durante los años ochenta, de alguna manera generó que, al ser perseguido un sector importante de religiosos (la mayor parte relacionados con las comunidades rurales, barrios pobres, y zonas marginales urbanas, de hacer trabajo de base con amplios sectores de población en pobreza) la

⁷⁰⁷ Red europea Iglesia por la Libertad. *Ratzinger contra los teólogos de la liberación*. 2007. En: <http://www.redescristianas.net>

IC se debilitara en estos espacios y junto con la crisis de la izquierda y el sindicalismo, dejara espacios vacíos, abandonara una gran cantidad de activismo social en grandes poblaciones, y a la postre esto fuera ayudando a crecer y empoderar el poblamiento de una gran cantidad de iglesias evangélicas de diferentes nominaciones.⁷⁰⁸ En palabras de Ana Marcela Montanaro:

Con el desmantelamiento de las Comunidades Eclesiales de Base, debido al golpe mortal que Karol Wojtyla y Ratzinger le dieron a la teología de la liberación en la década de los ochenta del siglo pasado, las iglesias neopentecostales irrumpieron trabajando, adoctrinando, provocando cercanías y creando comunidad política en las periferias abandonadas por el Estado y por la misma izquierda. Sea en los barrios y con las poblaciones históricamente excluidas, obreras de las urbes, indígenas, poblaciones afros, zonas costeras empobrecidas, anillos de miseria urbanos y campesinos. Estas organizaciones, iglesias y ONGs disfrazadas, utilizan una retórica muy emotiva, cercana a expresiones usadas por movimientos similares en Estados Unidos y mantienen vínculos organizacionales, financieros y digitales con agrupaciones en otras partes del mundo.⁷⁰⁹

Si planteamos que efectivamente las religiones son fundadas por gente humilde y descalza, no por amos, no por sabios poderosos, y que además en la religión debe ser primero el ciudadano y luego la institución, entonces efectivamente los enfoques teológicos de la TL cobran mucho sentido, y a eso se dedicó el boletín Iglesia Solidaria.⁷¹⁰ A difundir el pensamiento de la TL y de una iglesia popular, con opción por los pobres. Al hacerse sobre esto una relación con el proyecto marxista y socialista, la IC determinará que es inaceptable ese tipo de analogía que asocie al cristianismo con una clase social en específico, pues la voz dominante de la iglesia de Juan Pablo II cree que la institución

⁷⁰⁸ Sobre el crecimiento de las poblaciones e iglesias pentecostales y neo pentecostales véase: Grupo diarios de América. *Iglesias evangélicas: un poder que se extiende por América Latina*. (Diciembre 2019. En: <https://www.eltiempo.com>).

⁷⁰⁹ Ana Marcela Montanaro. *El avance de los totalitarismos en América Latina*. (Madrid, España. Revista la Penúltima. Noviembre, 2019. En: <http://www.lapenultima.info>).

⁷¹⁰ Reflexiones tomadas de la conferencia del Msc. Roberto Herrera. *Marxismo y cristianismo*. (Facultad de Letras. Universidad de Costa Rica. Octubre. 2019).

debe satisfacer los intereses de todos por igual y representar a todos los hijos de Dios, para mediar los conflictos sociales y buscar soluciones balanceadas.

En ese sentido uno de los grandes errores de los sectores conservadores y de las jerarquías eclesiales en el siglo XX, es creer y reproducir, a propósito en su lucha política contra el comunismo, que no era más que la excusa idónea para asegurar sus privilegios al lado de gobiernos reaccionarios, la idea de que este es inevitablemente ateo y mantiene una lucha frontal contra el cristianismo, es decir la idea de querer a Dios y a la religión de la tierra, de prohibir o de abolir al cristianismo. Marx y el proyecto marxista nunca fueron prohibicionistas, pues esto podría dar paso a la intolerancia de credos.

La TL y sus teóricos comprendieron muy bien que el cristianismo más allá de enajenante y reaccionario, por el contrario tenía un gran potencial y podía funcionar como guía, inspiración y motor de la transformación social por un mundo sin pobreza, desigualdad e injusticia. Su rol histórico muy relevante fue convencer a los ciudadanos de la necesidad de levantarse contra el orden establecido sin necesidad de abolir su fe cristiana, y más bien tomando esta como la orientación principal. Proyectos alternativos como revista Senderos, revista Pasos y revista Iglesia Solidaria se dieron la tarea de difundir este tipo de pensamiento, con más fuerza luego de 1985 a partir de las sanciones que se venían del Vaticano. Por su parte también el Eco Católico llevó a cabo reflexiones importantes de denuncia de los problemas sociales con una línea más tradicional por parte de monseñor Arrieta, quien cuando se dieron las polémicas con grupos empresariales de mucho poder, más bien acuerdo a los curas críticos frente a las amenazas de infiltración marxista en la ICCR.

Otro elemento vital que debe quedar claro es que durante este apartado se logra visualizar la violencia política que se ejerció contra los cristianos progresistas, realizando una memoria que reconstruye una gran cantidad de cristianos activistas que realizaron diversidad de activismos sociales y políticos y fueron acusados, perseguidos, encarcelados, expulsados de sus países, de sus puestos, o en el peor de los casos, torturados y asesinados. Esta situación se dio inclusive con el conocimiento de causa de las autoridades religiosas y políticas de cada país, así como del gobierno de Reagan y el liderazgo de Juan Pablo II con Josep Ratzinger, quienes ante tales eventos optaron por el silencio y por apoyar a las

fuerzas anti comunistas. De manera tal que los catolicismos regionales y el cristianismo costarricense operó tanto para construir una cultura de sometimiento, obediencia y sumisión como para proyectar una cultura de concientización, lucha social y rebelión.

Por todo lo anteriormente visto durante el capítulo, queda claro que la ICCR tenía una gran cantidad de voceros e interlocutores de posiciones políticas variadas, unos con mayores compromisos en la práctica social en las comunidades, y otros con trabajo intelectual de alta calidad. Lejos de pensar en que la ICCR era toda conservadora, pacifista y de pocas acciones, la evaluación del periodo demuestra que una cantidad importante de sacerdotes estuvieron muy activos en las luchas sociales, en las tomas de tierras, en la defensa de los campesinos, participando en marchas sindicales, en la organización de los barrios y comunidades, tanto con comunidades eclesiales de base como con pastorales populares, las cuales servían para reflexionar de los problemas mundiales, regionales y nacionales como para tomar acción en la defensa de los derechos humanos, de la libertad de pensamiento y del principio básico de justicia y solidaridad humana.

Conclusiones generales

La historia es la ciencia del análisis comparativo plantea Rodney Hilton en su célebre trabajo “Los Siervos Liberados”, en el cual logra demostrar que las ideas religiosas no siempre estuvieron al servicio de las clases dominantes, sino por el contrario ya durante el siglo XIV existieron en Inglaterra, Italia, Alemania o Francia una importante cantidad de agrupaciones rebeldes basadas en un cristianismo disidente y radical, las cuales rechazaban la injusticia social en que se vivía y proponían modelos de organización social alternativos, más armónicos y solidarios.⁷¹¹ Este ejercicio académico e intelectual podemos aplicarlo para las sociedades latinoamericanas, donde en cada uno de nuestros países existieron serias disputas políticas y enfrentamientos ideológicos entre los representantes de la IC. Algunas iglesias tendieron a ser más conservadoras, otras más progresistas, en función de las condiciones objetivas y subjetivas de cada nación⁷¹².

