

UNIVERSIDAD DE COSTA RICA
SISTEMA DE ESTUDIOS DE POSGRADO

IGLESIAS EVANGÉLICAS Y LA ELECCIÓN PRESIDENCIAL 2018 EN
COSTA RICA

Tesis sometida a la consideración de la Comisión del Programa de Estudios de Posgrado en
Ciencias Políticas para optar por el grado y título de Maestría Académica en Ciencias
Políticas

ALEJANDRA GUTIÉRREZ RODRÍGUEZ

Ciudad Universitaria Rodrigo Facio, Costa Rica

2024

DEDICATORIA

Para Gael y Saúl, por ser mi mayor motivación para ser una mejor persona, mujer, madre y profesional. A Lee, por ser mi ancla, creer fielmente en mi potencial y apuntalar todos mis sueños. Y a mi mamá, por enseñarme que la herramienta más poderosa de una mujer es la educación.

AGRADECIMIENTO

Esta investigación no sería posible sin el sostén de mi familia, quienes fueron luz a través de un nubloso trayecto. Y a todos los profesores del Posgrado en Ciencias Políticas de la Universidad de Costa Rica, sus enseñanzas enriquecieron invaluablemente este documento. Gracias por compartir su tiempo, conocimiento, experiencias y habilidades con los estudiantes.

A Felipe Alpizar, director de esta tesis, por enseñarme a ver la simplicidad en lo que pareciera ser muy complejo por su motivación y apoyo en este proceso, a Ilka Treminio por su perspicacia y buen criterio para observar los fenómenos de las Ciencias Políticas desde una perspectiva integral e innovadora. Y a Ronald Alfaro por su paciencia, disponibilidad y habilidad innata para la enseñanza y gran conocimiento, cada uno de ustedes me dotó de nuevas y poderosas habilidades profesionales.

A mis compañeros de la generación 2019, por enriquecer con sus contribuciones mi proceso académico. A la Universidad de Costa Rica, por ser el catalizador de sueños para los que vemos en el estudio el mejor camino para salir adelante. Y a todos aquellos que, de una u otra forma, me brindaron su colaboración, motivación y apoyo para concluir este proyecto. El Posgrado en Ciencias Políticas me heredó valores, habilidades profesionales y relaciones sociales que me acompañarán para siempre.

ACTA DE DEFENSA

Esta tesis fue aceptada por la Comisión del Programa de Posgrado en Ciencias Políticas de la Universidad de Costa Rica, como requisito parcial para optar al grado y título de Maestría Académica en Ciencias Políticas.



Dr. Sergio Salazar Araya

Representante de la Decana Sistema Estudios de Posgrado



Dr. Felipe Alpizar Rodríguez

Director de Tesis



Dr. Ronald Alfaro Redondo

Asesor



Dra. Ilka Treminio Sánchez

Asesora



Dr. Adrián Pignataro López

Director del Programa de Posgrado en Ciencias Políticas



Alejandra Gutiérrez Rodríguez

Sustentante

TABLA DE CONTENIDO

DEDICATORIA	ii
AGRADECIMIENTO	iii
ACTA DE DEFENSA	iv
TABLA DE CONTENIDO	v
RESUMEN EN ESPAÑOL	vii
ABSTRACT	viii
LISTA DE CUADROS.....	ix
LISTA DE TABLAS	ix
LISTA DE ILUSTRACIONES	ix
LISTA DE GRÁFICOS	x
LISTA DE ABREVIATURAS.....	x
1. INTRODUCCIÓN.....	1
1.2. Justificación	2
1.1. Objetivos de la Investigación	4
1.1.1. Pregunta de investigación.....	4
1.1.2. General.....	4
1.1.3. Específicos.....	4
1.2. Argumento Central	5
1.3. Estado de la cuestión	5
1.4. Marco teórico.....	17
CAPÍTULO 2. Metodología	33
1.5. Sistematización de un Directorio de Iglesias Evangélicas	36
1.6. Análisis del comportamiento histórico de las iglesias evangélicas en Costa Rica	40

CAPÍTULO 3. Iglesias evangélicas y su transformación en actores políticos	41
2.1. Catolicismo: La Religión oficial de Costa Rica.....	42
2.2. Trayectoria de las iglesias evangélicas en Costa Rica	50
2.2.1. La incursión de los grupos evangélicos	52
2.2.1. Partidos políticos evangélicos en Costa Rica.....	58
2.2.2. Fragmentación de partidos políticos evangélicos	64
2.2.3. Características de los partidos políticos evangélicos	69
CAPÍTULO 4. Relación iglesias evangélicas y apoyo electoral del PRN en 2018..	72
4.1. Construcción de la variable cantidad de iglesias por cantón	72
4.2. Variables para análisis estadístico	80
4.2. Interpretación de los hallazgos	82
4.2.1. Variable Cantidad de Iglesias por Cantón.....	82
4.2.2. Variable ubicación geográfica	83
3.3.3. Variable Índice de Desarrollo Humano	86
3.3.4. Variable Apoyo de PRN 2014	87
5. CONCLUSIONES.....	91
5.1. Atención a los objetivos de investigación	91
5.1.1. Transformación de las iglesias evangélicas a actores políticos	91
5.1.2. Sistematización del Directorio de Iglesias Evangélicas en Costa Rica	93
5.1.3. Relación de las iglesias evangélicas y apoyo al PRN en 2018.....	94
6. BIBLIOGRAFÍA	98
7. ANEXOS	109

RESUMEN EN ESPAÑOL

Los resultados obtenidos por el Partido Restauración Nacional (PRN) en las elecciones del 2018 son considerados, hasta la fecha, el mayor éxito de los partidos políticos evangélicos en Costa Rica.

Desde la instauración del sistema multipartidista en Costa Rica, los partidos evangélicos han mantenido una presencia mínima, pero constante en la Asamblea Legislativa. Sin embargo, diversos elementos impactan su desempeño electoral entre ellos: las discusiones de carácter moral como consecuencia de agenda posmaterial, la expansión y evolución del movimiento evangélico en el país y la región. Además, la ola del Neopentecostalismo, que rompe la barrera para que líderes religiosos evangélicos se inserten en la vida política.

Con frecuencia los movimientos evangélicos establecen estrategias cada vez más sofisticadas para conquistar nuevos seguidores y proteger los intereses de su comunidad espiritual, especialmente ante la lucha social de los Nuevos Movimientos Sociales (NMS) por el reconocimiento de Derechos Sexuales y Reproductivos (DRS), ideología de género, educación sexual, entre otros. Esta discusión se extrapola a escenarios legales, políticos y académicos, en estas esferas, los líderes de partidos evangélicos se han convertido en los voceros y contraparte de la agenda posmaterial, elemento que les dota de un capital político relevante.

Esta investigación desea identificar si la red de iglesias evangélicas tuvo o no relación en los resultados obtenidos por el PRN en el 2018, y de esta forma discernir si estas fungieron como plataforma de difusión de cara a un partido político joven y con una estructura partidaria más limitada que sus contrincantes en dicha elección.

A través de la comprobación empírica de una de las teorías que explican la avanzada política de los grupos neopentecostales en los procesos electorales. En este sentido, se sistematizará un directorio de iglesias evangélicas en Costa Rica, se analizarán diferentes grupos evangélicos y su transformación en actores políticos y mediante una regresión estadística se determinará si la infraestructura de las iglesias evangélicas es o no, el factor que potenció el desempeño del PRN durante las elecciones del 2018.

ABSTRACT

The results obtained by the *Partido Restauración Nacional (PRN)* in the 2018 elections are considered, to date, the greatest success of evangelical political parties in Costa Rica.

Since the establishment of the multi-party system in Costa Rica, evangelical parties have maintained a minimal but constant presence in the Legislative Assembly. However, various elements impact their electoral performance, including moral discussions because of the post-material agenda, the expansion and evolution of the evangelical movement in the country and the region, and the Neopentecostalism, which breaks the barrier for evangelical religious leaders to enter political life.

Evangelical movements frequently establish increasingly sophisticated strategies to win new followers and protect the interests of their spiritual community, especially in the face of the social struggle of the New Social Movements for the recognition of Sexual and Reproductive Rights, gender ideology, sexual education, among others. This discussion is extrapolated to legal, political and academic scenarios. In these spheres, the leaders of evangelical parties have become the spokespersons and counterparts of the post-material agenda, an element that provides them with relevant political capital.

This research aims to identify whether the network of evangelical churches had a relationship with the results obtained by the PRN in 2018, and in this way to discern whether they served as a dissemination platform for a young political party with a more limited party structure than its opponents in that election.

Through empirical verification of one of the theories that explain the political advancement of neo-Pentecostal groups in electoral processes. In this sense, a directory of evangelical churches in Costa Rica will be systematized, different evangelical groups and their transformation into political actors will be analyzed and through a statistical regression it will be determined whether the infrastructure of evangelical churches is the factor that boosted the performance of the PRN during the 2018 elections.

LISTA DE CUADROS

Cuadro 1.1 Diferencias entre el Pentecostalismo y Neopentecostalismo.....	27
Cuadro 2.1 Criterios de búsqueda de iglesias evangélicas.....	38
Cuadro 2.2. Criterios de discriminación del Directorio de Iglesias Evangélicas...	39

LISTA DE TABLAS

Tabla 3.1 Cantidad de diputados electos en partidos políticos evangélicos	66
Tabla 4.1. Asociaciones evangélicas con mayor número de iglesias.....	76
Tabla 4.2. Cantidad de iglesias evangélicas por cantón y provincia.....	77
Tabla 4.3. Resultados de modelo de regresión lineal	82
Tabla 7.1. Cantidad de iglesias evangélicas por provincia, cantón y distrito	109

LISTA DE ILUSTRACIONES

Figura 2.1 Modelo de regresión lineal	34
Figura 3.1. Nuevas corrientes del catolicismo a partir de 1960 en Costa Rica	46
Figura 3.2 Evolución del movimiento evangélico en Costa Rica	52
Figura 4.1 Modelo de regresión lineal	82

LISTA DE GRÁFICOS

Gráfico 3.1 Cantidad de diputados en partidos evangélicos	64
Gráfico 3.2. Porcentaje de apoyo a partidos evangélicos 1998-2022	66
Gráfico 3.3 Abandono en fracciones partidos evangélicos	69
Gráfico 4.1. Cantidad de iglesias evangélicas por provincia	76
Gráfico 4.2. Predicción de apoyo a PRN 2018 según ubicación geográfica.....	86
Gráfico 4.3. Efecto marginal del apoyo de PRN de 2014 sobre 2018	88

LISTA DE ABREVIATURAS

AFE	Asociación Pro-Familia y Educación
AIBC	Asociación de las Iglesias Bíblicas Costarricenses
CAM	Misión Centroamericana
CCPD	Commission on the Churches' Participation in Development
CELA II	Segunda Conferencia Evangélica Latinoamericana
CISRE	Centro de Investigación Socioreligiosa
CLAI	Consejo Latinoamericano de Iglesias
CONELA	Confraternidad Evangélica Latinoamericana
Corte IDH	Corte Interamericana de Derechos Humanos
DSR	Derechos Sexuales y Reproductivos
EECR	Escuela Ecuménica de Ciencias de la Religión
FA	Frente Amplio
FAEC	Federación Alianza Evangélica Costarricense
FARC	Fuerzas Armadas Revolucionarias de Colombia
FEC	Federación Estudiantil Católica
FECOMIC	Federación Costarricense de Ministerio Cristianos
FIV	Fertilización In Vitro
FNF	Frente Nacional por la Familia
GAM	Gran Área Metropolitana
IDG	Índice de Desigualdad de Género
IDH	Índice de Desarrollo Humano
IDHc	Índice de Desarrollo Humano Cantonal
IDH-D	Índice de Desarrollo Humano ajustado por Desigualdad
IDHGc	Índice de Desarrollo Humano de Género
INAMU	Instituto Nacional de la Mujer
IPM	Índice de Pobreza Multidimensional
ITAC	Instituto Teológico de América Central
LAMP	Latin America Mission Publications
MEP	Ministerio de Educación Pública
Minamundo	Ministerio al Mundo Estudiante
ML	Movimiento Libertario
MLA	Misión Latinoamericana
NMS	Nuevos Movimientos Sociales
Opol	Opol Consultores
PAC	Partido Acción Ciudadana
PADC	Partido Alianza Demócrata Cristiana
PANC	Partido Alianza Nacional Cristiana
PE	Partido Político Encuentro Social
PLN	Partido Liberación Nacional

PNR	Partido Nueva república
PRC	Partido Renovación Costarricense
PRN	Partido Restauración Nacional
Prolades	Programa Latinoamericano de Estudios Sociorreligiosos
PT	Partido Trabajador
PUSC	Partido Unidad Social Cristiana
RCC	Renovación Católica Carismática
SBL	Semanario Bíblico Latinoamericano
TSE	Tribunal Supremo de Elecciones
WCC	World Council of Churches
WEF	World Evangelical Fellowship

1. INTRODUCCIÓN

El siguiente estudio busca identificar qué relación tuvo la infraestructura formal de las iglesias evangélicas con el Partido Restauración Nacional (PRN) durante la campaña electoral 2018 en Costa Rica. Además, determinar qué aspectos motivaron a los grupos religiosos protestantes para organizar partidos políticos evangélicos en Costa Rica a partir del año 2002.

A pesar de que el PRN no ganó las elecciones presidenciales, su desempeño electoral representó un caso fuera de lo convencional en la política costarricense. Antes del 2018, el PRN era considerado un partido joven, cuyo origen se encuentra en el Partido Renovación Costarricense (PRC), a pesar de su separación, la presencia de ambas agrupaciones permitió mantener una representación del bloque evangélico en la Asamblea Legislativa, mínima, pero constante desde el año 2006 (Pineda Sancho, 2019)

En las elecciones del 2018, el candidato presidencial del PRN fue Fabricio Alvarado Muñoz, quien es un reconocido cantante cristiano, periodista y ex diputado de la República (2014-2018) por el mismo partido. De cara a los comicios, este logró disputar la presidencia en la segunda vuelta electoral, como el candidato más votado en la primera ronda de votación (Pineda Sancho, 2019). Además, en las elecciones legislativas, que en Costa Rica se celebran de forma simultánea que la elección presidencial, el PRN logró pasar de 1 a 14 escaños con representación en las siete circunscripciones existentes en el país.

Gracias al apoyo obtenido en las zonas rurales que, históricamente ha sido dirigido a los partidos tradicionales del sistema político nacional, estos son el Partido Liberación Nacional (PLN) y el Partido Unidad Social Cristiana (PUSC). Además, ganó representatividad en la Gran Área Metropolitana (GAM), zona con prevalencia del oficialismo, el Partido Acción Ciudadana (PAC) (Alfaro Redondo, 2019).

Esta investigación tiene como objetivo analizar si el PRN habría capitalizado como estrategia electoral la difusión de la agenda electoral a través de la red de iglesias evangélicas en Costa Rica para motivar el voto hacia los postulantes que representaban los valores evangélicos neopentecostales. Para ello se tomará como punto de partida la teoría de *Ciudadanía*

Religiosa (Vaggione, 2017), que afirma la existencia de estrategias de carácter religioso como mecanismo para introducir a la Iglesia en la discusión política-legal para el establecimiento del orden social-moral. Este fenómeno de apoyo hacia actores religiosos en la política, en otros países de la región se ha denominado apoyo a “*hermanos de la fe*” (Veloso de Oliveira, 2015), y en el caso costarricense podría explicar cómo ante la estructura partidaria limitada esta base logró masificar su caudal político a través de la aplicación de estrategias ya maduras en otros países de Latinoamérica como Brasil, Colombia, Nicaragua, Venezuela, etc... (Kourliandsky, 2019).

Para esto es necesario dar una mirada al contexto regional donde la participación política de los movimientos neopentecostales muestra un aumento en países como Brasil (Veloso de Oliveira, 2015), Colombia (Velasco, Torres Meneses, & Burgos, 2019) y México (Barajas, 2020). En todos los casos, como consecuencia de hechos políticos convulsos como escándalos de corrupción y de la lucha globalizada de derechos humanos, como parte de las agendas políticas progresistas con discusiones sobre la fecundación in vitro, el matrimonio entre personas del mismo sexo o el aborto (Kepel, 1995).

El objetivo de la autora es contribuir al conocimiento científico a través de la comprobación empírica de una de las teorías que explican la avanzada política de los grupos pentecostales y neopentecostales en los procesos electorales, a partir de lo ocurrido en el 2018 en Costa Rica.

En este sentido, en *primer lugar*, se deberá sistematizar un directorio de iglesias evangélicas en Costa Rica información que permita analizar y comparar la presencia de estas en distintos territorios del país. En *segundo lugar*, se analizarán diferentes grupos evangélicos y su transformación en actores políticos en Costa Rica. Finalmente, a través de un modelo de regresión estadística se determinará si la infraestructura de las iglesias evangélicas es o no, el factor que potenció el desempeño del PRN durante las elecciones del 2018.

1.2. Justificación

La participación de partidos políticos de corte evangélico es cada vez más frecuente en la región (Kourliandsky, 2019), de ahí la relevancia de comprender como estos grupos han acumulado el capital político suficiente para representar una tendencia política de carácter religioso y conservador en el ámbito moral, en las instituciones del estado (Arlettaz,

2012) (Córdova Villazón, 2014) (Barajas, 2020), este fenómeno es considerado como una evolución religiosa de los grupos evangélicos neopentecostales (Jaimes Martínez, 2012), que en los últimos años ha invitado a los líderes espirituales a emprender una lucha contra las conductas “antinaturales” de la sociedad (especialmente la ideología de género, la cultura de la muerte y el feminismo) (Semán, 2019) (Marquéz & Laje, 2016). A través del establecimiento de fronteras identitarias, estos grupos buscan la defensa del orden natural y moral establecido por Dios, pero más allá de esto, han optado por reclamar el espacio de las agrupaciones religiosas en la construcción social, principalmente en los escenarios políticos, legales y académicos, con el objetivo de generar la activación de la conciencia del ciudadano creyente (Vaggione, 2017).

La elección presidencial del 2018, en Costa Rica, fue marcada por la discusión de carácter cultural motivando a los electores a defender sus posturas morales con respecto al matrimonio entre personas del mismo sexo (Pineda Sancho, 2019). En este escenario el PRN mantuvo una posición severa y conservadora en defensa de la familia tradicional, postura que le permitió alcanzar el protagonismo de cara a las elecciones y finalmente ser el partido con mayor número de votos en la primera ronda electoral. Antes de estas elecciones ningún partido político evangélico había alcanzado 14 puestos en la Asamblea Legislativa y mucho menos disputar la segunda ronda por la presidencia.

Esta investigación persigue identificar los factores que activaron la conciencia de ciudadano creyente durante las elecciones del 2018, permitiendo corroborar los valiosos hallazgos de otros investigadores quienes han identificado un perfil conservador costarricense que indica que la práctica religiosa, el nivel socioeconómico y la edad tienen relación con el apoyo al PRN (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019), (Tremínio Sánchez & Pignataro López, 2019).

El estudio de Florisabel Rodríguez y otros investigadores (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019) sobre la relación entre iglesias, votos y condiciones socioeconómicas fue realizado con el directorio de iglesias evangélicas del Programa Latinoamericano de Estudios Sociorreligiosos (Prolades) en el 2014 (Holland C. L., 2014). A pesar de su valioso esfuerzo, el acelerado crecimiento de los adeptos a la religión

evangélica y el alto conocimiento de sus fundamentos teológicos de acuerdo con el *Informe de Percepción de la población costarricense sobre valores y prácticas religiosas* (Díaz G, y otros, 2018) permiten intuir que la presencia de las iglesias evangélicas ha variado significativamente desde el 2014. Este aspecto, evidencia la necesidad de crear un nuevo directorio de iglesias, siendo este uno de los principales desafíos de esta investigación y cuya creación podrá ser de utilidad para futuras investigaciones.

Este estudio tiene como principal propósito contribuir al estudio de las fronteras identitarias de la religión evangélica y su impacto en procesos electorales, con el caso específico del PRN en las elecciones presidenciales del 2018, en Costa Rica. Analizando las interrelaciones entre variables como apoyo electoral al PRN, religión evangélica, perfil socioeconómico, entre otros, a través de diferentes modelos estadísticos a lo largo de la primera y segunda ronda electoral. Con el objetivo final de identificar si la presencia de iglesias evangélicas tuvo o no un impacto en el desempeño electoral del PRN.

1.1. Objetivos de la Investigación

1.1.1. Pregunta de investigación

¿Existe una relación entre la cantidad de iglesias evangélicas y los resultados obtenidos por el Partido Restauración Nacional durante la campaña electoral 2018 en Costa Rica?

1.1.2. General

Establecer la relación existente entre la presencia de iglesias evangélicas y el Partido Restauración Nacional durante la campaña electoral 2018 en Costa Rica.

1.1.3. Específicos

- Describir el comportamiento de las iglesias evangélicas y su transformación como actores políticos previo a la elección presidencial del 2018 en Costa Rica.
- Sistematizar un directorio de iglesias evangélicas que permita analizar y comparar la presencia de estas congregaciones en los diferentes cantones de Costa Rica.
- Analizar la estructura y participación de las iglesias evangélicas en la campaña del Partido Restauración Nacional en la elección presidencial del 2018 en Costa Rica.

1.2. Argumento Central

Gracias a su estructura apostólica, que le permite un crecimiento flexible, las iglesias evangélicas han logrado desarrollar una infraestructura formal de alcance a nivel nacional, estableciendo marcos de cosmos sagrados en un importante número de agremiados que están conectados a canales de comunicación con alta credibilidad, información frecuente, inmediata y directa. Esto no solo creó una predisposición de valores morales (fronteras identitarias) que activó un sentido de defensa de la familia tradicional ante el fallo de la Corte IDH sobre el matrimonio igualitario, sino que habría permitido al PRN aprovechar una red organizativa para posicionarse con mayor facilidad que otros partidos para el posicionamiento de su postura a favor de la defensa de las creencias religiosas y valores morales, la transparencia y honestidad como mecanismo para purificar la política nacional a través de su slogan “con las manos limpias” y finalmente hacer uso del sentimiento de riesgo de la familia tradicional durante la polarización tras el fallo de la Corte IDH para obtener un capital político importante en las elecciones del 2018.

1.3. Estado de la cuestión

El auge de los partidos evangélicos generalmente ha sido detonado por un conflicto moral como mecanismo de oposición de la lucha de la ola progresista a favor del reconocimiento de derechos (Barajas, 2020).

El despertar de la religión en la discusión política, para algunos estudiosos surge como una revancha cultural ante la popularización de la secularización de la era moderna que propiciaba la desaparición de la religión de la esfera pública, este proceso fue denominado metafóricamente la *Muerte de Dios* por el filósofo Friedrich Nietzsche (Mayos, 2018). Gonçal Mayos identifica tres acciones que permitieron instaurar el laicismo: la racionalización de Dios, la reclusión de Dios en la privacidad y la sustitución de Dios con ideologías y grandes relatos (Mayos, 2018). A pesar de que este modelo se creía consolidado, Gilles Kepel defendió a través de su obra *La Revancha de Dios* que un nuevo discurso religioso que tiene como misión regresar el fundamento sacro a la sociedad a través de diferentes estrategias (Kepel, 1995).

Las estrategias defensivas al reconocimiento de la agenda progresista, no es una labor exclusiva de movimientos evangélicos, sino que también ha sido acuerpada por la Iglesia

Católica de forma global (Vaggione, 2017), por lo que es natural observar una alianza entre diferentes grupos conservadores. Sin embargo, para los fines de este estudio, se profundizará en el papel de las iglesias evangélicas y sus más recientes presentaciones a través de la sacralización de líderes carismáticos (Kourliandsky, 2019).

A manera de hipótesis se plantea que la popularidad de estas agrupaciones en la política emplea como herramienta el adoctrinamiento que permite amplificar el “voto confesional” tomando ventaja del crecimiento sostenido de comunidades religiosas tanto geográficamente como través de canales digitales como las redes sociales, este fenómeno es conocido como “iglecrecimiento” (*church growth*) y es atribuido principalmente al Neopentecostalismo (Semán, 2019).

En el caso de Brasil, se ha identificado una presencia importante de estas congregaciones especialmente en las zonas de la periferia, donde la presencia del Estado y de los partidos políticos es limitada, es en este contexto que la iglesia adopta una figura de paternalismo social a través de la defensa de los intereses de minorías por medio actividades de bienestar social, el apoyo espiritual y otras actividades complementarias (salud, educación y entretenimiento) (Veloso de Oliveira, 2015).

En el siguiente Estado de la Cuestión se abordarán algunos casos cercanos de esta dinámica en la región latinoamericana

1.3.1. De la iglesia a la competencia electoral

La región latinoamericana es tradicionalmente católica, como herencia del proceso de colonización español, esto sumado al crecimiento sostenido de las iglesias evangélicas neopentecostales (Latinobarómetro Opinión Pública Latinoamericana, 2018) que han robustecido el pensamiento conservador, posicionado a las congregaciones espirituales como una figura paternalista que suple necesidades sociales, especialmente en territorios vulnerables (Semán, 2019). Esta desigualdad es también una oportunidad para las congregaciones evangélicas para para brindar ayuda y establecer las posturas ideológicas asociadas a valores religiosos:

“El movimiento posee una gran capacidad de vincular su mensaje a las espiritualidades locales, así como de alentar formas de organización, teología y liturgia flexibles, variadas y fácilmente apropiables con las que se disemina entre los más diversos segmentos de población de distintos contextos nacionales” (Semán, 2019).

Con el objetivo de obtener una visión generalizada de esta corriente se detallarán algunos de los casos más representativos en la región, presentados en países como Brasil, Colombia y México.

Uno de los países con mayor avance político por parte de los grupos neopentecostales es Brasil, prueba de esto es la consolidación del grupo pluripartidista conocido como el *Frente Parlamentario Evangélico*, que articula posturas y proyectos de diferentes partidos de corte religioso protestante en el parlamento (Veloso de Oliveira, 2015).

A pesar de que en su mayoría la población brasileña es católica, algunos estudios afirman que en el 2030 los evangélicos superarán a los católicos. Este país suramericano concibe a las iglesias evangélicas como una forma de ayuda social, contención nacional y entretenimiento, principalmente en los suburbios (Oualalou, 2015)

Al igual que en otros países de la religión, Brasil ha enfrentado numerosos escándalos de corrupción, lo que ha motivado a los ciudadanos a confiar su voto a un *“hombre de Dios”* (*relación hermanos de la fe*) con el objetivo de que estos purifiquen la política brasileña, llevando el concepto de *Guerra Espiritual* no solo a los individuos, sino a las instituciones del Estado. Generalmente la confianza hacia un candidato evangélico ha sido cosechada por las buenas acciones del líder religioso en favor del pueblo. Sin embargo, el *Frente Parlamentario Evangélico* no ha sido la excepción para que algunos de sus líderes también sean cuestionados por actos de corrupción. Ante esto, la agrupación, ha sido fiel a su convicción de que el ser humano es imperfecto y es merecedor del perdón ante una muestra de verdadero arrepentimiento (Veloso de Oliveira, 2015).

Al momento de decidir el voto, para Veloso Oliviera (2015) los creyentes evangélicos priorizan entre las opciones disponibles, aquellos candidatos que comparten el marco de

valores morales e ideológicos, incluso a pesar de no conocerlos directamente. En esta decisión, el nivel de disciplina religiosa, manifestada a través de la participación del individuo en la congregación, y el perfil socioeconómico juegan un papel muy importante (Veloso de Oliveira, 2015). Sin embargo, autores como *Jean-Jacques Kouliandsky* han sido enfáticos en descartar un “voto confesional” debido a que el apoyo electoral de estas agrupaciones no está estrictamente asociado a feligreses evangélicos (Kourliandsky, 2019).

Colombia es un país con una creciente influencia neopentecostal en la agenda política. En este país las iglesias evangélicas participan activamente en la política desde los años 70. A través de partidos políticos evangélicos, pastores y dirigentes religiosos han ocupado puestos en el congreso colombiano. Más recientemente, su impacto político y social quedó plasmado en el resultado del plebiscito por el Acuerdo de Paz con las Fuerzas Armadas Revolucionarias de Colombia (FARC), en 2016 (Esguerra Muelle, 2017).

El texto del Acuerdo de Paz redactado desde un enfoque progresista incluía entre sus cláusulas temas asociados a la aceptación de las diferentes orientaciones sexuales e identidades de género, el Acuerdo citaba entre sus máximas (Cosoy, 2016):

"Reconocer y tener en cuenta las necesidades, características y particularidades económicas, culturales y sociales de los territorios y las comunidades rurales —niñas, niños, mujeres y hombres, incluyendo personas con orientación sexual e identidad de género diversa— y garantizar la sostenibilidad socioambiental".

Ante esta iniciativa, nace una fuerte oposición liderada por el expresidente de Colombia Álvaro Uribe, quien durante su gobierno intentó sin éxito establecer una mesa de negociación con las FARC. Al llamado de Uribe se sumaron las iglesias evangélicas, quienes aseguraron que el texto era una amenaza para el concepto de familia este mensaje rápidamente se replicó desde la estructura oficial de las más de 260 iglesias en Colombia (Marcos, 2016).

Tras la victoria del “No”, se identificó que una tercera parte de los votos provenía de las iglesias evangélicas que, a través de un agresivo discurso en contra de llamada “ideología de

género”¹, incitaron al pueblo a votar en contra del acuerdo de paz (Velasco, Torres Meneses, & Burgos, 2019).

En las elecciones legislativas del 2018, los partidos políticos evangélicos Colombia Justa, MIRA y Somos Religión tuvieron una importante participación en la contienda electoral, esto motivó a la investigación de un posible “Voto Confesional”², sin embargo, este fue descartado por tres razones:

En *primer lugar*, no existe en Colombia una organización suprapartidista que establezca un bloque político pentecostal, como sí existe en el caso antes mencionado de Brasil. En *segundo lugar*, cada pastor - político electo popularmente responde a sus propios intereses políticos y no a un grupo ideológico definido. En *tercer lugar*, el estudio de la agenda programática de los legisladores de corte pentecostal evidencia una agenda de discurso desigual y no centralizada en la discusión de temas morales (Velasco, Torres Meneses, & Burgos, 2019)

En México, los esfuerzos políticos por parte de agrupaciones evangélicas tienen sus inicios en 1996; sin embargo, su principal auge fue ocasionado por el reconocimiento legal del matrimonio entre personas del mismo sexo en el 2016; Este hecho despertó esfuerzos de la sociedad civil a través del movimiento *Frente Nacional por la Familia* (FNF) y durante las elecciones del 2018 donde la unión suprapartidista conformada por los partidos Partido Encuentro Social (PES), Morena y el Partido Trabajador (PT) llevaron a la presidencia del Ejecutivo al candidato *Andrés Manuel López Obrador* (Barajas, 2020).

Este fenómeno ha sido teorizado como una “Ciudadanía Religiosa”³, que el FNF presionó a candidatos presidenciales para hacer públicas sus posturas sobre ideología de género e invitó

² El **voto confesional** supone la religión como un factor decisivo para votar por uno u otro candidato, es decir, que los evangélicos voten por un candidato por el solo hecho de compartir su religión, aunque no lo conozcan ni forme parte de su congregación. (Pérez Guadalupe J. L., 2017)

³ **Ciudadanía Religiosa:** conjunto de prácticas estratégicas de las creencias religiosas que buscan impactar en la construcción del derecho secular (Vaggione, 2017)

a los electores a votar, según esta posición (este fenómeno es descrito como la activación del ciudadano creyente (Vaggione, 2017)).

El concepto de **Ciudadanía Religiosa** se fundamenta en tres aspectos para configurar al ciudadano (Vaggione, 2017):

- *El trazado de las fronteras de identidad.*
- *La movilización de creencias para ser partícipe en la toma de decisiones públicas.*
- *El reconocimiento de derechos religiosos que consideran a los derechos reproductivos como una amenaza para el ejercicio de las creencias religiosas.* (Barajas, 2020).

El éxito electoral de los partidos políticos evangélicos en Brasil, Colombia y México han sido teorizados por otros investigadores más allá de un daño colateral de conflicto cultural, abordajes que podrían contribuir a obtener un mayor entendimiento de lo ocurrido en Costa Rica durante la elección 2018.

1.3.2. Trayectoria de partidos evangélicos en Costa Rica

En la contienda electoral del 2018 competían tres partidos políticos evangélicos, el PRN, el Partido Alianza Democrática Cristiana (PADC) y el Partido Renovación Costarricense (PRC). Estas agrupaciones han manifestado una presencia recurrente, pero mínima desde 1981 en el país.

La primera muestra de partidos políticos de corte religioso en Costa Rica se remonta a 1889 con la Unión Católica, Obispo Thiel. Pero los partidos fundamentalistas evangélicos iniciaron su actividad política en 1981 con el Partido Alianza Nacional Cristiana (PANC) que se mantuvo activo hasta el 2007; posteriormente germinaron el Partido Renovación Costarricense (PRC) fundado por Justo Orozco Álvarez, inscrito en el año 1995 y activo actualmente y el Partido Restauración Nacional (PRN,) fundado por Carlos Avendaño Calvo, inscrito en el 2005 y que de la misma forma continua activo en la política nacional (Alfaro Redondo, 2018).