Michael Löwy explica bien esto respecto a los debates intelectuales que se dieron alrededor de la coyuntura de 1989-1991 sobre el V Centenario. La IC de la región venía fracturada más concretamente desde 1984 con los debates Ratzinger – Boff, a lo que habría que agregarle las intenciones de celebración incondicional que Antonio Quaracino y Dario Castrillón Hoyos, presidente y secretario de la conferencia de Obispos latinoamericanos querían realizar sobre la conquista española, lejos de un análisis y reflexión crítica.⁷¹³ Por su parte, religiosos críticos como Leonidas Proaño, Gustavo Gutiérrez, Ignacio Ellacuría, Enrique Dussel entre otros, señalaron que no aceptarían celebraciones pomposas y triunfalistas respecto a este hecho histórico.⁷¹⁴ Esta disputa política entre la teología de los Conquistadores y los teólogos de la liberación se volvió a dar en 1989 cuando la

⁷¹¹ Rodney Hilton. Siervos liberados: los movimientos campesinos medievales y el levantamiento inglés de 1381. (España, Siglo XXI Editores. 1978). Michael Löwy plantea esta tesis también para los trabajos de Eric Hobsbawm y E.P. Thompson donde queda claro que el pensamiento religioso no siempre operó al servicio de los grupos de poder para mantener la pirámide social de clases intacta.

⁷¹² Para Enrique Dussel la TL en América Latina arranca desde el periodo colonial con religiosos humanistas al servicio la causa de los oprimidos. Estos fueron principalmente Antonio Montesinos y Bartolomé de las Casas. Posteriormente muchos sacerdotes además lucharon en la causa de la liberación de Latinoamérica contra el imperio español. Es el caso de Domingo Muriel y Antonio Vieira. Los casos más conocidos de Miguel Hidalgo y Jose Maria Morelos, y el venezolano Juan Germán Roscio. Véase el recorrido histórico de este movimiento en Enrique Dussel. Teología de la Liberación. Un panorama de su desarrollo. Op cit.

⁷¹³ Michael Löwy. A revolucao e o freio de emergencia: esaios sobre Walter Benjamin. (Sao Paulo, Autonomía Libertaria, 2019). 133-135.

⁷¹⁴ Ibid.

Comisión para el estudio de la Iglesia en América Latina (CEHILA) señaló una fuerte crítica al cristianismo colonizador. Propusieron entonces más bien conmemorar las revueltas indígenas contra la dominación, las luchas de los esclavos y la rebeldía de los insumisos, desde Bartolomé de las Casas hasta Oscar Romero.⁷¹⁵ Estamos de esta manera frente dos modelos cristianos de comprender el mundo, al igual que en Costa Rica.

Es de esa manera que, las insistencias en el sector mayoritario de la ICCR y de los grupos que comandan la institución en verse ambivalentes, ambiguos, constantemente dejaban muchas dudas respecto a sus posiciones políticas. En no identificarse con claridad con una causa política, (menos con un color partidario), de no asumir compromisos concretos en la plataforma del conflicto social y la lucha de clases, es decir de intentar aparentar neutralidad y hacerse notar como un árbitro imparcial, hace en el fondo que, por el contrario, la ICCR reproduzca el carácter señorial de obedecer y fungir para beneficio de los grupos de poder. Al final su ambivalencia termina convertida en complacencia con las clases dominantes (esto queda claro en el Eco católico). Aunque la forma discursiva y el juego de sus palabras sea la neutralidad política, la mediación entre las partes y el centro ideológico, en el fondo la institución termina capitulándole a la burguesía nacional, regional y mundial. La ICCR es profundamente cuidadosa de no asumir posiciones que la comprometan a fondo con los temas polémicos y en disputa en la coyuntura de los años ochenta. No se identifica con las causas de los de arriba, los de abajo, de la izquierda o la derecha, cuidando muy bien su imagen de una institución que debe velar por los intereses de todos por igual, sobre todo de los cristianos, verdaderos hijos de Dios. Sin embargo, el problema es que en términos prácticos, sus posiciones respecto a los conflictos que se van dando, muchas veces terminan favoreciendo al bloque hegemónico en el poder, es decir estaban alineados con el vaticano de Juan Pablo II y con el Estados Unidos de Ronald Reagan⁷¹⁶.

⁷¹⁵ Ibid. En el libro citado, este debate está ampliamente explicado.

⁷¹⁶ Recordemos el Informe Rockefeller (1969) en el que las autoridades estadounidenses hablaban de frenar el crecimiento del catolicismo social como una manera de detener el avance de los movimientos cercanos al cristianismo reformista que posteriormente se llamaría la TL. Esto también podemos encontrarlo en algunas metas que se proponían los documentos de Doctrina de Seguridad Nacional y los documentos de Santa Fé que se redactaron entre 1980 y 1986 por parte de la CIA con el fin de detener el avance de los movimientos de izquierdas, de intelectuales críticos a Estados Unidos, y debilitar a la TL promoviendo el neoliberalismo y las iglesias neopentecostales. Véase al respecto: José Comblin. Doctrina de seguridad

Los niveles de politización de las ICCR fueron mucho más bajos y cautos que otras iglesias latinoamericanas que como pudimos observar asumieron posiciones mucho más claras, más comprometidas y más directas respecto a qué posición asumir frente a los conflictos políticos y sociales que se estaban enfrentando en el contexto histórico del momento. Para la jerarquía conservadora resaltar el Jesús histórico, el ser humano y su humanidad como luchador por la justicia social de clase trabajadora estaba mal, pues lo politizaba a él como figura religiosa, politizaba al cristianismo como tal y politizaba a los seguidores y fieles. Se debía poner énfasis más bien en su divinidad, su carácter celestial y milagroso, para evitar tergiversaciones de su figura y evitar que los cristianos asumieran posiciones políticas no deseadas.

En esa línea Juan Pablo II ataca a la TL pensándola de manera descontextualizada sin tomar en cuenta las características, particularidades, semejanzas y diferencias de la región latinoamericana con respecto a su experiencia en la Europa stalinista. Imagina la TL como un órgano adscrito a los partidos comunistas pro soviéticos y ortodoxos de la coyuntura de los años ochenta. La jerarquía de la IC se equivocó al optar por apoyar a la derecha capitalista neo conservadora en los años ochenta, pues a fin de cuentas con tal de destruir a la TL se terminaron mutilando a ellos mismos, principalmente al catolicismo social que representaba una alternativa a los sectores populares. Esto fue de mucho beneficio para el proyecto de Ronald Reagan de potenciar iglesias evangélicas anti comunistas por toda la región centroamericana. Si el estudio de la Historia sirve para lograr percibir mejor las contradicciones y conflictos que presenta el sistema establecido, en el caso de la ICCR solamente algunos de sus medios de información apelaron al estudio del pasado para concientizar y sensibilizar a la población de los problemas reales y concretos, como fue el caso de las revistas independientes Senderos, Iglesia Solidaria y Pasos⁷¹⁷.

Ante las posiciones, órdenes y directrices de las jerarquías eclesiales y el Vaticano, la ICCR, su sector más poderoso, optó por tratar de seguir línea con el statu quo y

nacional I. (San José, Costa Rica, Editorial Nueva Década, 1988). Doctrina de seguridad nacional II. (San José, Costa Rica, Editorial Nueva Década, 1989).