Con el tiempo, las diferencias políticas han motivado a la fragmentación y creación de nuevas agrupaciones políticas de corte evangélico (Pineda Sancho, 2019), el más reciente ejemplo se desarrolló en el 2019, donde el deseo de independencia de su líder motivó a los catorce diputados del PRN a dividir su apoyo entre Carlos Avendaño Calvo, fundador de esta agrupación y Fabricio Alvarado Muñoz, excandidato presidencial del PRN. Este último creó la agrupación el Partido Nueva República (PNR). *Pablo Semán* (2019) compara este tipo de fenómenos con la creación de nuevas congregaciones a partir de la separación del discípulo de su líder, debido a su deseo de liderar su propia congregación una vez ha culminado el aprendizaje del oficio (Semán, 2019).

Por su parte, el politólogo César Zúñiga asegura que esta fragmentación es un fenómeno recurrente de los partidos políticos costarricenses y como instrumentos para alcanzar el poder enfrentan constantemente disputas por el liderazgo, por lo que la fragmentación no es exclusiva de los partidos evangélicos. (Zúñiga Ramírez, 2022)

El crecimiento de estas agrupaciones políticas evangélicas es consistente con el avance religioso de los grupos evangélicos en el país que encontraron su demanda en las sólidas bases religiosas católicas inculcadas en la sociedad costarricense. Según el informe *Percepción de la población costarricense sobre valores y prácticas religiosas*⁴ la amplia mayoría de la población (97.5%) afirma creer en Dios y el 51.7% participa de forma activa en actividades religiosas. Para la cultura costarricense la religión es una herencia familiar y se debe compartir con las nuevas generaciones (Díaz G, y otros, 2018).

¿Puede acaso esta dinámica espiritual tener un efecto en el comportamiento del individuo? En algunos casos la respuesta es afirmativa, un 31% de personas encuestadas afirmaron que su líder espiritual tiene una gran influencia en la toma de decisiones personales (Díaz G, y otros, 2018).

En Costa Rica también se ha identificado un alto posicionamiento de los conceptos clave de la ola neopentecostal, el 74.5% de la población evangélica afirma conocer el concepto de

⁴ La encuesta fue desarrollada del 6 al 16 de octubre del 2018 con el objetivo de analizar la percepción sobre las prácticas y creencias religiosas de la población costarricense, los valores y problemas presentes en la sociedad costarricense.

Guerra Espiritual y el 33% afirma haber hablado en lenguas (acto catalogado como uno de los *Dones del Espíritu*) (Díaz G, y otros, 2018).

Según Veloso de Oliveira (2015), otro factor que impacta la dinámica social es el nivel de participación religiosa, en el que se ha identificado que los evangélicos son más demandantes que los católicos, incluso a través de la preparación académica, el servicio voluntario, las contribuciones económicas o en especie (donación de víveres) reflejando una gran capacidad de movilización de recursos de distinto tipo de estas agrupaciones entre sus correligionarios (Díaz G, y otros, 2018).

La labor de las iglesias tiene un impacto social importante en las comunidades, especialmente aquellas en condiciones socioeconómicas desventajosas, por medio de comedores, consejería familiar, servicios de salud y otorgamiento de becas en colegios cristianos (Díaz G, y otros, 2018).

Este nivel de compromiso con la labor religiosa podría crear un alineamiento ideológico en favor de determinadas luchas, no solo de carácter individual sino a nivel de las instituciones del Estado. El 35% de las personas encuestadas afirmaron estar completamente de acuerdo en la participación de la religión en la toma de decisiones públicas, versus un 58% que se manifestó en desacuerdo. Un 49% externó que las iglesias deben ser parte de los debates públicos de la sociedad. Algunas posiciones identificadas en este estudio son el rechazo al maltrato físico de la mujer, el suicidio, el aborto, la prostitución y al matrimonio entre personas del mismo sexo (Díaz G, y otros, 2018).

Estos datos confirman la relevancia del rol social de las iglesias evangélicas más allá de representar santuarios de espiritualidad se transforman en importantes grupos sociales con un alto nivel de compromiso por parte de los feligreses. Destaca también el nivel de conocimiento de conceptos como la *Guerra Espiritual* o los *Dones del Espíritu*, así como el interés por formarse teológicamente, esto representa un fuerte sentido de identidad y pertenencia entre las diferentes congregaciones. Este sentido de pertenencia se ha convertido en una oportunidad para los partidos políticos evangélicos para activar el sentido de amenaza y defensa del grupo para activar en los ciudadanos la conciencia espiritual en las discusiones sobre el orden social moral. Este aspecto definitivamente está vinculado con lo ocurrido durante el proceso electoral del 2018.

1.3.3. Elecciones del 2018 en Costa Rica

Los casos de Brasil, Colombia y México permiten evidenciar que el auge de los movimientos políticos evangélicos ha sido precedido de una discusión nacional de corte moral, sumado a graves escándalos de corrupción que han debilitado la credibilidad de los votantes en las instituciones de representación política. Para algunos autores (Mudde & Rovira Kaltwasser, 2018) la contrarrevolución cultural y la cuarta ola de la extrema derecha han permitido que las discusiones morales salten del espacio privado al público mediante partidos políticos radicales.

Esta investigación identificará qué otros factores han potenciado el desempeño de las organizaciones evangélicas, permitiéndoles tomar mayor ventaja electoral en comparación con otros partidos opositores.

Costa Rica es un país con una democracia madura y estable, sin embargo las elecciones del 2018 representaron un desafío en la política interna y externa en materia de derechos humanos (Alfaro Redondo & Alpízar Rodríguez, 2020), como antecedente a este proceso electoral es necesario considerar que el país presentaba una disminución en la participación electoral constante desde 1998 y una importante decadencia de las lealtades partidarias (Pignataro, 2017), que permitieron la incursión de nuevos movimientos políticos con liderazgos de corte populista que buscan explotar el desencanto ciudadano con la política tradicional materializada por el anterior modelo bipartidista.

Bajo este panorama se ha estudiado el comportamiento electoral considerando aspectos como el efecto de los clivajes sociales (sexo, edad y territorio), así como la recompensa y castigo a los gobernantes anteriores (Pignataro, 2017), a pesar de que el modelo bipartidista se ha visto abandonado desde el 2002, su influencia en el poder legislativo sigue vigente, pero no con la misma fortaleza que en las décadas de los ochenta y noventa.

A partir del 2002 Costa Rica inició una transición al multipartidismo, aspecto que desencadenó contiendas electorales reñidas ocasionando una más frecuente celebración de segundas rondas electorales, a excepción de los comicios del 2006 en que triunfó el expresidente liberacionista Óscar Arias con una distancia de 0,2 puntos porcentuales del segundo candidato más votado (Alfaro Redondo, 2006) y de 2010 en que resultó ganadora la también liberacionista Laura Chinchilla con el 46.9% de los votos (Alfaro Redondo, 2010).

De la misma forma, la Asamblea Legislativa mostró una representación de nuevos partidos políticos como el Frente Amplio (FA) el Movimiento Libertario (ML) el Partido Acción Ciudadana (PAC) y otros partidos de corte evangélico como el Partido Renovación Costarricense, el Partido Restauración Nacional (PRN) y otros. La fragmentación del sistema de partidos (medido por el número efectivo de partidos) pasó de 2.38 en 1998 a 4.37 en 2014 (Cascante Matamoros, 2016)

Otro efecto del multipartidismo es la volatilidad electoral, que se refiere al cambio en la selección de partido de una elección a otra, en el tratamiento periodístico se le conoce también como el “quiebre del voto”. Asimismo, el desalineamiento político y la menor simpatía partidaria se reflejan en el aletargamiento de la decisión del voto entre electores que en la última década deciden la persona por la que van a votar mayoritariamente en los días cercanos a la elección en términos de corto plazo (Pignataro, 2017). Tras el debilitamiento del Partido Unidad Social Cristiana (PUSC) como consecuencia de las condenas por hechos de corrupción en contra de sus expresidentes de este partido (Pignataro, 2017), los procesos electorales de 2010 y 2014 fueron principalmente disputados por el Partido Liberación Nacional (PLN) y el PAC. Este último finalmente alcanzó la presidencia en el 2014 en segunda vuelta.

La contienda del 2018 presentó una competencia diferente; Hacia el final de la campaña se colocó como parte de la agenda política temas relacionados con la dimensión cultural de la sociedad, específicamente lo referido a derechos sexuales y reproductivos de las mujeres (aborto, fertilización in vitro, etc.) y el reconocimiento de derechos del colectivo LGTBI, especialmente lo referido al matrimonio igualitario. La entrada de esta agenda en la disputa de la elección dio un giro inesperado en la intención de voto, que se distribuyó entre agrupaciones que antes no habían contado con apoyos significativos para la elección presidencial e incluso alcanzó a los partidos tradicionales que tuvieron que tomar posición, en general radicalizándose hacia el conservadurismo cultural (Alfaro Redondo, 2018) (Gómez Campos & Chavarría Mora, 2018) Por la naturaleza del conflicto, es necesario generar un breve repaso sobre la religiosidad del país.

Al igual que la mayoría de los países de Latinoamérica, Costa Rica es un país tradicionalmente católico, sin embargo, desde hace 35 años ha surgido una segunda fuerza

religiosa, el sector cristiano evangélico. En 1996, Costa Rica tenía 81% de católicos y 9% de evangélicos, el estudio de opinión *Las religiones en tiempos del Papa Francisco* muestra que al 2013 los católicos habían disminuido a un 62% y los evangélicos habían crecido a un 21% (Latinobarómetro Opinión Pública en América Latina, 2014). Estudios más recientes permiten identificar que los cristianos evangélicos alcanzaron un 27%, en el 2018 año de las elecciones (Díaz G, y otros, 2018).

Estos datos toman relevancia ante la disputa entre los valores tradicionales y de supervivencia contra los valores seculares y de autoexpresión presentada en Costa Rica. (Gómez Campos & Chavarría Mora, 2018). En la elección presidencial del 2018, existe un antes y después a partir de la publicación del fallo a favor del matrimonio igualitario por parte de la Corte Interamericana de Derechos Humanos (Corte IDH)⁵ a tan solo un mes de las votaciones sobrevino el Fallo de la Corte IDH que versaba:

“...ninguna norma, decisión o práctica de derecho interno, sea por parte de autoridades estatales o por particulares, pueden disminuir o restringir, de modo alguno, los derechos de una persona a partir de su orientación sexual, su identidad de género y/o su expresión de género” (Corte Interamericana de Derechos Humanos, 2017).

Este evento detonó una discusión sobre qué tipo de familia deseaba reflejar la sociedad costarricense y obligó a los candidatos presidenciales a tomar una postura ante el matrimonio igualitario. El Partido Acción Ciudadana (PAC), del oficialismo, que es de dónde provino la consulta, rápidamente se posicionó a favor de este pronunciamiento (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019). Por su parte, el PRN si bien no fue el único en manifestarse en contra de la resolución de la Corte IDH, sí fue el partido con el candidato que mantuvo la oposición más enérgica de rechazo, asegurando que, de quedar electo en el Ejecutivo, si fuera necesario, Costa Rica abandonaría este organismo internacional antes de implementar dicha resolución. Estas posturas transformaron la intención de voto de ambos partidos llevándolos

⁵ La consulta sobre el matrimonio igualitario a la Corte IDH fue realizada en noviembre 2017 por el gobierno de Luis Guillermo Solís (2014-2018) y su respuesta fue publicada el 9 de enero de 2018 (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019)

del quinto y sexto lugar (PAC y PRN respectivamente) en la carrera por la presidencia a disputar la segunda ronda electoral (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019).

La campaña electoral inició siendo liderada por el candidato del Partido Liberación Nacional (PLN), por su parte el PRN mostró escasos indicadores de apoyo durante la campaña hasta un mes antes de la contienda donde pasó del 3% al 17% en la intención de voto, periodo de tiempo que coincide con la postura del partido ante el Fallo de la Corte IDH (Alfaro Redondo, Alpízar Rodríguez, Cascante, & Guzmán Castillo, 2018)

Estos dos grandes bloques en disputa (a favor y en contra) presentaron características particulares aspectos como edad, nivel socioeconómico y zona de residencia (entre la periferia y el centro del país). Huddy (2013) sugiere que la membresía de identidades nacionales tiene consecuencias políticas, específicamente la *Teoría de Intereses Realistas* asegura que la protección de intereses propios y grupales puede guiar a la cohesión política de grupos amplios, este sentido de unión aumenta ante la percepción de amenaza generando importantes lazos de unidad entre los miembros de grupos sociales.

Una serie de características identifican el bloque conservador en el periodo de la contienda electoral; La primera de ellas es que su edad superaba los 50 años, un nivel educativo de primaria o menos y finalmente una residencia fuera de la Gran Área Metropolitana (GAM). El apoyo electoral de este grupo tradicionalmente se había distribuido entre el PLN y el PUSC (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019).

Es importante considerar que el grupo conservador había manifestado sus posiciones públicas en defensa de los valores tradicionales en otras discusiones morales durante el campaña, tal fue el caso de la “Marcha en defensa de la familia” organizada por grupos religiosos católicos y evangélicos (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019) bajo la campaña “A mis hijos los educo yo” en contra de una iniciativa del Ministerio de Educación Pública (MEP) para integrar al programa educativo la educación sexual y afectiva.

El *Programa de Estudios para la Afectividad y Sexualidad Integral* o “*Guías Sexuales*” del Ministerio de Educación Pública (MEP) en julio del 2017 generó importantes manifestaciones de rechazo bajo el lema “*A mis hijos los educo yo*” principalmente liderado por una alianza evangélica y católica (Mora Mora, 2019). A pesar del malestar generalizado en contra de las llamadas popularmente “*Guías Sexuales*” y de su cercanía con la contienda

electoral, este enojo no se transformó en apoyo electoral para ninguno de los partidos neopentecostales en los inicios de la campaña.

La contienda concluyó con la victoria electoral del periodista Carlos Alvarado Quesada del PAC en segunda ronda con mayor participación electoral que la primera, a pesar de haberse desarrollado durante la Semana Santa, periodo del año donde tradicionalmente los costarricenses acostumbran a vacacionar (Alfaro Redondo, Elecciones Nacionales 2018, 2018)

En el caso de la campaña electoral algunos autores evaluaron aspectos que motivaron la transformación de apoyo al PRN; En el libro *Anatomía de una Fractura* de análisis coyuntural de estas elecciones del 2018 los autores (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019) consideraron que la presencia de congregaciones cristianas no católicas tuvo una importante influencia en el proceso electoral, sumado a un sentimiento de amenaza de la familia tradicional, esto impactó especialmente en los electores evangélicos, además delimitaron el perfil conservador en el elector costarricense. De forma complementaria Treminio Sánchez y Pignataro López (2019) a través de un modelo de regresión multinomial identificaron algunas características que aumentaban la probabilidad de que el voto se diera al PRN durante las elecciones del 2018, estas características son: la juventud, un menor nivel educativo y la práctica de la religión evangélica (Treminio Sánchez & Pignataro López, 2019). Permitiendo identificar dos hallazgos importantes con respecto a las características antes mencionadas del bloque conservador (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019) por un lado se refuerzan la postura con respecto a la importancia de la afiliación religiosa, pero no coincide en la delimitación del conservadurismo, afirmando que es un grupo más amplio que también incluye también a la población joven.

1.4. Marco teórico

A continuación, se enlazará una serie de proposiciones teóricas que tienen como objetivo explicar en primer lugar que existe una tendencia para reintegrar la espiritualidad al orden social, como una revancha del proceso de secularización de la era moderna. Para esto se abordarán los postulados de *Gilles Kepel* y su obra *La Revancha de Dios* (Kepel, 1995) (Mayos, 2018). En segundo lugar, se profundizará en la teoría de la *Ciudadanía Religiosa* (Vaggione, 2017) que defiende la existencia una acción coordinada y dirigida de las

instituciones religiosas para influir en la toma de decisiones en la sociedad a través de la activación del ciudadano creyente en escenarios políticos, legales y académicos. Este nuevo rol político, responde a una transformación interna de las agrupaciones religiosas (Semán, 2019) (Jaimes Martínez, 2012) (Córdova Villazón, 2014), (Semán, 2019; Jaimes Martínez, 2012 y Córdoba Villazón, 2014). que ha extendido su proceso evangelizador a los principales escenarios de establecimiento de orden social en la comunidad. Al analizar este fenómeno es imposible dejar de lado *Evolución Cultural* (Inglehart, 2018) que transforma las sociedades según el nivel de seguridad económica y política.

1.4.1. La Revancha de Dios

En la década de los 60 la sociedad brindó prioridad al laicismo, recluyendo las discusiones político-religiosas al plano privado. Este proceso de secularización fue denominado metafóricamente como la *Muerte de Dios* por el filósofo *Friedrich Nietzsche* (Mayos, 2018). A pesar de sus consecuencias disruptivas para la época, este proceso es considerado una transformación de larga duración al que se le atribuyen tres causas generales (Mayos, 2018):

La primera de ellas es descrita como la *Racionalización de Dios*, esta responde a tendencia positivista que a través de la filosofía y teología buscó la verdad a través de procesos científico-rationales dando como resultado la naturalización de la figura de Dios, transformando la espiritualidad en un mito o en una práctica privada, concluyendo que la existencia de Dios no podía ser comprobada, pero al mismo tiempo tampoco rechazada.

Como consecuencia del Proceso de Racionalización de Dios, la sociedad inicia un proceso de *Interiorización de Dios, recluyéndolo en la privacidad*. Esta segunda causa responde al ámbito de la psicología que acepta las necesidades emotivas e irracionales de la existencia de Dios. Respetando la necesidad del ser humano de la religiosidad, pero siendo cautos de la participación de esta en la política, por lo que culmina defendiendo una separación entre Iglesia y Estado, afirmando que toda religiosidad o espiritualidad de los ciudadanos debe ser vivida en el ámbito privado de profunda subjetividad.

En tercer lugar, Mayos (2018) identifica una tercera causa del proceso de secularización iniciado en la década de los 60, la *Sustitución de Dios por las ideologías y relatos*, donde se implanta el concepto de “progreso” como herramienta para sustituir la religión por ideologías, prácticas sociales y mega relatos donde el orden social dirige su atención hacia

aspectos como economía, proceso, ciencia y tecnología, las teorías de evolución, adaptación dónde se afirma que no existe una meta final, sino un proceso continuo donde las especies más capacitadas se adaptan a las nuevas circunstancias con mayor facilidad, considerando en este proceso como el éxito, donde la supervivencia es lo único que importa.

A pesar de que el tema se había dado por concluido, en 1993 Samuel P. Huntington en su texto: *“The Clash of Civilizations?”* otorgó una nueva relevancia de las religiones describiéndolas como la fuerza que moviliza a las personas (Mayos, 2018)

“Lo que cuenta para la gente no es la ideología política ni los intereses económicos. Los pueblos se identifican con la fe y la familia, la sangre y las creencias, y es por eso por lo que lucharán y morirán” (Huntington, 1993-1994)

Estas tendencias antireligiosas impactaron de forma desigual a los países, mientras en algunas regiones permanecen inamovibles, en otras desaparecen abruptamente (Mayos, 2018), gracias a la nueva tendencia de las religiones quienes se convierten en los principales opositores de la ola del progresismo haciendo un llamado para otorgar nuevamente el protagonismo al fundamento sacro en el orden social.

Esta ola de reavivamiento religioso en el Occidente se manifestó a través los gobiernos de los evangélicos Jimmy Carter (1976) Margaret Thatcher (1979) y Ronald Reagan (1981). Este último alcanzó el poder con el apoyo del Consejo Nacional de Iglesias y del movimiento denominado Mayoría Moral (Mayos, 2018). Por su parte, en América Latina, se intensifica una ola de evangelismo iniciada en los años 70 y que se mantiene vigente hasta la fecha (Mayos, 2018).

Algunos de los factores que incentivaron el reavivamiento de la religiosidad en la política fueron el debilitamiento de los partidos políticos y el nacimiento de los Nuevos Movimientos Sociales (NMS) que luchan agresivamente por el cambio de las costumbres y la liberación sexual, despertando un sentimiento de amenaza en los movimientos conservadores. Esta nueva ola de religiosidad es llamada por Gills Kepel, la *Revancha de Dios* (Mayos, 2018).

Esta tendencia no es considerada obra de la casualidad, ya que algunos autores consideran que responde a una estrategia del bloque conservador para activar en los ciudadanos la

conciencia religiosa como mecanismo para mantener el orden social establecido por Dios, especialmente en tendencias como el respeto a la vida, la familia y el rol de la mujer.

1.4.2. La Ciudadanía Religiosa

Este fenómeno ha sido estudiado inicialmente con la Iglesia Católica y fue denominado *Ciudadanía Religiosa*, (Vaggione, 2017). Se logra identificar un alineamiento global en la defensa del derecho a expresión de creencias religiosas, especialmente para cimentar su posición como abanderados del derecho a la vida y la protección del modelo de familia tradicional. Recientemente se adaptó este concepto también a las agrupaciones evangélicas pentecostales y neopentecostales (Barajas, 2020).

El debate por el reconocimiento de derechos liderados por la agenda progresista ha llevado a los grupos conservadores a alinear esfuerzos con el objetivo de mantener el “*statu quo*” en el orden moral de la sociedad, dichas estrategias se desarrollan en diferentes escenarios con una sola finalidad de activar la *configuración del ciudadano creyente*.

Vaggione (2017) explica este fenómeno a través del concepto de *Ciudadanía Religiosa*; El autor parte de que los movimientos sociales feministas y de ideología de género han desenmascarado una ciudadanía hegemónica, que excluye a un grupo social relevante que, por sus diferentes prácticas sexuales, ven frustrado el disfrute de algunos de sus derechos, generando una desigualdad de carácter postmaterial (Vaggione, 2017).

Estas demandas han renegociado las fronteras morales de la sociedad, ocasionando irremediablemente una crítica directa de la influencia religiosa en el orden social. Situación que lleva a las organizaciones religiosas, inicialmente a través de la Iglesia Católica, a replantear su posicionamiento sobre ciudadanía y creencias religiosas (Vaggione, 2017).

Es así como la *Ciudadanía Religiosa* se convierte en el mecanismo para politizar las creencias religiosas por medio de tres acciones: *trazado de fronteras culturales*, *la movilización de creencias religiosas* y *la legalización de las creencias religiosas* (Vaggione, 2017). A continuación, se desarrollan cada de estas dimensiones:

A. Trazado de fronteras culturales

La política se ha movilizó de un debate de derechos materiales a una política de identidades, en el universo de las membresías sociales, los grupos religiosos han permanecido

siempre vigentes, especialmente de cara a la globalización neoliberal, escenario que les ha colocado como una figura paternalista, especialmente en los territorios más vulnerables.

En Latinoamérica la Iglesia Católica tuvo un papel protagónico en el establecimiento del orden moral y la identidad religiosa posicionando el concepto de familia heterosexual. Este orden ha sido desafiado por los movimientos sociales feministas y de ideología de género, para Vaggione (2017) el debate sexual en la política también representa una prueba sobre el poder de la religión en el orden social.

Ante esto, la Iglesia opta por ejecutar procesos de subjetivación, identificación y trazado de fronteras que defienden los valores y tradiciones como mecanismo para mantener a flote un proyecto cultural global en esta lucha las alianzas con otros grupos éxitos en la región ha sido fundamental (Vaggione, 2017).

En el proceso de *trazado de fronteras* se identifican dos principales enemigos, el primero de ellos es “*La cultura de la muerte*” (muerte, eutanasia, mentalidad no reproductiva) que es atacada con el mensaje de defensa de la vida a través la disputa principalmente se ha llevado al plano legal, donde la Iglesia y sus grupos aliados defienden la vida de inocentes.

En segundo lugar, se enfrentan a la denominada “*Ideología de género*” bajo este concepto se encuentran las demandas de los grupos feministas y de diversidad sexual, refutada a través de la invitación a los creyentes a defender la familia original diseñada por Dios donde el hombre y la mujer se complementan.

El discurso en contra de la *ideología de género* y *la cultura de la muerte* ha trascendido no solo a activistas católicos sino a otros grupos “*profamilia*”, organizaciones internacionales y ha sido acuñado por grupos evangélicos neopentecostales.

La defensa ante estas demandas llamadas por los conservadores como “antinaturales” ha creado un sentido de membresía en los ciudadanos creyentes, este grupo no es exclusivo de católicos y se considera que su extensión es transnacional, tanto las congregaciones como sus aliados incentivan a los creyentes a posicionarse según sus creencias.

B. Movilización de las creencias religiosas

La *Ciudadanía Religiosa* defiende el derecho de participación social de los movimientos religiosos en las decisiones públicas, sin embargo, la participación de estas agrupaciones se

enaltece cuando el punto en discusión es la democratización sexual. Este debate se lleva a cabo en el escenario político y jurídico (Vaggione, 2017).

A pesar de la gran influencia de la religión católica en la región, esta se ha enfrentado a un importante avance de la secularidad, hecho que ha establecido límites a las discusiones morales separando al *ciudadano del creyente*.

Esta exclusión de las creencias religiosas de la vida pública ha sido confrontada en los últimos años, a través de la invitación de las iglesias a los ciudadanos para posicionarse en estos debates como creyentes alineados bajo un solo discurso:

“El derecho primario a la vida desde su concepción hasta su término natural, el deber de respetar y proteger los derechos del embrión humano, la tutela y la promoción de la familia, fundada en el matrimonio monógamo entre personas de sexo opuesto, la libertad de los padres en la educación de sus hijos y la liberación de las víctimas de las modernas formas de esclavitud (droga y prostitución)” (Vaggione, 2017)

Estas batallas pasan de debates políticos a disputas legales donde se canaliza un llamado a través de exhortaciones a diferentes actores políticos y legales a defender la tradición moral, hecho que ha incentivado en el electorado la necesidad de conocer la postura moral de los candidatos a puestos de elección pública. Otro actor convocado por la Iglesia es el sector académico, a quien hace un llamado urgente a defensa técnica del modelo moral establecido por la religión. Es así como se genera un *activismo político integrado* entre *la sociedad civil, la sociedad política y la academia* (Vaggione, 2017).

C. Legalización de las creencias religiosas

Esta dimensión la política religiosa centra su atención en la defensa del derecho como herramienta protectora de la libertad individual, principalmente a la libertad de pensamiento y la expresión de sus creencias religiosas. El debate moral presente en la coyuntura actual ha popularizado el reconocimiento de nuevos derechos sexuales y reproductivos es una amenaza hacia las creencias religiosas, (Vaggione, 2017) ilustra un campo de batalla simbólico:

“El derecho de una pareja del mismo sexo al matrimonio, de una mujer a ligar sus trompas o de un adolescente a recibir educación sexual, por ejemplo, se consideran

en tensión con la libertad y los derechos religiosos de otros ciudadanos: el funcionario público encargado de celebrar un acto administrativo, el médico que debe llevar adelante una intervención quirúrgica o los padres que quieren decidir el tipo de educación para sus hijos”. (Vaggione, 2017)

En este debate, el derecho a profesar una religión trasciende a la disputa público, donde el *ciudadano creyente* es llamado a contribuir en la construcción social. En este escenario, un concepto popular en la región es la “*objeción de conciencia*”⁶ que se ha considerado como una herramienta transcendental para impedir el avance de los derechos sexuales y reproductivos (Vaggione, 2017), en esta línea las instituciones religiosas han buscado posicionar este concepto como un derecho fundamental del ser humano, impactando la realización de procedimientos médicos y en otros casos la celebración de matrimonios entre personas del mismo sexo.

Los mecanismos de defensa de las congregaciones religiosas avanzan de forma acelerada, pero más allá de buscar la defensa individual, estos tienen la función de reprimir la legitimidad de derechos sexuales y reproductivos de otras personas, identificando amenazas que incentiven el establecimiento de fronteras rígidas dentro de un grupo social influenciado por su conciencia, *configuración del ciudadano creyente*.

Esta *Ciudadanía Religiosa* podría originarse a través de la construcción de marcos del *cosmos sagrado*, fomentados por los líderes religiosos que crean en el elector una predisposición hacia los discursos teológicos en la política, esta predisposición se acrecienta gracias a la alta transmisión de discursos en los diversos medios de comunicación de un mundo globalizado (Córdova Villazón, 2014). La selección de estos discursos es un proceso real y piramidal desde las elites globales hacia las locales entre los feligreses evangélicos de corte neopentecostal. Estos grupos han creado una fuerte línea discursiva de cara a la defensa de la vida y la familia tradicional (Córdova Villazón, 2014).

La existencia de este “*Cosmos Sagrado*” creado a gracias a las estrategias de *Ciudadanía Religiosa* dan la oportunidad a los partidos políticos evangélicos de socializar su discurso a

⁶ La Objeción de Conciencia exige a un individuo de obedecer una ley en caso de que esta afecte sus convicciones íntimas siempre y cuando dicha eximición no cause daños a terceros (Arlettaz, 2012)

través de una amplia territorialidad ocasionando la movilización política alineada de la mano de otros movimientos conservadores (Semán, 2019); Estos grupos inicialmente buscaron la protección como minoría religiosa (en los años 70), posteriormente emprendieron una lucha para purificar los partidos políticos y otras instituciones tomados por la corrupción (*Guerra Espiritual*) y en la actualidad como abanderados de la defensa de del “*status quo*” cultural, amparando valores y tradiciones cristianas que defienden la vida, la familia tradicional y el rol de la mujer. La *Ciudadanía Religiosa* descrita por Barajas (2020) afirma que el imaginario social es creado a través de un adoctrinamiento o implantación.

A través de esta investigación la autora buscó identificar si el trazado de fronteras y la movilización de creencias fueron o no incentivadas por estas congregaciones evangélicas beneficiando al candidato del PRN. Para esto es necesario comprender la evolución de los grupos evangélicos y los detonantes de su incursión en la política y sus mecanismos de organización en este escenario.

1.4.3. La evolución de los grupos evangélicos

El crecimiento de las agrupaciones evangélicas en la región es relevante para el estudio social y político, debido a que es cada vez más frecuente la incursión de estos movimientos a la esfera pública. Para comprender esta transición será necesario definir teóricamente a los grupos evangélicos por medio de sus más recientes corrientes: el Pentecostalismo y Neopentecostalismo.

Los evangélicos tienen cuatro etapas históricas en Latinoamérica, la primera de ellas es conocida como el *Protestantismo Histórico* que llegó a la región como un movimiento migrante en el Siglo XIX con un impacto poco significativo socialmente (Semán, 2019).

Posteriormente en el Siglo XX, inicia una segunda ola como consecuencia del fuerte movimiento misionero proveniente de los Estados Unidos, que difundió La Biblia como elemento central de esta religión. La tercera etapa es conocida como el Pentecostalismo, esta tiene como principal característica la promoción de los *Dones del Espíritu*⁷ durante esta etapa estos movimientos desarrollaron una gran capacidad para adaptar su mensaje a las diferentes

⁷ Los Dones del Espíritu se consideran manifestaciones del Espíritu Santo en el cuerpo del individuo permitiendo que estos hablen en lenguas, sanen personas, dicten profecías, entre otros. (Semán, 2019)

comunidades a través de una organización y liturgia más flexible, a pesar de esto, también promulgó un agresivo discurso de repudio hacia el pecado (Semán, 2019).

En los años 60 y 70 nace una versión renovada del Pentecostalismo, conocido en la actualidad como el Neopentecostalismo. Esta última corriente, amplificó el movimiento de los *Dones del Espíritu*, otorgando principalmente a pastores y líderes el don de realizar milagros. Además, introduce la *Teología de la Prosperidad* y la doctrina de la *Guerra Espiritual* (Semán, 2019).

La *Teología de la Prosperidad* corresponde a una interpretación novedosa de la Biblia (una nueva etapa de la literalidad bíblica del Pentecostalismo), que afirma que Dios de la misma forma que tiene la potestad curar el alma y cuerpo (a través de los *Dones del Espíritu*), puede otorgar prosperidad económica a sus siervos, para recibir esta bendición, se incentiva en los feligreses las prácticas de la oración y el diezmo (Semán, 2019).

Por su parte, la *Guerra Espiritual* reconoce al demonio como una presencia espiritual que afecta la salud, la prosperidad y el bienestar del individuo e incorpora como técnica para derrotarlo la lucha espiritual y la expulsión de demonios (Semán, 2019).

Este concepto es extrapolado a otros fenómenos sociales como la política, donde algunos líderes religiosos interpretan que la institucionalidad ha sido tomada por la corrupción por parte de un espíritu maligno y que debe ser restaurada a través de la participación de "*hombres y mujeres de fe*" en puestos políticos. Esta interpretación es considerada como la principal motivación para que reconocidos líderes evangélicos incursionen la política.

Para este estudio se considera al **Neopentecostalismo** como una corriente religiosa de tradición "protestante", fruto de la etapa de "pentecostalización" de los protestantismos históricos, que promueve aspectos litúrgicos del protestantismo y divulga las teologías de los *Dones del Espíritu*, la *Teología de la Prosperidad* y la *Guerra Espiritual*, (Jaimes Martínez, 2012).

De las cuatro etapas del evangelismo, esta investigación se centrará en la última evolución de esta religión en Latinoamérica, debido a que la transición del Pentecostalismo al Neopentecostalismo evidencia importantes diferencias en la administración y crecimiento de

las iglesias evangélicas que, desde el punto de vista de la investigadora podrían beneficiar a las organizaciones políticas para aumentar su caudal político en procesos electorales.