⁷¹⁷ Aunque debe quedar claro que la revista Senderos tenía un carácter más cercano a la lectura y análisis de la biblia que al estudio de casos concretos tal y como se desarrollaba revista Iglesia Solidaria. Es por ello que en la investigación la revista Senderos no se utiliza tanto, pues hace muchas referencias al pasado bíblico por encima del estudio del presente inmediato.

el orden establecido, es decir, con la voz hegemónica. No optar por la disidencia, la discusión frontal y menos la resistencia y la desobediencia frente a la autoridad religiosa fue estratégico para que la institución no fuese vista como disidente en medio de la tensa Guerra Fría. Reproducían así el carácter señorial a lo interno de sus relaciones sociales e institucionales de la iglesia. Optaron por obedecer y silenciarse frente a la posibilidad de radicalizar sus posturas políticas teniendo un poco más de consonancia con la TL. De manera tal que en medio de tan tensión y disputa prefirieron ubicarse y posicionarse del lado de la pasividad y el servilismo a Roma, reproduciéndose así una lógica de dominación de amo y súbdito, tal y como lo señala Yves Congar, teólogo, víctima de la represión de las élites eclesiales anti comunistas⁷¹⁸.

Así las cosas, entonces ¿qué pasa en Costa Rica respecto al desarrollo de la TL? Se ha demostrado a través de la investigación que el debate no está ausente y que la TL fue un actor relevante de Costa Rica en sectores más populares de la ICCR, incluyendo sacerdotes pertenecientes a las bases. El papel de la TL es clave como herramienta que mete presión a la jerarquía eclesial para que esta se torne más empática y preocupada con los sectores desposeídos y los problemas sociales. Si nuestro país tuvo entre sus antecedentes el caso de sacerdotes como Jorge Volio o Victor Manuel Sanabría, luchadores por las reformas sociales que buscaban mayor justicia social entre 1920 y 1950, la iglesia de la década de los ochenta estaba mucho más acomodada al orden que la burguesía imponía, con algunas manifestaciones disidentes frente a las contradicciones sociales y la llegada del modelo neoliberal.

El vocero oficial de la ICCR, el Eco Católico fue muy cauto y sigiloso con el tratamiento de los temas políticos, daba poco espacio al análisis de coyuntura de la realidad costarricense, y algunas veces publicaba posiciones sobre temas geopolíticos de la realidad internacional. A pesar de que su posición fuese moderada, algunos grupos de

⁷¹⁸ Jose Ignacio Gonzalez Faus. *Sobre la eclesiología del Vaticano II y el diario de Yves Congar*. (Universidad Centroamericana José Simeón Cañas. Biblioteca Florentino Idoate. 2002). Yves Congar habla de la necesidad de construir una Iglesia servidora, luchadora y de los pobres, no una iglesia servil, pasiva y de los ricos. Santiago Madrigal Terrazas. *Yves Congar: un retrato teológico*. (Universidad Pont. Comillas, Madrid. Aula de Teología. 2009). José Ignacio González Faus. *El engaño de un capitalismo aceptable*. (Santander: Sal Terrae editores, 1983).

poder los denunciaron como proclives al marxismo. La ANFE y La Nación constantemente advertían del peligro de la TL en Costa Rica. Estos grupos representaron siempre la ideología dominante oficial del país, junto con religiosos que pertenecían a los grupos más conservadores y desarrollaban una teología del poder, una teología del sometimiento que encubría las contradicciones sociales, justificaba la desigualdad y legitimaba la violencia contra el dominado⁷¹⁹.

Durante el segundo y tercer capítulo de la investigación se logró constatar que la ICCR tenía voces disidentes muy importantes. En medio de una iglesia con Monseñor Arrieta aliado a los gobiernos del partido Liberación Nacional, algunas revistas y boletines estudiados cuestionaban el orden establecido del país, hacían fuertes críticas al imperalismo estadounidense, a la guerra regional y al problema de las desigualdades socio económicas. El proyecto del PLN era insuficiente, pues durante años seguía sin dar respuesta a los problemas de los sectores más oprimidos de los barrios obreros y las zonas campesinas dominadas por el latifundio. Bajo la influencia teórica e interpretativa de la TL estos medios de prensa pretendían visibilizar y denunciar las contradicciones, no distraer a las personas, no encubrir el conflicto. En un país en el que ya crecía la indiferencia y el individualismo, muchos de estos religiosos y publicaciones representaron un grito de esperanza para los crucificados y marginados de la historia. Inclusive aprovecharon las luchas políticas de los sindicatos anti stalinistas en Polonia para demostrar que el catolicismo como religión también era un motor de revoluciones políticas contra los regímenes autoritarios.

La TL en Costa Rica tuvo algunos alcances y limitaciones. Según las fuentes consultadas, fueron principalmente los dominicos, y en segundo plano los franciscanos y jesuitas los que se acercaron a esta tradición de pensamiento. Algunos de ellos escribieron sus posiciones y reflexiones, pero muchos de estos no dejaron fuentes escritas. El DEI fue uno de los espacios que más intentó difundir un pensamiento crítico liberador en nuestro

⁷¹⁹ Muchos de estos planteamientos son tomados de Enrique Dussel. Teología de la Liberación. Op cit. Sobre los debates entre la ICCR y La Nación véase el trabajo de Pablo Richards. La pastoral social en Costa Rica: documentos y comentarios acerca de la polémica entre la iglesia católica y La Nación. (San José, DEI, 1987). También véase el de Jorge Arturo Chaves. Cristianos y neoliberales. Teólogos y economistas debaten sobre el ajuste estructural. (Cátedra Víctor Sanabria. EUNA. 1993).

país, con la llegada de muchos intelectuales extranjeros se nutrió de intelectuales de alto nivel.⁷²⁰ Este fue el caso del dominico Pablo Richards, el teólogo Andrés Opazo Bernaldes (ambos chilenos), el protestante alemán Franz Hinkelammert, el misionero evangélico Juan Stam, la teóloga Elsa Tamez, el costarricense Guillermo Meléndez Umaña, el holandés Wim Dierckxsens y el teólogo brasileño Hugo Asmann, quienes lograron hacer muchas publicaciones durante varios años en este centro, acompañado de actividades de discusión⁷²¹.

De entre estos grupos, sin duda los dominicos fueron quienes lograron desarrollar un esfuerzo mayor por hacer publicaciones, educar y concientizar a la población costarricense. Ubicados principalmente en Heredia, publicaron durante muchos años artículos y libros académicos, el boletín Iglesia Solidaria y otra publicación que por motivos de espacio no tomamos en cuenta, llamada Servicio de Información para la Orden de Predicadores (SIOP) del grupo llamado “Dominicos y la lucha por la justicia”.⁷²² Este grupo de religiosos intelectuales tuvieron constantemente un dialogo fraternal y un intercambio de conocimientos constante con otros sectores de cristianos costarricenses, algunos del DEI, otros del ITAC, otros del clero secular. Esto dejaba claro que existía entonces una circulación de saberes y redes sociales de análisis intelectual de la realidad. Si desde el marxismo la crítica a la religión planteaba que las iglesias hacían al pobre resignarse sobre su condición y esperanzarse sobre un futuro celestial como premio al sufrimiento terrenal, desde la TL el objetivo más bien pretendía sensibilizar al oprimido sobre su situación social y moverlo hacia la transformación⁷²³.

⁷²⁰ Véase el anexo de la lista de teólogos de la liberación y estudiosos de la TL en Costa Rica.