Estas diferencias principalmente se centran en diferencias litúrgicas y doctrinales, de organización y de forma de gobierno de sus congregaciones (ver tabla 1) El proceso de evangelización ha flexibilizado ciertas prácticas religiosas de acuerdo con el criterio del líder de la congregación quién puede llevar estas actividades incluso más allá del templo, a través de momentos de socialización en diferentes escenarios (educación, deportes, actividades culturales y consejería).

Cuadro 1.1. Diferencias entre el Pentecostalismo y Neopentecostalismo

Dimensión	Pentecostalismo	Neopentecostalismo
Litúrgicas y doctrinales	<p>Considera el bautismo del espíritu muy relevante para la salvación del creyente.</p> <p>Implementaron la doctrina de los Dones del Espíritu cuya práctica más reconocida es hablar en lenguas.</p>	<p>En sus inicios se autodenominaron evangélicos carismáticos.</p> <p>Considera el bautismo del espíritu un don de Dios otorgado al creyente, no indispensable para la salvación.</p> <p>Posicionan la <i>Teología de la Prosperidad</i> y la <i>Guerra Espiritual</i> como un elemento característico.</p>
Organización	<p>Se organizaron en denominaciones episcopales y coordinadas por estructuras nacionales e internacionales.</p> <p>Establecimiento del Templo-Santuario como centro principal de actividades para hacer proselitismo.</p>	<p>Organización por medio de iglesias locales independientes, cédulas, como grupos de socialización para hacer proselitismo y como extensión de la vida comunitaria.</p> <p>Transforman sus objetivos hacia el impacto de la sociedad lo que los lleva a establecer alianzas y estrategias para ser más visibles ante los tomadores de decisión política.</p> <p>Aprovechan el auge de los medios de comunicación, la literatura de superación personal, la participación política y las identidades juveniles.</p>
Gobierno-Historia	Gobierno episcopal.	Gobierno apostólico ⁸ .

Fuente: Elaboración propia, con base a información de El Neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica (Jaimes Martínez, 2012)

Como se puede observar en el Cuadro 1, el Neopentecostalismo ofrece a las organizaciones evangélicas una estructura más flexible e independiente en el sentido de que no buscan una estructura de organización episcopal, al contrario, su figura apostólica les permite tener un crecimiento acelerado y más adaptativo a las costumbres sociales de nuevas zonas territoriales. Además, abandonan la práctica del templo como principal centro de convivencia

⁸ En el tipo de gobierno apostólico la figura central de la congregación es el pastor y su familia, el pastor se considera un apóstol ungido por el poder de Dios. Pueden existir otros pastores elegidos por la familia pastoral (Jaimes Martínez, 2012).

y dirigen sus esfuerzos para llevar las discusiones espirituales a escenarios más privados como hogares, esto por medio avivamiento de la responsabilidad cristiana de la *evangelización – conversión de religión*; Esto les lleva a establecer alianzas estratégicas con otros actores sociales con el objetivo de potenciar sus mensajes y buenas nuevas en canales de comunicación, instituciones sociales y principalmente les ha impulsado a acercarse a tomadores de decisiones políticas con el objetivo de expandir su visión de la sociedad a través de las diferentes instituciones políticas.

Esta transición teológica hacia la reconquista del mundo (evangelización) del Neopentecostalismo, les lleva de algún modo a abandonar tradición de los pentecostalistas de abstenerse de participar de actividades políticas, hecho que dio pie a la irrupción masiva de partidos políticos evangélicos a través de líderes espirituales que utilizan la legitimidad religiosa para luchar por puestos de poder en el gobierno. (Pérez Guadalupe J. L., 2017) identifica tres tipos de organizaciones políticas evangélicas:

- A. Los **Partidos Políticos** que buscan evangelizar políticamente a las sociedades por medio de una construcción de teocracias evangélicas “puras” desde el sistema político a través de un enfoque religioso y místico.
- B. Los **Frentes Evangélicos** que están integrados por correccionarios de la fe, que están abiertos a otros creyentes, especialmente los católicos, para crear un frente político con una agenda basada en temas morales (libertad religiosa, matrimonio homosexual, defensa de la vida, entre otros).
- C. **Fracciones Evangélicas** por medio de grupos de creyentes que participan en la vida política desde los partidos tradicionales.

La innovación tecnológica y la flexibilidad de su organización ha permitido un crecimiento acelerado de las iglesias neopentecostales a través en dos formatos, las primeras a través de comunidades multitudinarias llamadas popularmente “mega iglesias” y las segundas a través de un formato de iglesia pequeña, esta últimas se multiplican con gran facilidad gracias a su organización de tipo apostólica.

Para Semán (2019) estas iglesias pequeñas son conformadas por feligreses que pertenecía a mega iglesias y que, al conocer la dinámica de estas grandes comunidades religiosas, deciden

conformar sus propias iglesias en sus lugares de residencia (modelo de organización apostólica) y considera que podrían, incluso tener más impacto social que las “mega iglesias”.

Las iglesias neopentecostales no se han quedado como centros congregación, sino que han expandido la actividad litúrgica a los hogares a través de lo que denominan “células” que son reuniones más pequeñas y generalmente segmentadas por grupos según la edad, estado civil o incluso género, para el estudio de Biblia, la oración y la convivencia de los “*hermanos y hermanas de la fe*”.

El crecimiento demográfico constante de la presencia iglesias neopenecostales responde a la capacidad evangelizadora a través del boca a boca y su deseo común de expandir su comunidad a la globalidad:

“Cada pastor y cada nueva iglesia recrean la buena nueva adaptándola a la sensibilidad del territorio social y cultural con el que conviven y producen así sintonías que el catolicismo no logra” (Semán, 2019).

La flexibilidad e independencia de estos grupos no debe interpretarse como una separación estricta, debido a que estos por medio de asociaciones también han incursionado en la conformación de centros educativos, culturales, deportivos, servicios de responsabilidad social y en procesos de expansión cultural como centros de formación teológica y editoriales (Semán, 2019). Esto facilita el crecimiento transversal de los conceptos teológicos y culturales entre distintas congregaciones.

A pesar de que el Neopentecostalismo ha logrado impregnarse en diferentes nichos sociales, su mayor éxito ha sido en las clases populares, donde se ha convertido en una importante motivación para enfrentar las dificultades sociales y económicas. Además, algunos autores (Oualalou, 2015) (Veloso de Oliveira, 2015) consideran que el éxito político de estas agrupaciones viene asociada a sistemas democráticos golpeados por hechos de corrupción, lo que ha generado un declive de credibilidad en las agrupaciones políticas. En el caso de Costa Rica se identifica una fuerte tendencia a posiciones políticas inversas que obstaculizan la creación de un proyecto de sociedad nacional, esto es descrito por (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019) como un debilitamiento de la fuerza integradora de la sociedad, concepto que se ha denominado como “**Anomia**”. Donde los principales síntomas son la intolerancia hacia otros que son diferentes y el debilitamiento del sentido de pertenencia

nacional. Al punto de considerar como enemigos, a aquellos que piensan diferente, dejando de lado la importancia para la democracia de reconocer los derechos humanos de todos los integrantes del Estado.

1.4.4. Modernización cultural

Otra explicación al fenómeno de la avanzada de las agrupaciones políticas de corte evangélico responde la evolución cultural, afirmando que la inseguridad económica y psicológica conduce a la integración de grupos con identidades radicales que se posicionan tras políticos autoritarios que promulguen la defensa de normas culturales tradicionales, disminuyendo la tolerancia a nuevas ideas para la construcción de una sociedad igualitaria (Inglehart, 2018).

Una vez que los niveles de seguridad económica y psicológica alcanzan un nivel aceptable, los valores ciudadanos se reorganizan y transforman el entorno social (Inglehart, 2018). En este escenario las fronteras culturales y las identidades sociales adquieren un papel protagónico en el apoyo partidario.

El debate moral-cultural en la política ha introducido a actores evangélicos pentecostales y neopentecostales, quienes a través del establecimiento de fronteras culturales han defendido posturas adversas a agenda progresista principalmente en la lucha a favor de la vida, la familia y el rol de la mujer (Kourliandsky, 2019). Como estrategia para reestablecer el orden social establecido por Dios, los partidos evangélicos han iniciado un proceso de activación de la conciencia en los ciudadanos creyentes (*Ciudadanía Religiosa*) para que estos apoyen una agenda política afín a su conciencia espiritual (Barajas, 2020).

La teoría de la *Identidad Social* afirma que los individuos tienen un autoconcepto de membresía con determinados grupos (Greene, 1999). Esta membresía está definida por límites culturales en los que los sentimientos, emociones y vivencias varían según su grupo identitario. Estos límites culturales se vuelven más rígidos ante el sentimiento de amenaza (Huddy, 2013) ocasionando que potencialmente el grupo social se posicione detrás de un líder autoritario que defiende la primacía de inclusión de las creencias religiosas en la discusión pública, con el fin de establecer en la sociedad temas de carácter moral (principalmente aquellas de orden sexual), instrumentalizando el derecho de expresión

religiosa como un mecanismo para enfrentarse a lo que consideran como una avanzada de las nuevas prácticas reproductivas y sexuales (Barajas, 2020).

Los líderes autoritarios y partidos políticos evangélicos se caracterizan por distribuir discursos asociados a la defensa de la vida, la protección de la familia tradicional, pero también ha dirigido su accionar en contra de la corrupción y la oposición al estado secular, que es considerado una amenaza a las libertades religiosas y pone en riesgo la educación tradicional de las nuevas generaciones (Barajas, 2020)

Estas discusiones se intensifican en contextos electorales, abriendo el debate en las redes sociales que han potenciado la libertad de expresión y la discusión pública, pero también en círculos más íntimos como el hogar o la iglesia, que también se convierten en mecanismos para la construcción de la opinión pública el nivel de discusión se vuelve más tensa según los niveles de temor y estigmatización de las transformaciones culturales (Esguerra Muelle, 2017).

Una consecuencia del acalorado debate moral es que obliga a los candidatos a establecer su postura frente a él lo que invita al grupo social a apoyarle o rechazarle. Este fenómeno de inclusión y exclusión invita al ciudadano a apoyar a un líder político que defienda sus creencias en escenarios socialmente conflictivo (Barajas, 2020 y Esguerra Muelle, 2017). El *Reflejo Autoritario* nace como respuesta a la sensación de inseguridad psicológica, y reorganiza los valores humanos y sus motivaciones, para conducir hacia políticos autoritarios y a la adherencia a las normas culturales tradicionales de algunos grupos. En estos casos, una opción viable para los individuos es el *Reflejo Autoritario*, que consiste en posicionarse ante determinada situación, generalmente conflictiva, detrás de un líder autoritario para formar cohesión en contra los “outsider” (Inglehart, 2018).

La membresía de estos grupos no solo repercute en el comportamiento y actitudes de un individuo, sino que en algunos casos desencadena en un apoyo partidario que más allá una postura ideológica. Para Greene (1999) puede responder al apego emocional con las preferencias del individuo, otorgando un lugar preferencial a la Identidad Social en el establecimiento de un vínculo afectivo con un partido político.

A lo largo de este marco teórico se ha tejido una red conceptual de composiciones teóricas que tratan de explicar el incremento de los actores políticos de corte evangélico, los cuales

pueden responder a estrategias reestablecer el rol el orden moral tradicional bajo la vigilancia de los grupos religiosos. Este fenómeno, la *Revancha de Dios* (Kepel, 1995), se ha capitalizado a través de la activación de una conciencia espiritual en los ciudadanos motivando que culmina por transformarse en un activismo político de los ciudadanos creyentes en escenarios políticos, legales y académicos. Actualmente el grupo que lidera este proceso con más fuerza en Costa Rica son los partidos políticos de corte evangélico, quienes mantienen una firme postura en contra de los nuevos conceptos de progresismo, en este escenario, también debe considerarse la nueva ola de la Modernización y Evolución Cultural (Inglehart, 2018) que afirma que la inseguridad económica y financiera incentivan la creación de grupos radicales intolerantes a las ideas de igualdad, activando la identidad social de grupos conservadores en diferentes direcciones, pero principalmente a través de líderes autoritarios firmemente posicionados a favor del nacionalismo extremo (xenofobia), la familia heterosexual, la prohibición del aborto entre otros.

CAPÍTULO 2. Metodología

En palabras de John Gerring la ciencia debe ser acumulativa, comprobable, verificable, generalizable y rigurosa (Gerring, 2014). El fenómeno ocurrido al cierre de las elecciones del 2018 ha sido estudiado por diferentes investigadores, este trabajo representa un aporte más entre los muchos existentes que permitan facilitar el acceso al entendimiento de la realidad, para esta investigación se ha seleccionado como herramienta metodológica la regresión lineal estadística.

Este método gracias a su flexibilidad permitirá identificar la asociación entre diversas variables independientes (X_i) y una variable dependiente (Y); para esta investigación la principal variable independiente será la cantidad de iglesias evangélicas por cantón y con esta metodología se buscará conocer el impacto de estas en los votos obtenidos por el PRN durante las elecciones del 2018. Este proceso empírico se desarrollará en cinco etapas:

La primera de ellas corresponde a la especificación del modelo (ver Cuadro 5) donde la variable dependiente serán los votos obtenidos por el PRN durante las elecciones del 2018 y dónde se analizarán los efectos de diferentes variables independientes como la cantidad de iglesias evangélicas por cantón, el Índice de Desarrollo Humano (IDH) (Programa de las Naciones Unidas, 2022), la clasificación de ubicación geográfica (Gran Área Metropolitana (GAM) y periferia (No GAM), votos obtenidos por el PRN en las elecciones del 2014.

En segundo lugar, se estimarán los parámetros de acuerdo con los datos recolectados para la presente investigación, en tercer lugar, se evaluará el modelo, en cuarto lugar, se realizará un diagnóstico que los supuestos estadísticos se cumplan. Finalmente, se aplicarán las correcciones necesarias para garantizar que el análisis estadístico pueda correr sin impedimentos (Pignataro, 2016).

Para el desarrollo de la regresión estadística se tomará como base la siguiente información para diseñar el indicador para cada variable independiente.

La población de análisis estará integrada por el segundo nivel de la visión política nacional, en total durante las elecciones del 2018 existían 81 cantones en Costa Rica. Para esta investigación la unidad de análisis será igual a cantón.

Figura 2.1. Modelo de regresión lineal

$$Y = f(X1, X2, X3, X4, X5, X6)$$

X1 = Iglesias Evangélicas por Cantón.
X2 = Índice de Desarrollo Humano.
X3 = Ubicación geográfica (GAM – Periferia)
X4= Porcentaje de participación electoral en el2014
X5 = Porcentaje de apoyo obtenido por PRN en el 2014
X6= Porcentaje de participación electoral en el 2018
Y = Porcentaje de apoyo obtenido por el PRN en el 2018

Fuente: Elaboración propia

Las observaciones de cada unidad de análisis serán registradas en valores en las variables relevantes de cada unidad en un tiempo determinado (Gerring, 2014) las observaciones que se tomarán en consideración para este análisis son:

A. Iglesias Evangélicas por cantón.

Este valor se obtendrá tras el levantamiento de una base de datos que integre a cada congregación evangélica por cantón entre 2021-2024. Más adelante se explicará la importancia de la creación de esta base de datos denominada Directorio de Iglesias Evangélicas y los mecanismos propuestos para la sistematización de este directorio.

B. Índice de Desarrollo Humano

El IDH corresponde a un indicador del Atlas del Desarrollo Humano Cantonal de Costa Rica, herramienta diseñada por el Programa de las Naciones Unidas y la Escuela de Estadística de la Universidad de Costa Rica (UCR). Este Atlas se basa en cálculos nacionales de 2010 a 2021 y considera las dimensiones de desigualdad, género, desigualdad de género y pobreza multidimensional, otorgando una calificación según el desarrollo según diferentes zonas geográficas, para la presente investigación se utilizará el insumo cantonal. El cálculo del IDH otorga una calificación de 0 a 100 siendo 100 la manifestación de mejores condiciones de vida para los habitantes del sector.

C. Apoyo obtenido PRN durante las elecciones 2018 (variable dependiente)

Resultados definitivos de las elecciones del 4 de febrero del 2018 del último corte (15) publicados por el Tribunal Supremo de Elecciones el 23 de febrero 2018 a las 3:00 p.m. (Tribunal Supremo de Elecciones (TSE), 2018).

El PRN ganó en 35 cantones de los 81 disputados en la primera ronda electoral, sus votos se obtuvieron principalmente en la periferia del país, un aspecto relevante es que el PRN no ganó ningún cantón en la provincia de Cartago.

En una segunda secuencia del análisis estadístico, también se tomará en cuenta los resultados de la segunda ronda electoral celebrada el 1 de abril del 2018, de los 35 cantones que le permitieron avanzar a la segunda ronda, solo 15 de ellos mantuvieron su apoyo al PRN durante la segunda votación (Tribunal Supremo de Elecciones (TSE), 2018).

D. Ubicación geográfica

Para esta variable se considera la categorización entre centro conocida como la Gran Área Metropolitana (GAM) y la periferia (Arias Ramírez & Sánchez Hernández, 2012) (INVU, 2024).

Dentro de la **GAM** se identifican en total 31 cantones, estos son: San José, Escazú, Cartago, Paraíso, La Unión, Heredia, Barva, Alajuela, Desamparados, Atenas, Santo Domingo, Aserrí, Santa Bárbara, Mora, San Rafael, Goicoechea, Poás, San Isidro, Belén, Santa Ana, Alvarado, Alajuelita, Vásquez de Coronado, Tibás, Moravia, Oreamuno, Flores, Montes de Oca, Curridabat, El Guarco, San Pablo (Arias Ramírez & Sánchez Hernández, 2012).

En la **periferia**⁹ se identifican 50 cantones, estos son: Puriscal, Tarrazú, Acosta, Turrubares, Dota, Pérez Zeledón, León Cortés Castro, San Ramón, Grecia, San Mateo, Naranjo, Palmares, Orotina, San Carlos, Zarcero, Valverde Vega (actualmente Sarchí), Upala, Los Chiles, Guatuso, Jiménez, Turrialba, Talamanca, Liberia, Nicoya, Santa Cruz, Bagaces, Carrillo, Cañas, Abangares, Tilarán, Nandayure, Sarapiquí, Hojancha, Buenos Aires,

⁹ El Cantón de Río Cuarto no fue contemplado como centro electoral, por este motivo se excluye de este análisis.

Esparza, Golfito, Montes de Oro, Osa, Limón, Corredores, Coto Brus, Siquirres, Matina, Garabito, La Cruz, Guácimo, Parrita, Pococí, Puntarenas, Quepos (antes Aguirre).

E. Apoyo a PRN en las elecciones del 2014

Con el objetivo de mostrar la variabilidad de desempeño electoral del PRN se integrará como variable independiente el apoyo obtenido por el PRN a nivel cantonal durante las elecciones del 2014.

1.5. Sistematización de un Directorio de Iglesias Evangélicas

La apreciación de este fenómeno inició con la valoración de los datos disponibles para desarrollar un análisis empírico que permitan comprobar la relación entre el voto electoral, la práctica religiosa y condición socioeconómica.

El primer desafío en este proceso de investigación fue identificar una fuente certera que permitirá conocer la cantidad de iglesias por cantón en Costa Rica. En el pasado, el Prolades (Holland C. L., 2014) realizó el levantamiento del directorio de iglesias con corte al 2014, este fue utilizado en el desarrollo de un capítulo en el libro *Anatomía de una Fractura: Desintegración Social y Elecciones 2018 en Costa Rica* (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019). Sin embargo, estudios de opinión reflejan un incremento en la cantidad de personas evangélicas, así como en el conocimiento de sus principales doctrinas (Díaz G, y otros, 2018), pero a la fecha no existe un estudio actual y oficial que permita determinar la cantidad de iglesias en el país ni su ubicación geográfica exacta.

Con el objetivo de incrementar las fronteras del conocimiento y ampliar el análisis de este fenómeno se estableció como primer objetivo de esta investigación el levantamiento de un nuevo directorio de iglesias evangélicas que contribuya a un análisis estadístico de la relación iglesias y voto por el PRN en el 2018 y que permita entregar a la comunidad científica social información actualizada sobre la presencia de iglesias evangélicas para futuras investigaciones.

Para este proceso se ha solicitado la colaboración de la FAEC para obtener la cantidad de iglesias afiliadas a esta agrupación, así como su ubicación por provincia y cantón. En diferentes medios de comunicación, esta Federación aseguró contar con la adhesión del 85% de las iglesias evangélicas lo cual representaría, en palabras de sus líderes aproximadamente

4.000 congregaciones (Cruz, 2019), sin embargo, esta información no pudo ser constatada por otra fuente. Se identificó el sitio Iglesias Cristianas de Costa Rica la cuál muestra un directorio de iglesias por provincia con los siguientes datos: San José diez; Cartago cuatro; Heredia cuatro; Alajuela, Puntarenas, Guanacaste y Limón cero (Iglesias Cristianas de Costa Rica, 2024).

Con el apoyo de la FAEC, se obtuvo una base de datos de 214 asociaciones y 2711 iglesias, como mecanismo de verificación cada congregación se validarán sus medios de contacto (página web, redes sociales y teléfono) para confirmar su actividad y será rastreada a través del servidor de aplicaciones de mapas *Google Maps* perteneciente a la empresa internacional *Alphabet Inc*, con el objetivo de confirmar su ubicación.

Esta plataforma creada desde el 2005 ofrece la información georreferencial actualizada en tiempo real a nivel nacional e internacional. Esta herramienta ofrece la información más completa y actualizada de sitios recopilando información de los sitios web, fichas empresariales, ubicaciones identificadas en Google Maps y en aplicaciones de georreferencia de terceros. Las principales fuentes de información para esta herramienta son la información pública de sitios web, datos con licencia de terceros, información objetiva compartida por usuarios a través de direcciones, números de teléfono, fotos y reseñas de la visita a algún lugar e información basada en interacciones de sitios, empresas e instituciones locales (Google Maps, 2021).

Las herramientas virtuales toma mayor relevancia durante la pandemia por el COVID-19 permitiendo recolectar información por medio del internet generando ahorro en recursos, tiempo y permitiendo desarrollar esta sistematización en un ambiente seguro.

La recolección de esta información se realizará mediante los siguientes criterios (Cuadro 2.2. Criterios de búsqueda de iglesias evangélicas:

Cuadro 2.2. Criterios de búsqueda de iglesias evangélicas

Criterios	Palabras clave
Descripción de búsqueda	Iglesia evangélica, Congregación Evangélica, Iglesia Pentecostal, Casa de Adoración, Casa de Alabanza más el nombre de la iglesia proporcionada por la Federación Alianza Evangélica.
Ubicación geográfica	Costa Rica, Provincia, Cantón y Distrito.
Datos de Contactos	Teléfono, redes sociales, página web
Características generales	Información de pastor, pertenece a una agrupación nacional o internacional, cantidad de asistentes, interacción social en canales públicos.

Fuente: Elaboración propia

A través del buscador se discriminará los siguientes criterios (Cuadro 2.2):

Cuadro 2.2. Criterios de discriminación del Directorio de Iglesias Evangélicas

Criterio	Descripción
Doctrina religiosa	Cualquier tipo de iglesia que no se identifique como cristiana evangélica ¹⁰ .
Ubicación geográfica	Congregaciones fuera de Costa Rica
Ausencia de datos de contacto	Iglesias que no presenten al menos un medio de contacto.
Duplicidad	Congregaciones con el mismo nombre y ubicación geográfica, debido a que podría ser un error de duplicación de información en la base de datos.
Interacción nula	Congregaciones que no presenten ninguna interacción web por parte de otros usuarios (recomendaciones, me gusta, comentarios, etc.)

Fuente: Elaboración propia

Toda la información recolectada se tabulará en el programa Excel de Microsoft Office para determinar el número de iglesias por población, generando el indicador denominado Iglesias Evangélicas por Cantón.

En este tipo de investigación deben tomarse medidas para evitar una *falacia ecológica*. Por este motivo todas las variables serán trabajadas a nivel cantonal, esto debido a que es la unidad de medida más cercana a la realidad de acuerdo con la información disponible.

En último lugar, pero no menos importante, esta investigación tiene como objetivo analizar la transformación de las iglesias evangélicas a actores políticos, para eso se presente realizar un análisis profundo de esta evolución, los detalles de esta se muestran en la siguiente sección de este apartado.

¹⁰ **Evangélicos:** evangelizadores y conversionistas de carácter voluntario, cristocéntrico y bibliocéntricos incluye pentecostales, metodistas, bautistas. Excluye a los Adventistas del Séptimo Día, Testigos de Jehová, Iglesia de los Santos de los Últimos Días (mormones) (Pérez Guadalupe J. L., 2017).

1.6. Análisis del comportamiento histórico de las iglesias evangélicas en Costa Rica

Como se detalló en el estado de la cuestión investigaciones previas a nivel nacional (Díaz G, y otros, 2018) e internacional (Latinobarómetro Opinión Pública Latinoamericana, 2018) a través de encuestas han identificado un crecimiento en la práctica de la religión evangélica. Esta investigación a través de la elaboración del Directorio de Iglesias Evangélicas permitirá realizar un análisis comparativo con los datos históricos del Prolades identificando en qué zonas geográficas se ha presentado crecimiento o decrecimiento de las congregaciones.

CAPÍTULO 3. Iglesias evangélicas y su transformación en actores políticos

La recurrente participación de líderes evangélicos en el ámbito político ha despertado numerosas interrogantes sobre el rol de estos en la dinámica partidaria. Estas agrupaciones a partir de la década de los ochenta pasaron de marginados a estructuras con un importante capital social relevante, ocasionando que la élite política mida cada vez más sus acciones y palabras para no herir susceptibilidades religiosas que afecten su creciente capacidad de influencia en los procesos electorales y en las decisiones de política (Pérez Guadalupe J. L., 2017)

La revolución silenciosa de los evangélicos defiende una agenda de corte fundamentalmente moral que incluye temas como: la defensa de la vida, la familia tradicional, el rol de la mujer y la oposición a la ideología de género (Pérez Guadalupe J. L., 2017). Este apartado tiene como objetivo profundizar en los aspectos que propiciaron el auge de los partidos evangélicos en la política costarricense.

Según Quesada (2012), para acercarse al estudio de la religión es necesario preguntarse cuáles son las condiciones históricas que han atenuado su existencia. El crecimiento de estos movimientos se cosecha a través de la mezcla de circunstancias políticas, sociales y económicas que ubican a las iglesias en una posición de poder que se mantiene a lo largo de la historia.

Las religiones producen normas sociales y estimulan la forma en que las personas asimilan conocimientos nuevos y acumulados (Quesada Cordero, 2012) de ahí la importancia de comprender su accionar social y su impacto en la construcción de la identidad de una nación.

A continuación, se recapitulará el establecimiento de estas agrupaciones en Costa Rica y los elementos que motivaron su incursión en la política. Sin embargo, antes de profundizar en la evolución de las iglesias evangélicas en el país, siendo Costa Rica el único país con un Estado confesional en el Continente (Zúñiga Ramírez, 2022) es necesario hacer un repaso de los antecedentes más relevantes de la religión oficial de Costa Rica, el catolicismo.

2.1. Catolicismo: La Religión oficial de Costa Rica

En este punto, es fundamental citar algunos antecedentes históricos. El primero de ellos se remonta al Pacto Social Fundamental Interino de Costa Rica, el llamado “Pacto de Concordia” fue oficializado el 1 de diciembre de 1821 en la ciudad de Cartago. Este documento, hereda el ordenamiento religioso de la Constitución de Cádiz (1812), señalando a la Religión Católica Apostólica Romana como el culto oficial en la provincia de Costa Rica (Arguedas Ramírez, 2010).

En segundo lugar, la prohibición constitucional que tiene el clero católico de participar en la política de forma directa, esto como consecuencia de una álgida intervención en las contiendas electorales de 1889 y 1894, cuyas circunstancias se abordarán más adelante (Muñoz, 2010). El tercer dato de referencia se remonta al nacimiento de la Segunda República, donde la Constitución de la República de Costa Rica de 1949 mantuvo el catolicismo como religión oficial, pero incorporó la obligación al Estado de permitir el libre ejercicio de otros cultos (Asamblea Legislativa, 2022).

El principal antecedente del catolicismo se remonta a 1544 en la Villa de Nicoya, donde se construyó la primera iglesia católica en Costa Rica. Sin embargo, el establecimiento religioso más relevante, desde la época colonial, es la gruta “Nuestra Señora de los Ángeles”, en Cartago (Holland C. , 2011). Esta iglesia alberga una estatua de la *Virgen María* y el *Niño Jesús*, es popularmente conocido que la imagen apareció en 1635 a una joven llamada *Juana Pereira* en la ciudad colonial Cartago, específicamente en la Puebla de los Pardos donde vivían indígenas, mestizos y mulatos (Ministerio de Cultura y Juventud, 2022), pero su relevancia vino a ser otorgada por Iglesia Católica en 1880 (Holland C. , 2011). Esta figura, coloquialmente llamada la “Negrita de los Ángeles”, es la patrona oficial de Costa Rica desde 1926 (Holland C. , 2011). Cada 2 de agosto, los costarricenses de fe católica celebran su hallazgo y a través de una peregrinación, llevan sus plegarias desde diferentes puntos del país hasta la gruta. Esta actividad es considerada una de las festividades patrias más relevantes para la sociedad costarricense (Ministerio de Cultura y Juventud, 2022).

Al igual que en otros países de Centroamérica, Costa Rica practicó el catolicismo popular, con el propósito de mejorar las condiciones de los grupos sociales menos favorecidos, la participación social de la Iglesia Católica fue muy relevante para el desarrollo de instituciones

de bienestar social, bajo su dirección se creó el primer hospital del país en 1784, cuya rectoría, en un principio, estaría a cargo del Convento La Soledad, con la supervisión de los Padres San Juan de Dios (Holland C. , 2011).

La firma del Concordato de la Santa Sede en 1852 permitió la introducción de la enseñanza de la Religión Católica en los centros educativos públicos. Sin embargo, esta práctica en el corto plazo despertaría una serie de tensiones con el mandato del Presidente Próspero Fernández Oreamuno (1882-1885), reconocida figura liberal, ocasionando que se generaran una serie de acciones para limitar los poderes de la Iglesia Católica entre ellas: la finalización el Concordato, la expulsión de los Jesuitas y del Obispo Bernardo Augusto Thiel Hoffman, una de las figuras más destacadas del catolicismo en el país y principal defensor de los jesuitas en ese época (Holland C. , 2011) (Asamblea Legislativa, 2022). En este escenario, en 1884 se aprueba leyes que promulgan la separación Iglesia-Estado entre ellas destacan: la prohibición del clero en la política, el establecimiento de límites a los subsidios para la Iglesia Católica, la aprobación del matrimonio civil, la incorporación de figura del divorcio, reformas educativas para garantizar un proceso de aprendizaje público, libre, secular y obligatorio e incluso el cierre del medio de comunicación Eco Católico (Holland C. , 2011) (Muñoz, 2010).

De cara a la campaña electoral de 1889, la Iglesia Católica se encontraba acosada y perseguida por las Leyes Liberales. Este debilitamiento les obligó a profundizar intelectualmente para defender su posicionamiento en el plano espiritual y en el campo político (Muñoz, 2010). Ascensión Esquivel, por el Partido Liberal y José Joaquín Rodríguez con el Constitucional Democrático, eran los contendientes entre los cuales el clero dividiría su apoyo en la campaña electoral. En el caso de quienes apoyaban a Rodríguez defendieron el liberalismo como el principal enemigo de la Iglesia, tachando a Esquivel, conocido como masón y una figura de línea estricta en contra de la religión (Muñoz, 2010). En un inicio, el Obispo Thiel trató de mantener una postura neutral ante ambas opciones, pero finalmente se decantó por Ascensión Esquivel, asegurando que este habría ofrecido garantías para la Iglesia, prometiendo regresar la enseñanza católica al sistema educativo (Muñoz, 2010).