⁷²¹ En algunas conversaciones que tuve después de las clases con Michael Löwy en UNICAMP durante noviembre-diciembre de 2019, el intelectual francés brasileño me señalaba que lo que más recordaba de la TL en Costa Rica era el papel del DEI, el cual fue muy relevante a nivel latinoamericano como espacio de pensamiento crítico en libertad, sin el temor de la represión que existía en otros países.

⁷²² Esta publicación pertenecía al Promotor Regional de Justicia y Paz para América Latina. era una publicación extensa que se hacía mensualmente sobre temas principalmente de formación teológica, organización de actividades de los religiosos y discusión bíblica.

⁷²³ Esas interpretaciones sobre las iglesias pueden verse en intelectuales como Vladimir Lenin o Rosa Luxemburgo cuando estudian el fenómeno religioso. Ver. Rosa Luxemburgo. El socialismo y las iglesias. Escritos de 1905. Engels tiene varios apuntes sobre el cristianismo cuando analiza las revueltas populares en Alemania durante el siglo XV y XVI. Véase Frederic Engels. Las guerras campesinas en Alemania. (Ediciones Políticas, Editorial de Ciencias Sociales, La Habana, 1974).

En ese sentido, debido a las características de nuestro país, tenemos claro que un sector de la ICCR leyó a los mejores teóricos de la TL, intentaron desarrollar acá espacios de discusión, pastorales populares, comunidades eclesiales de base (como las de Limón, Liberia, Acosta o la zona sur) pero no llegaron a desarrollar movimientos de teología de la revolución, según como lo planteaba José Comblin. En nuestro país los ciudadanos cercanos a la TL intentaron utilizar esta herramienta de análisis como forma de organizar a la población para lograr mejoras sociales, mas derechos y la construcción de un país más justo e igualitario, pero sin tocar los cimientos del sistema establecido ni del modelo de desarrollo. La TL significaba luchar por reformas sociales que mejorara la situación del obrero y el oprimido, la TR representaba por su lado una ruptura total con el statu quo y la construcción de una sociedad nueva. Esta corriente tuvo más fuerza en países que vivieron dictaduras militares, fuerte represión policial, censura de las ideas y desigualdades socio económicas muy amplias ⁷²⁴.

Desde la crítica marxista a la TL se toman en cuenta varios detalles respecto a la categoría de pobre. El pobre queda en abstracto al igual que hablar de las masas, no es ubicado como la clase trabajadora explotada que no tiene alternativa más que vender su fuerza de trabajo, tampoco utilizan la categoría de proletariado y lumpenproletariado, que tenía muchas décadas de venir formulándose por parte del marxismo como una clase social de desposeídos y explotados. Sin embargo, citar constantemente al pobre como categoría de análisis del capitalismo, que denuncia la injusticia de las clases sociales fue un avance importante dentro de la IC y la sociedad. El pobre es el excluido, el marginado, el crucificado por el sistema establecido y su clase gobernante. ⁷²⁵ De allí surge la rama de estudio de la TL llamada Cristología, el cual intenta humanizar la figura de Jesús como un ser humano terrenal con un objetivo claro: bajar de la cruz a los pobres. La TL también dejó el carácter sacrificial del capitalismo, es decir, para que el sistema se reproduzca, necesita sacrificar a los débiles y excluidos. Otra de las idas claves que posicionaron fue

⁷²⁴ Desde un enfoque foucaultiano, está claro que el poder pastoral sobre el cual se basa la religión para dominar a sus feligreses no fue total, hegemónico, completo, pues importantes sectores pertenecientes a la ICCR asumieron posiciones disidentes, críticas y contraculturales.

⁷²⁵ Reflexiones tomadas de los planteamientos de Helio Gallardo respecto a este tema. Puede verse ampliamente en: Helio Gallardo. Rubem Alves y el compromiso con la libertad. Introducción a la teología latinoamericana de la liberación. (San José, Costa Rica, editorial Arlekín, 2021). Helio Gallardo. Franz Hinkelammert: emancipación y redención. . (San José, Costa Rica, editorial Arlekín, 2019).

que la redención debe ser colectiva, es decir, la lucha por la liberación debe ser conjunta, de carácter social, no individual (en el caso de la idea de ganarse el cielo y la vida eterna celestial como recompensa por el sufrimiento terrenal) ⁷²⁶.

Por las ideas anteriores, catalogadas de radicales por parte de la administración Reagan, Juan Pablo II, el Vaticano y la línea conservadora del catolicismo, es que la ICCR en la mayoría de los casos ignoró la producción intelectual del DEI. Este centro de investigación fue de gran importancia no solo para Costa Rica, sino para toda América Latina. Lo poco documentado sobre la TL en nuestro país se refiere a este espacio de estudio, tanto en los trabajos de Enrique Dussel como en los de Michael Löwy y Josep Ignasi Saranyana. ¿Por qué nuestra propia iglesia les daba la espalda y no los comentaba en su prensa oficial? Efectivamente existían importantes diferencias ideológicas y políticas entre ambos sectores respecto a cómo el DEI fomentaba una religiosidad popular, utilizaba conceptos marxistas y proponía la organización social y la lucha política como herramienta de transformación social. La misma línea seguían los dominicos de Heredia, menos conocidos pero no menos relevantes.

En el enfoque del marxismo teórico el problema de la TL es que nunca rompió por completo con el Vaticano como autoridad hegemónica de la IC. Mantuvo su sumisión a la dirección político religiosa de este y en algunos logró mantener un fuerte debate y disputa por las ideas, pero no lograron formar un proyecto independiente del conservadurismo de aquel sector eclesial. El Vaticano durante los ochenta acuerpó a la ideología dominante de los grupos poderosos, mientras la TL intentó ser parte de un proyecto ideológico revolucionario en muchos países, y en otros como Costa Rica, ser una voz de disidencia que exigía reformas sociales a favor de los grupos más necesitados. ⁷²⁷ Si la TL inició como un movimiento desde el Pacto de las Catatumbas, es porque reivindicaron este nombre en honor a los cristianos perseguidos por el imperio romano. Si los cristianos

⁷²⁶ Para Dussel, el libro “Cristología desde América Latina” de John Sobrino es un aporte clave para la historia de la región. En este, existe un pueblo condenado, prisionero, crucificado, que hay que liberar de la cruz. Para Comblin, existe el Jesús de los revolucionarios y el Cristo de los reaccionarios. Véase Dussel. Op cit. pp 138-140.

⁷²⁷ Ernest Mandel. Introducción al marxismo. (Revolta Global. 1977) 16. En esta el autor explica el papel del Estado como herramienta de dominación de clase, entre estas las iglesias. Y diferencia en el tema de la construcción de subjetividades, conciencia y pensamiento entre ideología dominante e ideología revolucionaria.

primitivos fueron perseguidos y masacrados por las fuerzas imperiales del orden, en América Latina se repitió este fenómeno durante los años setenta y ochenta.⁷²⁸ En el caso de Costa Rica no se vivieron estos niveles de violencia ni represión, pues como se documentó lo que predominó fue la censura por parte de la jerarquía eclesial contra sacerdotes que se radicalizaran, pero no tenemos documentados casos de asesinatos durante los ochenta.