El historiador, Edgar Muñoz (2010), destaca de este proceso electoral la fuerte vinculación del clero a las dos principales tendencias, además asegura que su involucramiento tuvo

importantes repercusiones en la elección de los ciudadanos, generando una gran presión al ambiente político que alcanzó su punto más álgido en la “Noche de los Machetes”¹¹, una violenta revuelta popular ante la negativa del Presidente Bernardo Soto de entregar el poder al candidato electo popularmente, José Joaquín Rodríguez. Tras los disturbios, el presidente Bernardo Soto finalmente acepta la entrega del poder a Rodríguez, pero el proceso electoral deja en evidencia la relevante influencia del clero para la movilización del pueblo (Muñoz, 2010). Esto les permitió más adelante ejercer una importante presión para el retorno de la enseñanza del catolicismo en la educación pública, utilizando el podio y las ceremonias de misa como instrumento para difundir a los feligreses las cartas que el Obispo Thiel enviaba al presidente Rodríguez, donde rechazaba la ley de educación del 1888 calificándola de inmoral, embrutecedora e impía (Muñoz, 2010). Finalmente, Rodríguez cedería a la presión de reincorporar la educación católica a la enseñanza pública y de permitir la reincorporación de organizaciones clérigas que habían sido expulsadas. Incluso durante su exilio, el Obispo Thiel¹² no cesó sus esfuerzos para reincorporar a la Iglesia Católica a la actividad legislativa. Tras su regreso a Costa Rica en 1886, organiza la constitución del *Partido Unión Católica del Clero de Costa Rica* (Holland C. , 2011). Para 1893 el partido realizó la asamblea donde eligen la candidatura de José Gregorio Trejos, en esta actividad se asegura que no asistió ningún seglar (Muñoz, 2010). Unión Católica y su candidato presidencial no lograron concentrar el apoyo de todo el clero, pues estos nuevamente dividieron su apoyo entre las diferentes opciones partidarias con candidatos católicos a la cabeza (Muñoz, 2010). La agrupación participaría en las elecciones y a pesar de obtener entre el 48% y el 51% de los votos populares (Molina, 2018) (Holland C. , 2011), los rumores de fraude y de una posible nueva expulsión de monseñor Thiel generaron un nuevo levantamiento en armas en la ciudad de Grecia, donde fallecieron tres personas (Muñoz, 2010). En respuesta a esta situación, el presidente José Joaquín Rodríguez Zeledón suspendió las garantías individuales acusando a este movimiento de haber divulgado información falsa sobre el supuesto destierro del clero y de incitar a excitar al desorden público (Muñoz, 2010). La vida del Partido Unión Católica

¹¹ La “Noche de los Machetes” fue un conflicto social liderado por el Partido Constitucional de Joaquín Rodríguez, se estima la participación de mil personas armadas con escopetas, revólveres, machetes y garrotes, esto ocurrió la tarde y noche del 7 de noviembre de 1889

¹² El Obispo Bernardo Augusto Thiel Hoffman fallece en San José en 1901 (Holland C. , 2011)

del Clero llegó hasta 1895, cuando el gobierno de José Joaquín Rodríguez Zeledón (1890-1894) implementó una reforma constitucional que impedía la propaganda política con motivos religiosos (Holland C. , 2011).

Fue hasta la administración de Rafael Ángel Calderón Guardia (1940-1944) que las restricciones a la Iglesia Católica se flexibilizaron, autorizando nuevamente la enseñanza de la religión católica en las escuelas públicas. Además, Calderón Guardia permitió nuevamente el ingreso de órdenes religiosas extranjeras al país, aspecto que propició el establecimiento de los Padres Paules en 1877 (fundadores el Colegio Seminario), los Padres Capuchinos en 1878, los Padres Dominicos en 1896, los padres Salesianos de Don Bosco en 1907 (quienes fundaron un hospicio y diversos centros educativos) (Holland C. , 2011).

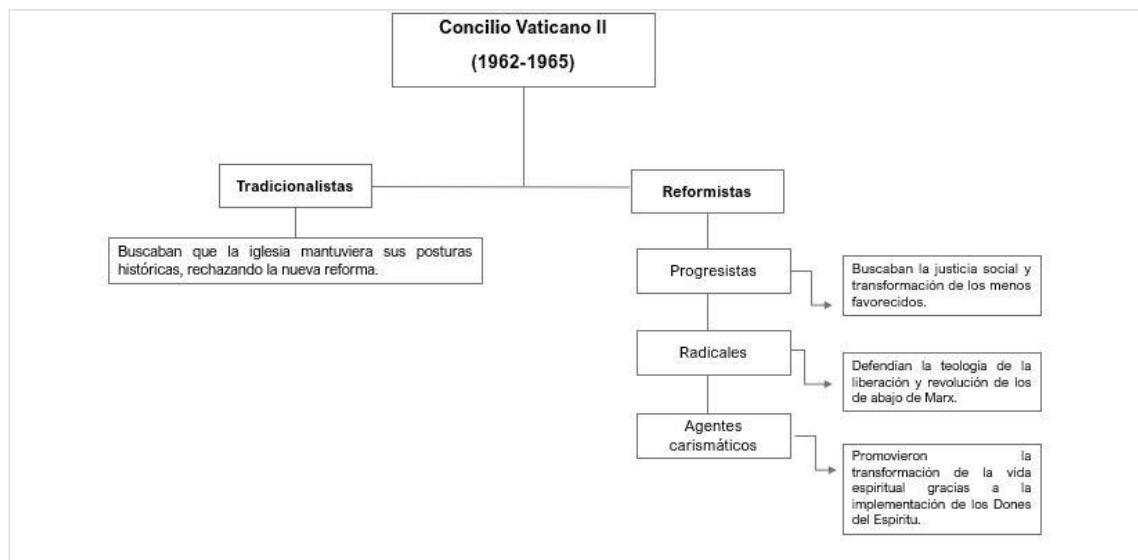
Los esfuerzos del Poder Ejecutivo, la Iglesia Católica y el Partido Comunista produjeron el *Movimiento de las Reformas Sociales* (Holland C. , 2011) que fue la base para el desarrollo de importantes iniciativas como la creación de la Caja Costarricense de Seguro Social, la creación de la Universidad de Costa Rica (1940), el Código de Trabajo (1943) y la incorporación las Garantías Sociales (1941) a la legislación nacional.

Un ambiente más armonioso permitió que en 1950 se inaugurara el Seminario Central, institución de gran valía para la formación del clero en la región centroamericana. También se creó la Sociedad de Socorro para la ayuda al clero (más adelante la Seguridad Social del Clero). En 1952, se inauguró Radio Fides y el extinto Eco Católico retomó su actividad. Además, se crearon diversos grupos de acción social, entre ellos: la Juventud Obrera Católica (JOC), la Asociación Pro-Familia y Educación (AFE), la Federación Estudiantil Católica (FEC), la Obra de Ejércitos Espirituales, la Oficina de "Defensa de la Fe", y en el área sindical la Central "Rerum Novarum", todo esto, bajo el liderazgo de monseñor Víctor Sanabria Martínez (Holland C. , 2011).

En la década de los sesenta, se introduce en la Iglesia Católica el movimiento sobre la teología de liberación y renovación carismática como consecuencia de las reformas aprobadas en el Concilio Vaticano II (1962-1965). Esta situación creó dos grupos importantes los *tradicionalistas* y los *reformistas*, estos últimos buscaban el posicionamiento en sectores sociales menos favorecidos a través de la acción social. Su principal objetivo era la creación de un estado socialista. Por su parte, el movimiento carismático buscaba una transformación

espiritual introduciendo conceptos como los dones del Espíritu Santo, el bautismo del Espíritu Santo y la práctica de hablar en lenguas (Holland C. , 2011).

Figura 3.1. Nuevas corrientes del catolicismo a partir de 1960 en Costa Rica



Elaboración propia con base en (Holland C. , 2011)

El fortalecimiento académico de religión toma fuerza con organizaciones como: el Instituto Teológico de América Central (ITAC), la Escuela Ecuménica de Ciencias de la Religión (EECR)¹³ en la Universidad Nacional que ayudó al clero a ampliar su conocimiento sobre las diferentes problemáticas sociales. Esta escuela, en el futuro establecería relaciones con el Seminario Bíblico Latinoamericano (SBL)¹⁴ institución académica protestante (Holland C. , 2011). Posteriormente el SBL optó por apoyar la *Teología de la Liberación* (movimiento apoyado por un sector de los protestantes y el sector ecuménico de los católicos), acto que motivó la afiliación al Consejo Latinoamericano de Iglesias (CLAI) y al Consejo Mundial de Iglesias (*World Council of Churches-WCC*). Estas instituciones apoyarían en 1977 la creación del Departamento Ecuménico de Investigaciones (DEI) (Holland C. , 2011). Durante esta época, diversas organizaciones internacionales también apoyaron este movimiento, entre ellas la Comisión para la Participación de las Iglesias en el Desarrollo

¹³ Creada en 1975.

¹⁴ El Seminario Bíblico Latinoamericano (SBL) pasó a llamarse Universidad Bíblica (UBL) Latinoamericana en 1997 (Holland C. , 2011) (Holland C. , 2011).

(*Commission on the Churches' Participation in Development-CCPD*) (Holland C. , 2011). Por su parte, las agrupaciones más conservadoras se adhirieron a la Confraternidad Evangélica Latinoamericana (CONELA) y la Confraternidad Evangélica Mundial (*World Evangelical Fellowship-WEF*) y denunciaron constantemente la pentecostalización de la Iglesia Católica, generando una importante polémica en esta época (Holland C. , 2011).

Durante la década de los setenta la Renovación Católica Carismática (RCC) alcanzó una extensión importante en la capital a través de grupos de estudio bíblico y convivencia que no discriminaba entre católicos y evangélicos, entre ellos, el movimiento Ágape en San Pedro. Sin embargo, con el tiempo los católicos y protestantes tomarían caminos separados, y la RCC cambió su nombre a Movimiento Arquidiocesano de Renovación Espiritual (Holland C. , 2011). Se atribuye al movimiento ecuménico un importante aporte a la renovación espiritual y compromiso con la fe de los católicos, gracias a la implementación de oración y actos litúrgicos en las casas, actividad que logró impactar a miles de católicos en el país, generando una nueva vitalidad a la experiencia espiritual (Holland C. , 2011).

En el 2000 se dio un nuevo auge del movimiento católico, bajo el liderazgo del Padre Minor Calvo, quién dirigiría la Radio María de Guadalupe. El carisma y la alta capacidad de movilización económica y social de este sacerdote fueron considerados como una amenaza para la Iglesia Católica, quién optó por removerlo del ministerio e invitarle a formar un proyecto de forma independiente, lo que generó gran malestar en un sector importante de los católicos (Holland C. , 2011). Así, el Padre Minor formó un nuevo proyecto de radio y televisión acogiendo algunas prácticas de tinte protestante como, por ejemplo: cadenas de oración, maratones de donación, música de alabanza. Sin embargo, en el 2005 fue enjuiciado en compañía de su socio, Omar Chaves, por fraude en la administración de la radioemisora y por participar en el asesinato de Parmenio Medina, reconocido periodista radiofónico que denunció públicamente un desvío millonario de los fondos de Radio María (Araya, 2011). Ambos fueron declarados culpables por estafa. Chaves además fue declarado autor intelectual del asesinato de Medina. Por su parte, el Padre Minor Calvo fue declarado inocente en este último caso (González, 2021)

La Iglesia Católica se ha visto involucrada en otros graves cuestionamientos durante este siglo, entre ellos abusos sexuales a menores de edad (Cascante, 2019), sacerdotes que

formaron una familia sin renunciar a sus votos y una investigación a la Conferencia Episcopal por supuestas transacciones ilegales. Estos acontecimientos, con el paso del tiempo, han sido acompañados de una merma en sus feligreses y en el porcentaje reportado de católicos en el país (Quesada Cordero, 2012). Entre los años 1999 a 2009 en Costa Rica se iniciaron una serie de discusiones sobre la salud sexual y reproductiva, como resultado de diferentes agendas globales como la lucha contra el VIH (SIDA), la despenalización del aborto y la unión entre personas del mismo sexo. El lanzamiento del programa de educación sexual *Amor Joven* del Instituto Nacional de la Mujer (INAMU) ocasionó una serie de críticas de la Iglesia Católica, que públicamente solicitó a esta institución: (1) eliminar del documento el enfoque de género que promovía la diversidad sexual; (2) plasmó la defensa del núcleo familiar como principal ente formador y resaltó la potestad de este, para desarrollar la crianza de los menores de edad de acuerdo con sus valores y costumbres; y (3) solicitó introducir en este programa educativo la importancia de la castidad para la vida cristiana. Los diversos procesos de diálogo alrededor de esta iniciativa no prosperaron y el programa del INAMU finalmente no logró concretarse (Quesada Cordero, 2012). Durante el 2008, el gobierno, a través del Ministerio de Educación (MEP), anunció el lanzamiento de un programa de educación sexual, ante esto al Conferencia Episcopal de Costa Rica respondió a través de la publicación de una guía denominada *Irreverencias* donde se abordaban temas como: el pecado original, la abstinencia, la prohibición del sexo fuera del matrimonio y la legitimación del sexo en el matrimonio como mecanismo para la reproducción.

Desde la ventana de la religión, otro tema en discusión constante es la posibilidad de que Costa Rica abandone su “Estado confesional” y apueste, como otros países, por la separación Estado-Iglesia (Estado laico). Esta tendencia progresista busca la garantizar la libertad de conciencia eliminando la imposición de normas y valores de determinada creencia religiosa. En el país se han realizado varios intentos para introducir una reforma hacia el Estado Laico en el 2003 y otra en el 2009, en esta última la Iglesia Católica sumó el apoyo del diputado protestante Guyón Massey del PRN para rechazar la propuesta (Arguedas Ramírez, 2010). En esta ocasión en respuesta a la atención mediática y la cercanía con las elecciones presidenciales, monseñor José Francisco Ulloa aprovechó la asistencia de diferentes políticos a la ceremonia conmemorativa del 2 de agosto para hacer un importante llamado a no apoyar las candidaturas que promovieran el Estado Laico, posteriormente diversos diputados

retiraron el apoyo al proyecto (Arguedas Ramírez, 2010). El debate sobre temas de corte moral se extendió durante la campaña electoral, donde la candidata y posteriormente presidenta electa manifestó un rechazo a las iniciativas sobre Estado Laico, aborto y matrimonio entre personas del mismo sexo, incluso participando en la marcha organizada por Observatorio Ciudadano por la Vida y la Familia¹⁵, que algunos medios citaron como una “marcha en contra el aborto y la homosexualidad” (Arguedas Ramírez, 2010). En Centroamérica es común observar una alianza entre las jerarquías religiosas con la clase política y el poderío económico, esto tanto en agrupaciones católicas como protestantes (Arguedas Ramírez, 2010)

La religión católica, además ha sido responsabilizada por su rol patriarcal relegando el rol de la mujer a través de la opresión del derecho de esta de disponer con autonomía sobre su cuerpo manifestándose activamente en contra del aborto y la educación sexual (Arguedas Ramírez, 2010). En el 2012, tras el fallo de la Corte Interamericana de Derechos Humanos que obligo al Estado a reactivar el desarrollo de la Fertilización In Vitro (FIV)¹⁶ el arzobispo de San José, monseñor Hugo Barrantes describió esta práctica como una tecnología en contra de la vida asegurando que hay vida después de la fecundación y oponiéndose al descarte de embriones (Barrantes, 2012). La Iglesia mantendría su oposición, asegurando que la técnica era defectuosa y que ponía en riesgo a los embriones, haciendo un llamado a buscar una solución más integral para el problema de la fertilidad, proponiendo como el camino correcto la resignación y la adopción (Avendaño Arce, 2015).

Más recientemente, agrupaciones católicas y protestantes se unieron en contra de una guía de educación sexual, que de acuerdo con estos actores promovía la ideología de género. Este material educativo diseñado por el MEP se incluyó en el programa educativo de estudiantes de décimo año de secundaria a partir del 2018. Personalidades políticas y religiosas se sumaron a miles de costarricenses en la marcha en defensa de la familia, el 3 de diciembre de 2017 en San José. Este movimiento se posicionó en contra de la ideología de género y el

¹⁵ El Observatorio Ciudadano por la Vida y la Familia es una agrupación activista conservadora, de corte religioso, una de sus principales líderes es la abogada Alexandra Loría Beeche, posteriormente diputada (por suplencia) y candidata vicepresidencial en partidos de corte evangélico.

¹⁶ La FIV fue reactivada en el 2015 tras un Decreto Ejecutivo durante la administración Solís Rivera (Avendaño Arce, Decreto que regula la FIV en Costa Rica rige desde este viernes, 2015)

matrimonio entre personas del mismo sexo. En este momento, la Conferencia Episcopal de Costa Rica señaló que no se consideraba familia la unión entre dos personas del mismo sexo (Cerdas, 2017). Tras el fallo de la opinión consultiva de la Corte IDH en el 2018 que obligaba al Estado a reconocer legalmente la unión entre personas del mismo sexo, la Conferencia Episcopal y la Alianza Evangélica Costarricense firmaron un manifiesto que confirmaba su compromiso con el respeto de la vida desde su concepción y que la familia que se basa en el matrimonio debe contar con el apoyo y protección del Estado, más allá de las imposiciones internacionales (EFE, 2018). Dada a la cercanía con el proceso electoral, el manifiesto indica:

“Hacemos un llamado a todos los cristianos y a todos los ciudadanos a participar de las elecciones de 4 de febrero meditando delante de Dios y de sus conciencias su voto (...) a los candidatos les pedimos ser consecuentes con sus promesas de campaña, ser intolerantes con cualquier acto de corrupción y que nunca se olviden de los valores y convicciones cristianas” (EFE, 2018).

A mediados del Siglo XIX existió una fuerte presión liberal sobre la Iglesia Católica que ocasionó la expulsión de los jesuitas, la secularización de la educación, el arrebato de la administración de los cementerios, la eliminación de la obligatoriedad del diezmo por parte del Estado. A pesar de esto, el catolicismo no ha perdido su lugar como religión oficial del Estado y su feligresía conserva aún márgenes de influencia y poder muy importantes. Sin embargo, de forma paralela en el país creció una amenaza en el plano eclesial, el crecimiento de los movimientos evangélicos cuyas dinámicas más atractivas invitaron a un importante número de feligreses a migrar de fe que produjo que durante el periodo de 1970 y 2014 la población católica disminuyera en un 31% (Zúñiga Ramírez, 2022).