La ICCR como un todo mantuvo un respeto hacia la institucionalidad democrática del país, hacia las costumbres y tradiciones y en ningún momento documentado los religiosos, ni del clero regular ni del secular plantearon la necesidad de la revolución a través de la violencia armada. Si bien es cierto hicieron un esfuerzo por visibilizar las contradicciones del capitalismo y su deshumanización con frases y palabras claves que enfatizaban la pobreza, desigualdad, justicia o violencia del sistema, planteaban siempre salidas pacíficas, armónicas y solidarias con el prójimo. El clero secular y la jerarquía eclesial tenían una interpretación de la TL más reservada, ambigua y contradictoria, donde defendían a estos por ser cristianos, pero no compartían los análisis marxistas de este movimiento. Dentro del clero regular, las órdenes religiosas fueron más receptivas a la TL, la utilizaron como herramienta de interpretación de la realidad y la reivindicaban como la mejor salida para construir una sociedad mejor. El nombre al que prefirieron llamarle era “la opción preferencial por los pobres”.

Creer que en Costa Rica nunca hubo cristianismo progresista y de izquierdas alimenta actualmente al catolicismo neo integrista y a la teología de la prosperidad. Por ello es sumamente necesario rescatar del olvido y anonimato a toda esta historia social de la iglesia que ha sido subestimada por la historia oficial y por la jerarquía eclesial que reproduce la imagen de una ICCR armónica, pasiva y siempre al servicio del vaticano y los gobiernos de turno.⁷²⁹ Las fuentes nos han demostrado que hubo una gran diversidad de

⁷²⁸ Véase por ejemplo el libro de Ruben Dri. El movimiento anti imperialista de Jesus. Op cit. sobre la violencia política de los amos del poder contra la TL véase al respecto: Ana Maria Ezcurra. El vaticano y la administración Reagan. (Nuevomar, México, 1984). Ana María Ezcurra. La ofensiva neoconservadora, iglesia de USA, y la lucha ideológica hacia America latina. (IEPALA, Madrid. 1982). Hay que tomar en cuenta por ejemplo el papel del Instituto sobre Religion y Democracia en el proyecto de restauración neo conservadora en la región. Estos libros e información son tomados del trabajado de Enrique Dussel, ya citado.

⁷²⁹ Es importante analizar las raíces del conservadurismo católico de nuestros sacerdotes y religiosos en general, sobre todo luego de 1990, el cual radica además de los elementos estructurales y contextuales de la sociedad occidental y costarricense, en su formación académica específica, pues son seminaristas que se forman bajo la

pensamiento dentro de la ICCR y existió circulación de saberes entre el clero regular y secular, aunque no tanto debate entre estos, pues las disputas se dieron hacia otros sectores de la sociedad civil fuera de la iglesia. Esto nos lleva también a plantear que las fuentes periodísticas utilizadas tenían algunas limitaciones en donde el escenario predominante fue el de describir las coyunturas vividas durante las décadas de los ochenta, cuestión que nos permitió reconstruir también la violencia política que se ejerció contra la IC y los feligreses ⁷³⁰.

Plantea Leonardo Boff que el cristianismo social y la TL aportaron algo singular:

reconocer la fuerza histórica de los pobres. Ellos comenzaron a tomar conciencia de que su pobreza no es querida por Dios, ni es natural, sino consecuencia de fuerzas sociales y políticas que los explotan para enriquecerse a costa de ellos, haciéndolos así pobres. Entonces, no son simplemente pobres, son oprimidos. Contra toda opresión aparece la liberación. Concientizados de este hecho y organizados, constituyen fuerzas sociales capaces, junto con otras fuerzas, de cambiar la sociedad para que sea mejor, no tan injusta, opresora y desigual. ⁷³¹

Para el caso costarricense vemos entonces una ICCR que instrumentalizó a su favor algunos mitos nacionalistas como el de la igualdad social, la democracia política y la paz como herramientas de movilización social para la lucha por mejores condiciones de vida materiales, para defender derechos sociales y para incentivar la búsqueda de procesos de paz y reconciliación a nivel regional, planteando la idea de que el mejor modelo social de convivencia fuese la democracia electoral, con reformas sociales convenientes a las clases trabajadoras y el respeto por los Derechos Humanos. Este detalle es muy importante para comprender de mejor forma elementos positivos del discurso religioso en favor

doctrina de una teología conservadora muy influenciada por el catolicismo español, cercano al falangismo, al franquismo y a un profundo anti comunismo.

⁷³⁰ Según lo visto en las fuentes no encontramos mucho respecto a expresiones de extrema derecha en la ICCR, como el caso del movimiento Tradición, Familia y Propiedad o el Opus Dei. Este tema merece mayor atención a futuro para otras investigaciones.

⁷³¹ Leonardo Boff. La fuerza histórica de los pobres y oprimidos. Artículo tomado de: Brasil, concluir la refundación o prolongar la dependencia. (Vozes 2018); La búsqueda de la justa medida: cómo equilibrar el planeta Tierra. (Vozes 2023). En: <https://leonardoboff.org/2024/02/16/la-fuerza-historica-de-los-pobres-y-oprimidos/>

de la justicia socio económica. A lo interno muchos organizaron a los obreros y campesinos, y a nivel internacional alzaron la voz en pro de construir nuevos proyectos de pacificación nacional y reconstrucción de sociedades mutiladas por la guerra y la dictadura.

Si la ICCR jugó un rol político social activo y combativo en muchos escenarios nacionales e internacionales de la década de los ochenta, como una agencia con muchos agentes de transformación social y no de reproducción del orden, como vimos bajo el enfoque de Goran Therborn, cabe preguntarse por qué la ICCR después de los años noventa paulatinamente pierde protagonismo en la sociedad costarricense y centroamericana y empieza a operar de manera más oficial que contra hegemónica. La derrota a la TL y al cristianismo social que sufren los movimientos sociales católicos durante la década de los ochenta explica mucho, y las causas son tanto de carácter interno como externo. A lo interno el Vaticano y Juan Pablo II bajo la bandera de un furibundo anti comunismo, se encargaron de debilitar todo lo posible a los sectores progresistas de la IC, y por otra parte la administración Reagan y las iglesias neopentecostales supieron leer muy bien la coyuntura política para invadir Centroamérica de iglesias evangélicas y misioneros cercanos a la teología de la prosperidad. Estos aprovecharon muy bien la retirada del Estado desarrollista para emprender desde las iglesias en zonas rurales y costeras todo tipo de trabajo ideológico y social con las comunidades empobrecidas.

Otro detalle relevante es que la burguesía como clase social hegemónica ha ido logrando despolitizar el cristianismo. Le eliminó todo su contenido radical revolucionario. Eliminó de este la lucha por la justicia social y la redistribución de las riquezas. La beligerancia anti imperialista y la empatía con los más oprimidos para buscar ayudarles para que salgan de su condición.

Finalmente es muy importante dejar claro que en el marco del neoliberalismo como paradigma gubernamental de Estado y de un crecimiento exponencial de la teología de la prosperidad que inició su lucha política en los años ochenta, es necesario hoy más que nunca la revitalización y la resignificación de la Teología de la Liberación para retomar y re impulsar desde el pensamiento crítico los valores como la solidaridad humana, la justicia social, el amor al prójimo, la igualdad de oportunidades, el apoyo mutuo y el respeto por los derechos humanos, para con esto seguir en la disputa de los espacios socio políticos

que el Estado como autoridad política fue perdiendo producto de la implementación de políticas neoliberales. Para Michael Löwy la teología, siguiendo a Walter Benjamín, significaba estudiar la realidad para transformarla, es decir, representaba un proyecto de redención política, de emancipación social y de lucha por la justicia. Ese es el sentido que hoy en día el fenómeno religioso debería asumir como proyecto para construir un futuro de dignidad humana ⁷³².

⁷³² Löwy. A revolução e o freio de emergência. Op cit. En este trabajo Löwy reivindica la idea de una ética católica que es anti capitalista, en contraposición de la ética protestante pro capitalista de la que habla Max Weber.

12. Bibliografía

Fuentes primarias

- Documentos de la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. Puebla. 1979.
- Eco Católico. 1979-1991.
- Revista PASOS 1985-1991.
- Revista Senderos 1979-1991.
- Boletín Iglesia Solidaria 1979-1991

Fuentes secundarias

- Aguilar, L. Brenes, S. y Carmona, M. “La función ideológica de la educación en Costa Rica (1950-1980's) Seminario de graduación Licenciatura en Sociología, Universidad de Costa Rica, 1989.
- Althusser, Louis. *Ideología y aparatos ideológicos del Estado*. México: Editorial siglo XXI, 1980.
- Anderson, Perry. *Consideraciones sobre el marxismo occidental*. Barcelona: Siglo XXI editores, 2012.
- Anderson, Perry. *Tras las huellas del materialismo histórico*. Barcelona: Siglo XXI editores, 2013.
- Anderson, Perry. *Las antinomias de Antonio Gramsci: Estado y revolución en Occidente*. Barcelona: España: Editorial Fontamara, 1981.
- Angarita, Carlos. “Imaginario social en el Magdalena medio colombiano”. *Revista teológica xaveriana*, no.149 (2004):13-32.
- Antoine, Charles. *Guerra Fría e Iglesia Católica en América Latina*. Paris, Francia: ediciones Du Cerf, 1999.
- Barrientos, Jorge. “La ideología anti comunista en Costa Rica: Guerra Fría, discursos hegemónicos e identidades políticas”. Tesis de Maestría en Historia, Universidad de Costa Rica, 2015.

- Bett, Ianko. "Catolicismo y cruzada. Revistas católicas e imaginarios anti comunistas en Brasily Argentina. 1960-1967". Tesis de Doctorado en Filosofía, Universidad Católica de Rio Grande del Sur, 2015.
- Blanco, Gustavo. Iglesia católica costarricense y pastoral social. (Tesis de Maestría en Sociología, Universidad de Costa Rica, 1987.
- Botero Restrepo, J. *El CELAM: elementos para su historia*. Medellín, Bogotá: Copiyepeseditores, 1982.
- Cáceres, Jorge. *Iglesia popular y profecía. Juan Pablo II en Centroamérica*. San José, Costa Rica: Educa, 1983.
- Chaves, Jorge. *Cristianos y neoliberales: teólogos y economistas debaten sobre el ajusteestructural*. Heredia, Costa Rica: EFUNA, 1993.
- Chenau, Phillipe. *La iglesia católica y el comunismo en Europa. De Lenin a Juan Pablo II. 1917-1989*. Paris: Les Éditions du Cerf ,2009.
- Noam Chomsky y Edward Herman. *Los guardianes de la libertad. Propaganda, desinformación y consenso en los medios de comunicación de masas*. Barcelona: Editorial Crítica, 2001.
- Christopher Manuel, P. y otros. *La iglesia católica y los Estados nacionales: perspectivascomparadas*. Washington: Georgetown University Press, 2006.
- Comblin, Jose. "América Latina y el presente debate teológico entre neoconservadores y liberales". *Revista Eclesiástica Brasileira*, 41, no. 164 (1984): 790-816.
- Comblin. *Doctrina de seguridad nacional*. San José, Costa Rica: Editorial nueva década, 1988).
- Dobles, Ignacio. *Ignacio Martín Baró: una lectura en tiempos de quiebres y esperanzas*. SanJosé, Costa Rica: Editorial Arlekin, 2016.
- Dussel, Enrique. *Teología de la liberación. Un panorama de su desarrollo*. Buenos Aires: Docencia editores, 2014.
- Eagleton, Terry. *Ideología: una introducción*. Buenos Aires: Editorial Paidós, 1995.

- Edelman, Marc. *Campesinos contra la Globalización: movimientos sociales rurales en Costa Rica*. San José, Costa Rica: Editorial Universidad de Costa Rica, 2005.
- Erreguerena, Marcela. "Cornelius Castoriadis: sus conceptos". *Revista 2001*, no.40 2002: 39-47.
- Fernández, Álvaro. "Iglesia católica y conflicto social en Costa Rica: Transformaciones político-ideológicas en una fase de ajuste estructural (1979-1989)". Tesis de Maestría en sociología, Universidad de Costa Rica, 1990.
- Ferraro, Joseph. *La lucha de la Iglesia contra el comunismo: de León XIII al concilio VaticanoII*. México: UAM – Iztapalapa, 2009.
- Fonseca, Ana. *Detrás del trono. Un viaje filosófico por el delito, el pecado y la culpa*. San José, Costa Rica: Editorial Arlekin, 2015.
- Foucault, Michel. *El orden del discurso*. Buenos Aires: Tusquets Editores, 1992.
- Foucault, Michel. *Vigilar y Castigar. Nacimiento de la prisión*. Madrid: Siglo XXI editores, 2012.
- Freire, Paulo. *La naturaleza política de la educación: Cultura, poder y liberación..* Madrid, España: Centro de publicaciones del Ministerio de Educación y Ciencia, 1997.
- Gallardo, Helio. *500 años. Fenomenología del mestizo: violencia y resistencia*. San José, Costa Rica: Editorial DEI, 1993.
- García, George. *La formación de la clase media en Costa Rica: economía, sociabilidades y discursos políticos. 1890-1950*. San José, Costa Rica: Editorial Arlekin, 2015.
- Gheerbrant, Alain. *La iglesia rebelde de América Latina*. México: Siglo XXI editores, 1970.
- Giorgi, Gabriel y Fermín Rodríguez (comps). *Ensayos sobre biopolítica: excesos de vida, Zizek, Foucault, Negri, Deleuze, Agamben*. Buenos Aires: Editorial Paidós, 2007.

- Gould, Jeffrey. *Desencuentros y desafíos: ensayos sobre la Historia contemporánea centroamericana*. San José, Costa Rica: Centro de Investigaciones Históricas de América Central. 2016.
- Gramsci, Antonio. *La alternativa pedagógica. Selección de textos*. Barcelona, España: Hogar del Libro, 1972.
- . *Notas sobre Maquiavelo, política y el Estado moderno*. México: Ed. Juan Pablos, 1975.
- . *Educación y sociedad*. Lima, Perú: Editorial Tarea. 1985.
- Guerry, Emile. *Iglesia católica y comunismo ateo*. Madrid, España: Ediciones Rialp, 1961.
- Hernández, Carlos. “La historia social costarricense: evoluciones y tendencias de investigación recientes” en: *Entre dos siglos: la investigación histórica costarricense. 1992-2002*. Iván Molina, Francisco Enriquez, y Jose Manuel Cerdas. (editores). Alajuela, Museo Histórico Cultural Juan Santa María, 2003.
- Hobsbawm, Eric. *Revolucionarios*. Barcelona. España: Editorial Crítica, 1973.
- . *Historia del siglo XX*. Barcelona, España: Editorial Crítica, 1994.
- Jiménez, Oscar. “La prensa y la ideología dominante en Costa Rica. Análisis ideológico del discurso religioso del periódico "La Nación" (1979-1987)”. Tesis de Maestría en sociología, Universidad de Costa Rica, 1989
- Kosik, Karel. *Dialéctica de lo concreto. Estudio sobre los problemas del hombre y del mundo*. México: Grijalbo, 1976.
- Larraín, Jorge. *El concepto de ideología*. Chile: LOM Ediciones, 2014.
- Le Goff, Jacques. *¿Es la política todavía el esqueleto de la historia? En: Lo maravilloso y lo cotidiano en el Occidente Medieval*. Barcelona: Gedisa, 1985.
- Le Goff, Jacques *Los intelectuales en la edad media*. Barcelona, España: Editorial Gedisa, 1990.

- Löwy, Michael. *Guerra de Dioses. Religión y política en América Latina*. Madrid, España: Siglo XXI editores, 1999.
- . *A revolução e o freio de emergência: ensaios sobre Walter Benjamin*. Sao Paulo: Autonomía Libertaria, 2019.
- Malavassi, Ana. “Análisis del discurso. Teoría y metodología” en *Teoría y métodos de los estudios regionales y locales*, comp. Susan Chen y Ronny Viales. San José Costa Rica: CIHAC, 2008.
- Mann, Michael. *El lado oscuro de la democracia. un estudio sobre la limpieza étnica*. España: Universidad de Valencia, 2009.
- Muchembled, Robert. *Historia del diablo. Siglos XII - XX*. México: Fondo de cultura económica, 2002.
- Muñoz, Mercedes. “Rumbos de la historia política. Una década de análisis historiográfico”, en: *Entre dos siglos: la investigación histórica costarricense 1992-2002*, comp. Molina, Iván. Francisco Enríquez, y José Manuel Cerdas. Alajuela: Museo Histórico Cultural Juan Santa María, 2003.
- Nigro, Marcelo. “El discurso anti comunista como forma de violencia simbólica. El movimiento Costa Rica Libre y la revolución sandinista. 1979 -1990”. Tesis de Maestría en Sociología, Universidad de Costa Rica, 2015.
- Opazo, Andrés. *Costa Rica: la iglesia católica y el orden social*. San José, Costa Rica: DEI, 1987.
- Payne, Elizeth, Claudio Vargas y Carmela Velásquez. *Breve historia de la Iglesia Católica en Costa Rica. 1502-1992*. San José: Centro de Investigaciones Históricas, 1992.
- Pereyra, Carlos. “Gramsci, el Estado y la sociedad civil”. *Cuadernos políticos*, no. 54/55 (1988): 52-60.
- Phayer, Michael. *La iglesia católica y el holocausto: 1930-1965*. Indiana University Press, 2000.

Picado, Miguel. *La iglesia costarricense entre el pueblo y el Estado. (de 1949 a nuestros días)*. San José, Costa Rica: ediciones Guayacán, 1990.

———. *Señor muéstranos el camino: Documentos y reflexiones sobre la crisis de la Iglesia Católica costarricense*. Heredia, Costa Rica: Editorial UNA, 2011.

Pochet, Rosa. “La jerarquía eclesiástica católica, actor social y político en el proceso revolucionario nicaragüense: el análisis de la práctica discursiva en dos cartas pastorales”. Tesis de Maestría en sociología, Universidad de Costa Rica. 1993.

Quintana, A. y Montgomery, W. (Eds.). *Psicología: Tópicos de actualidad*. Lima: UNMSM, 2006.

Richard, Pablo. y Guillermo Meléndez. *La iglesia de los pobres en América Central*. San José, Costa Rica: DEI, 1982.

Richard, Pablo. *La pastoral social en Costa Rica: documentos y comentarios*. San José, Costa Rica: DEI, 1987.

Rodríguez, José. “Aspectos ideológicos y estructurales de la relación entre la Iglesia Católica de Costa Rica y el sistema político nacional”. Tesis de licenciatura en Ciencias Políticas, Universidad de Costa Rica, 1976.

Rojas, Manuel. *Los años ochenta y un futuro incierto*. San José, Costa Rica: Editorial UNED, 1991.

Roy H. May. *La tierra no cae del cielo, hay que luchar por ella*. Limón, Costa Rica: ASEPROLA, 1996.

Sagot, Monserrat. “La iglesia católica de Costa Rica y su participación político electoral (1953- 1982)”. Tesis de Maestría en sociología, Universidad de Costa Rica, 1986.

Salas, Dagoberto. *Relaciones Iglesia-Estado en Costa Rica*. San José Costa Rica: ediciones Guayacán, 2000.

- Salazar, Jorge. "La iglesia rebelde de América Latina: el caso costarricense". Proyecto de investigación, Universidad de Costa Rica, 1978.
- Sanahuja, José. "Los Estados Unidos en Centroamérica. 1980-1990. ¿Ayuda económica o seguridad nacional?" Universidad del país Vasco: *Cuadernos de trabajo HEGOA*, 1, 1992.
- Sánchez Alonso, Juan. *La Nación: 50 años y muchas historias*. San José Costa Rica: La Nación, 1997.
- Sandín, M. *Investigación Cualitativa en Educación: fundamentos y tradiciones*. Madrid, España: Mc Graw Hill, 2003.
- Sandoval, Carlos. "Qué hace y qué piensa la derecha en Costa Rica". *Revista aportes*, 5. no. 24 (1985).
- Sawchuk, Dana. *La iglesia en Costa Rica. Justicia social y los derechos de los trabajadores. 1979-1996*. Corporación canadiense de estudios de la religión, 2004.
- Servin, Elisa. "Propaganda y Guerra Fría: la campaña anticomunista en la prensa mexicana del medio siglo". *Signos Históricos*, no. 11 (2004): 9-39).
- Sojo, Carlos. *Costa Rica: política exterior y sandinismo*. San José, Costa Rica: FLACSO, 1989.
- Tercescu, Lucien. "Colaboración y resistencia de la Iglesia bajo el comunismo re-examinado: el caso del patriarca Justiniano Marina. 1948-1977". *Eurostudia* 10, no. 1 (2015): 75-103.
- Thompson, Edward. *La formación de la clase obrera en Inglaterra*. Barcelona: Editorial Crítica, 1989.
- Tizik, Miroslav. "Las luchas por el comportamiento de la Iglesia Católica en Checoslovaquia 1948-1989". *Eurostudia* 10, no.1 (2015).
- Torres Rivas, Edelberto. *Revoluciones sin cambios revolucionarios: ensayos sobre la crisis en Centroamérica*. Ciudad de Guatemala, Guatemala: R&G Editores, 2011.

- Umaña, Inelda. "La política exterior de Costa Rica hacia Nicaragua durante dos administraciones. 1978-1986". Tesis de Licenciatura en Ciencias Políticas, Universidad de Costa Rica, 1989.
- Vallier, Iván. *Catolicismo, control social y modernización en América Latina*. Buenos Aires: Editorial Amorortu, 1970.
- Van Dijk, T. "El análisis crítico del discurso". *Anthropos* no. 186 (1999): 23-36.
- Van Dyk, T. *Ideología: un enfoque multidisciplinario*. Barcelona: Editorial Gedisa, 1999.
- Williams, Raymond. *Marxismo y literatura*. Barcelona: Ediciones Península, 1988.
- . *Palabras clave: un vocabulario de la cultura y la sociedad*. 1 ed. Buenos Aires: Nueva Visión, 2003.
- Williams, P. *The Catholic Church and Politics in Nicaragua and Costa Rica*. London: Macmillan Press Ltd. and Pittsburgh: University of Pittsburgh Press, 1989.
- Wright, Charles. *La élite del poder. México, Distrito Federal*: Fondo de Cultura Económica, 1963.
- Zizek, Slavok. *El sublime objeto de la ideología*. Argentina: Siglo XXI editores, 2003.

13. Anexos

LISTA DE ALGUNOS TEÓRICOS DE LA TL, TEÓLOGOS DE LA LIBERACION,
MONJAS Y SACERDOTES POPULARES 1960/1991.⁷³³

Francia

Abate Pierre

Jacques Loew

Madeleine Delbrel

Yves Congar

Paul Gauthier

Bélgica

Francois Houtart

Jose Comblin

Eduard Cornelix Schelibeckx

Rogelio Poncel

Joseph Cardijn

Alemania

Jurgen Moltmann

Ernst Bloch

Hans Kuhn

Karl Rahner

Joan Baptist Metz

Gerhard Muller

Bernard Haring

Brasil

Michael Löwy – francés

Pedro Cassaldáliga – español

Tania Mara Vieira de Sampaio

⁷³³ Elaboración propia. La lista no es exhaustiva.

Ivone Gebara
Frei Titto de Alencar Lima
Julio Lancelotti
Frei Betto
Frei Oswaldo
Frei Ivo
Frei Fernando
Eduardo Hoarnaert-belga
Marta Bragga
Joao Batista Libanio
Leonardo Boff
Clodovis Boff
Helder Cámara
Rubem Alves
Evaristo Arms
Hugo Assmann
Paulo Freire
Marcel Barros de Sousa
José Neivaldo de Souza
Luciano Mendes de Almeida
Emerson Sbardelotti
Tomas Balduino
María Clara Luchetti Bingemer
Erwin Krautler – austriaco
Agenor Brighenti
Gabriel Maire
Estados Unidos
Richard Shaul
Joam Stam
Stanley Rother

Roy H. May

Dorothy Stang – brasileña

Jorge V. Pixley

Perú

Gustavo Gutierrez

Jose Dammert Bellido

Luis Felipe Zegarra

Alejandro Cussianovich

Nicaragua

Ernesto Cardenal

Fernando Cardenal

Miguel d Scoto

Edgar Francisco Parrales

José Miguel Torres

Jose Antonio Sangines

Xabier Gorostiaga SJ.

Rodolfo Cardenal Chamorro

España

Julio Lois

Teresa Forcades

Luis Rodríguez Patiño

Jose Ignasi Saranyana

Elisa Esteves

John Sobrino - salvadoreño

Nicolás Castellanos – boliviano

Gaspar Garcia -nicaraguense

Juan Jose Tamayo

Ignacio Ellacuria - salvadoreño

Martin Baró -salvadoreño

Martin Descalzo

Jose Luis Sierre

Segundo Montes - salvadoreño

Juan Ramón Moreno - salvadoreño

Amando López - salvadoreño

Joaquín López y López - salvadoreño

Xavier Zubiri

Andrés Torres Queiruga

Jose Luis Sierre

Jose María Vigil

Andrés Torres Queiruga

Manuel Bodenlle

Casiano Floristán

Jon Cortina

Juan Vives Suriá

Pedro Trigo

Josep Vives Solé

México

Sergio Méndez Arceo

Elsa Támez

Samuel Ruiz García

Diego Irrazaral

Enrique Dussel - argentino

Porfirio Miranda de la Parra

Juan Manuel Hurtado Lopez

María Pil Aquino

Raul Lugo Rodriguez

Raul Vera Lopez

Jose de Jesús Gomez Fregoso

Jesús García González.

Chile

Segundo Galilea

Roger Vekemans (de origen belga).

Sergio Torres

Ronaldo Muñoz

Pablo Richard

Andrés Opazo Bernales

Adolfo Rojas

Manuel Jacques

Juan Alsina

Wilfredo Alarcón

Antonio Llidó Mengual

Uruguay

Juan Luis Segundo

Rosa Ramos

Alberto Methol Ferré

Pablo Bonavia

Mauricio Silva Iribarnegaray.

Julio de Santa Ana

Costa Rica

Fran Hinkelammert - alemán

Juan Stam – estadounidense

Javier Solís

Miguel Picado

Ronald Vargas

Gerardo Vargas

Arnoldo Mora

Silvia Regina da Lima-brasileña

Juan Guillermo Melendez

Jorge Arturo Chaves.

Alfonso Quirós

Amando Robles

Colombia

Camilo Torres

Orlando Fals Borda

Manuel Perez – español

Domingo Lain - español

José Antonio Jiménez Comín - español

Gerardo Valencia Cano

Rafael Ávila

Alfredo de la Fuente Recio

Miguel Nevado Nevado

Juan José Galán Galán

Miguel Linares Troyano

Vicente Toniceli

Luis de Llanos

Alirio Cáceres Aguirre.

José Luis Vecina

Vicente Ordaza Gómez

José Luis del Amo Calvo

Paraguay

Fernando Lugo

Italia

Luigi Betazzi

Giulio Girardi

Argentina

Adolfo Perez Esquivel

Carlos Mugica

Lucia Caram Padilla

Jose Miguez Bonino

Lucio Gera

Clelia Luro de Podestia

José Serevino Croatto

Rafael Tello

Fernando Boasso

Alejandro Mayol

Miguel Ramondetti

Juan Carlos Scannone

Enrique Angelelli

Jeronimo Podesttá

Guillermo Bolatti

Rodolfo Ricciardelli

José María Meisegeier

Jorge Vernazza

Daniel de la Sierra

Fortunato Malimacci

Eduardo de la Serna

Eduardo Pironio

Joan Alsina,

Gerardo Poblete

André Jarlan,

Antonio Llidó

Carlos María Galli

Miguel Woodward

Wilfredo Alarcón

Carlos de Dios Murias

Gabriel Longueville

Roberto Bolton García

Alice Domon

Leonie Duquet

Adolfo Antogiovanni

Jaime de Nevares

Marcella Althaus-Reid

Claudio Cruces

Francisco José Bosch

Faustino O Farrell

Herná Morelli

Luis Farinello

Miguel Esteban Hesayne

Pedro Orlando Yorio

Haití

Jean Bertrand Aristide

República Dominicana

Juan de Jesús Vargas

Panamá

Conrado Sanjur

Guatemala

Juan José Gerardi

Ricardo Falla

Javier Gurriarán

Luis Gurriarán

Fernando Hoyos Rodríguez

Enrique Corral Alonzo

Manuel Antonio González

Marcelino García

Salvador Huguet

Juan Alonso Hernández

El Salvador

Ignacio Romero

Augusto Coto García

Rotilio Grande

Sudáfrica

Desmond Tutu

Puerto Rico

Carmelo Alvarez

Venezuela

Pedro Trigo SJ

Edgar Moros Ruano

Elida Quevedo de Lugo

Obed Juan Vizcaino Nájera

Nelson Casique

Gamaliel Lugo

Valmores Amarís

Vidal Atencio

Ecuador

Eduardo Delgado

José Gómez Izquierdo

Leonidas Proaño

Luis Alberto Luna Tobar

Corea del Sur

Jung Mo Sung

Holanda

Carlos Mesters

Bolivia

Sofía Chipana Quispe

Victor Codina.

Cuba

Sergio Arce Martínez