2.2. Trayectoria de las iglesias evangélicas en Costa Rica

El primer aspecto que debe considerarse antes de avanzar en el estudio de los evangélicos es que su función es, como bien lo indica su nombre, evangelizadora y conversionista, su feligresía es voluntaria, cristocéntrica y bibliocéntrica. A diferencia de la región católica, no se hace referencia a una iglesia sino de modo plural “iglesias evangélicas”, debido a que no existe un organismo episcopal que integre a todas las congregaciones.

Los evangélicos son descendientes del movimiento protestante¹⁷. Sus agrupaciones más tradicionales incluyen a los presbiterianos, bautistas, metodistas, pentecostales, neopentecostales y las iglesias libres. Existen tres grandes agrupaciones en el protestantismo latinoamericano: el liberal, el evangélico y el pentecostal. Y por su parte, se excluye en la dinámica evangélica a las agrupaciones Adventistas del Séptimo Día, los Testigos de Jehová y los mormones (Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días) (Pérez Guadalupe J. L., 2017).

En Costa Rica existen denominaciones más emocionales como los pentecostales, que fomentan el avivamiento a través de la expresión corporal de sentimientos como el júbilo y la práctica de glosolalia, también conocida como el “don de hablar en lenguas”. Y otras más racionales, donde la oración y culto se desarrolla en un entorno recatado y tranquilo (en comparación con el movimiento pentecostal) como los bautistas y adventistas, para el 2014, el 62% se consideraba de pentecostal, el 16% adventista, los separatistas un 12%, litúrgicos 1% y otros grupos un 8% (Holland C. L., 2014)

Una vez delimitado este escenario, se detalla la evolución de estas agrupaciones en el país.

Costa Rica ha heredado el catolicismo como principal culto religioso gracias al periodo de Conquista, por lo que no es sorpresivo que antes de 1869 cualquier otra religión estuviese prohibida en este país (Holland C. , 2011). Con la fundación de la Segunda República se oficializa en la Constitución Política al catolicismo como la religión oficial. Sin embargo, se incluye en la Constitución Política la autorización del establecimiento de otras religiones en el país (Holland C. , 2011). En la actualidad, la religión católica sigue siendo el culto dominante. Sin embargo, nuevas agrupaciones religiosas han crecido marginalmente y a partir de 1980 las iglesias evangélicas han venido ganando importancia. A continuación, se detallarán los hitos más relevantes para comprender la trayectoria de la religión evangélica y su reciente introducción a la vida política en Costa Rica.

¹⁷ Protestante: movimientos, iglesias, comunicados que se identifican con los postulados de la reforma luterana y las variantes teológicas que surgieron en diversos países de Europa.

2.2.1. La incursión de los grupos evangélicos

Desde la perspectiva histórica, sociodemográfica y eclesial en el sector evangélico costarricense se identifican cuatro etapas para la consolidación de esta religión en el país (Zúñiga Ramírez, 2022)

Figura 3.2. Evolución del movimiento evangélico en Costa Rica



Fuente: elaboración propia con base a (Zúñiga Ramírez, 2022)

La génesis del movimiento o Etapa Fundacional se desarrolla de 1840-1900 y se caracteriza principalmente por ingreso de agrupaciones misioneras extranjeras principalmente de Estados Unidos, Europa y Antillas afrodescendientes. Su evento más destacable es el establecimiento de la primera iglesia evangélica en el país (Holland C. , 2011).

La diversidad racial del Siglo XIX ocasionada por la incursión de mano de obra extranjera en la industria cafetalera y en la construcción del ferrocarril al Caribe, introdujo la celebración de los primeros cultos protestantes organizados por estadounidenses, ingleses y alemanes, que se estima que ocurrieron en 1840 en San José, donde se fundaría la primera congregación evangélica del país, la Iglesia Episcopal El Buen Pastor (Holland C. , 2011). Diferentes movimientos misioneros ingresaron al país a partir de 1880 entre ellos antillanos británicos que se asentaron en el Caribe, de esta forma se introducen prácticas como el myalismo (adaptación del cristianismo en África), obeah (sistema de curación espiritual

africano) y el protestantismo cristiano (Holland C. , 2011). En 1887 ingresa al país una delegación predicadora de la Sociedad Misionera Bautista de Jamaica.

El Periodo de Extensión de este movimiento se desarrollaría de 1900-1950 y fue definido por el esfuerzo de las campañas evangelísticas por parte de grupos misioneros de Estados Unidos. Como fruto de este esfuerzo las agrupaciones evangélicas se diversificaron (Zúñiga Ramírez, 2022) integrando a grupos metodistas británicos (1894), anglicanos (1896), Adventistas del Séptimo Día (1903) y el Ejército de Salvación (1907) (Holland C. , 2011). Los diferentes grupos protestantes enfrentaron una fuerte oposición por parte de la Iglesia Católica, pero esto no detuvo sus esfuerzos por inculcar la lectura de la Biblia y mantener la fe en un ambiente de poca tolerancia por parte de los católicos, históricamente se reconoce este proceso evangelizador a la Sociedad Bíblica Extranjera y Británica con labores desde 1845, a la Sociedad Bíblica Americana desde 1895 y a la Misión Centroamericana (CAM) en 1891 (Holland C. , 2011). Para 1950, se identificaban 15 agencias misioneras en el país, entre ellas: la Iglesia Metodista Episcopal (1917), los Misioneros Pentecostales Independientes (1918), la Campaña Evangelizadora Latinoamericana (1921), la Iglesia de Dios (1939), la Iglesia de Dios del Evangelio Completo (1939), la Convención Bautista Sureña (1943), las Asambleas de Dios (1944), la Iglesia de Dios Pentecostal (de Puerto Rico en 1945) y la Asociación Bautista Americana (1946) (Holland C. , 2011).

La Misión Latinoamericana (MLA)¹⁸, inició labores en Costa Rica en 1921 bajo el liderazgo del reverendo Harry Strachan y su esposa Susan Strachan, por medio de la Campaña Evangelizadora¹⁹. A este grupo se le reconoce la reactivación de la evangelización en el país, también propiciaron la creación de instituciones como la Escuela Bíblica para Capacitación de Mujeres que más adelante se transformó en el Instituto Bíblico (mixto) y posteriormente, en 1941, pasó a ser el Seminario Bíblico Latinoamericano (Holland C. , 2011). Otros esfuerzos reconocidos a la Campaña Evangelizadora son la creación de un ministerio de literatura en 1949, llamado Editorial Caribe *LAMP* (Latin America Mission Publications por sus siglas en inglés), la fundación de la Clínica Bíblica en 1929, que respondía a la necesidad

¹⁸ También llamada Latin America Mission (LAM por sus siglas en inglés).

¹⁹ La Campaña Evangelizadora también es llamada Latin American Evangelization Crusade (LAEC por sus siglas en inglés).

de brindar un centro médico que atendiera a los protestantes ante el rechazo generalizado de los católicos hacia los evangélicos. Además, creación del orfanato Casa Biblia (1932) y la fundación que del Campamento Roblealto en 1932 (Asociación Roblealto en Pro de la Niñez, 2022), ambos proyectos son administrados por la Asociación Roblealto pro-Bienestar del Niño, desde 1970 (Holland C. , 2011).

La Consolidación del movimiento evangélico se desarrollaría de 1950-1980. Este período se caracterizó por una resistencia importante del catolicismo hacia los evangélicos, lo cual no impidió a los protestantes asentarse, lo que potenció la creación de proyectos para eclesiásticos como la Clínica Bíblica, la Asociación Roblealto en pro del bienestar del Niño, la radioemisora Faro del Caribe, el Colegio Monterrey, entre otros.

La Asociación de las Iglesias Bíblicas Costarricenses (AIBC) (1945) nace como consecuencia de las congregaciones creadas por los estudiantes y profesionales del Instituto Bíblico de la MLA (AIBC, 2022); sin embargo, es importante indicar que las iglesias evangélicas carecen de una agremiación definida, sino que cada grupo misionero en el país se moviliza sin una rectoría específica (Holland C. , 2011). En 1958, la AIBC se une a la cruzada evangelista del reconocido reverendo estadounidense Billy Graham y a la Campaña de Evangelización a Fondo, desarrollada en 1960 a través en diferentes países de la región, algunos miembros de la comunidad evangélica costarricense consideran esta campaña como el hito que permitió al evangelismo ya no ser considerado un grupo minoritario en Costa Rica (Holland C. , 2011).

La Segunda Conferencia Evangélica Latinoamericana (CELA II) estableció que el nombre correcto para llamar a estas congregaciones era Iglesia Evangélica, asegurando un único término para todas las denominaciones. Esta designación tenía como objetivo establecer una sólida unidad y homogeneidad entre todos los evangélicos de Latinoamérica (Pérez Guadalupe J. L., 2017).

A continuación, se detallan las principales características común entre las diferentes denominaciones de evangélicos (Pérez Guadalupe J. L., 2017):

- Se consideran un movimiento de avivamiento y renovación con respecto a la tradición anterior (protestantismo).

- Como agrupación misionera han experimentado diferentes etapas: (1) la evangelización como mecanismo para el desarrollo personal y social a favor de los sectores más excluidos, (2) la evangelización como fenómeno exclusivo de contenido religioso y finalmente (3) una evangelización proselitista incorporando técnicas de marketing religioso y la lógica eclesiástica de gestión empresarial
- El concepto de iglesia evangélica es flexible al considerar la Iglesia Universal y la Iglesia Local, los evangélicos son parte de una Iglesia Universal invisible y al mismo tiempo llevan a cabo una lucha por la conquista de feligreses que se podría interpretar como una competencia interna.
- Desde el punto de vista de escatología generalmente el movimiento evangélico promueve la segunda venida de Cristo, aspecto fundamental para la conquista de almas en sus movimientos mensajeros.
- Estas agrupaciones se distinguen por un gran literalismo bíblico.

Los ministerios evangélicos continuaron germinando en Costa Rica, entre ellos: la radioemisora Faro del Caribe que hizo su primer transmisión en 1948 (Faro del Caribe , 2022), el Colegio Monterrey creado en 1956, el Departamento de Evangelización (1956), las Caravanas de la Buena Voluntad (1960), el Ministerio al Mundo Estudiante (Minamundo) en 1967, Ministerios Cristianos para Angloparlantes (AMCA) en 1968, el Instituto Internacional de Evangelización (INDEF) en 1971, el Centro Latinoamericano de Estudios Pastorales (CELEP) en 1979 y el Instituto Misiológico de las Américas (IMDELA) (1982). Algunos de estos centros de formación protestantes fueron oficialmente registrados ante el Consejo de Educación Superior (CONESUP) en Costa Rica, como son: la Universidad Adventista de Centro América (UNADECA) (1986), la Universidad Bíblica Latinoamérica²⁰ (UBL) (1997) y la Universidad Evangélica de las Américas²¹ (UNELA) (1998) (Holland C. , 2011).

La MLA fue reestructurada con el objetivo de brindar un marco organizativo a los diferentes ministerios, es así como nace la federación Comunidad de Ministerios Evangélicos Latinoamericanos (CLAME) integrando esfuerzos en Costa Rica, México, Panamá y

²⁰ Antes llamada el Seminario Bíblico Latinoamericano.

²¹ Nace de la fusión del Instituto Misiológico de las Américas (IMDELA) y la Universidad Nazarena de las Américas (UNAZA).

Colombia. Sin embargo, esta agrupación estaría vigente hasta 1986, en la actualidad la mayor parte de los ministerios que la conformaban continúan funcionando como agrupaciones independientes (Holland C. , 2011). La existencia de las iglesias evangélicas ha sido estudiada por el PROCADES²² desde 1978, si primer estudio identificó a las 12 comunidades o misiones protestantes más importantes de Costa Rica, entre ellas destacan: la Iglesia Adventista Séptimo Día, Asamblea de Dios, Asociación de Iglesias Bíblicas Costarricenses (MLA), Iglesias Bautistas Bíblicas, Iglesia Evangélica Cuadrangular. El segundo estudio de movimiento protestante se realiza en el 2000 por el Programa de Estudios Socioreligiosos de Latinoamérica (PROLADES) la Federación Alianza Evangélica Costarricense (FAEC) y el Centro de Investigación Socioreligiosa (CISRE) de la Universidad Evangélica de las Américas donde se identifican 210 asociaciones evangélicas una cantidad de evangélicos de 800 mil personas y se integran comunicades como la Misión Cristiana Rosa de Sharon y las Iglesias Evangélicas Centroamericanas.

La etapa de Expansión emprende de 1980-2021 y se caracteriza por el establecimiento de las mega iglesias, el crecimiento de los medios de comunicación evangélicos y la irrupción de los partidos políticos de corte evangélico en la política costarricense.

Se posicionaron en la radio las emisoras: Sendas de Vida fundada en 1982, Radio Lira (1983) y también se crearon dos canales de televisión: Cristo Visión Canal 31 y Enlace Canal 23 (Holland C. , 2011), esta última bajo la administración de Jonás González, quien estableció una alianza con Trinity Broadcasting Network (productora estadounidense) en 1988, posteriormente su señal alcanzaría a República Dominicana, México, Guatemala, Honduras, Nicaragua, Panamá, Argentina, Bolivia, Chile, Colombia, Ecuador, Paraguay, Perú, Uruguay, Venezuela, España, Portugal y Estados Unidos (Fuentes Belgrave, 2019).

Desde el ámbito organizacional, la mayoría de las iglesias protestantes se encuentran asociadas a la Federación Alianza Evangélica Costarricense creada en 1950 (Alianza Evangélica, 2022), esta organización a su vez se encuentra inscrita en la Alianza Mundial Evangélica (World Evangelical Fellowship – WEF). Además, existen una afiliación al

²² Más adelante cambió su nombre al Programa de Estudios Socio-religiosos de Latinoamérica (Holland C. , 2011)

Consejo Latinoamericano de Iglesias (CLAI) por parte de las congregaciones: Iglesia Metodista Evangélica, la Iglesia Luterana Evangélica, la Iglesia Luterana Costarricense, la Federación de Asociaciones Bautistas, la Iglesia Presbiteriana Evangélica, la Iglesia Episcopal, la Iglesia Morava y la Iglesia Pentecostal de Fe y Santidad, esta agrupación por su parte se encuentra asociada al Consejo Mundial de Iglesias (World Council of Churches - WCC) (Holland C. , 2011).

En el ámbito académico se fundan las universidades cristianas la Universidad Adventista de Centroamérica (1986), la Universidad Metodista de Costa Rica (2001), la Universidad Bíblica Latinoamericana (1977) y la Universidad Evangélica de las Américas (1998).

Un elemento significativo que diferencia a las iglesias neopentecostales es la importancia que estas brindan a los Dones del Espíritu (hablar en lenguas, profecía y sanidad divina) y a la Teología de la Liberación, la incursión de estas prácticas en Costa Rica tiene una importante coincidencia con el movimiento de Renovación Carismática Católica, iniciado en 1967 en Estados Unidos. Este acercamiento con el catolicismo implicó incluso la invitación de un sacerdote a brindar un sermón en el Templo Bíblico, una de las iglesias con mayor cantidad de miembros en la década de los setenta (Holland C. , 2011).

El proceso de neopentecostalización es considerado uno de los principales motivadores para que las iglesias ingresaran a la arena política. La Confraternidad Evangélica Latinoamericana (CONELA) fue responsable de la formación de los primeros líderes neopentecostales abriendo espacios de debate sobre los valores y principios en la región (Fuentes Belgrave, 2019).

En la ola del Neopentecostalismo, se desarrolla la Guerra Espiritual contra personas, lugares o instituciones con el objetivo de ganar naciones para Cristo. Además, se abandona la percepción negativa sobre la participación política para los protestantes y ante el surgimiento de nuevas formas de movilización social como grupos de presión, colectivos y movimientos sociales, nace la idea de crear partidos políticos que fueran emblema de la moral fomentando una política transparente y honesta, de ahí surgen los partidos evangélicos o también llamados partidos neopentecostales (Fuentes Belgrave, 2019).

2.2.1. Partidos políticos evangélicos en Costa Rica

El origen de estas agrupaciones germinó tras la conjugación de diferentes elementos: la ola evangélica denominada Neopentecostalismo, tendencia global que tiene como misión la conversión del mayor número de personas a través de mecanismos con alcance masivo a las diferentes esferas sociales. En este periodo se destaca la participación de sectores influyentes con los caudales suficientes para apoyar esta tarea a través de medios de comunicación, academia, movilización social, política y jurídica. Como segundo elemento, la erosión del bipartidismo, aspecto que creó el escenario propicio para que nuevas agrupaciones partidarias disputen con mayor competitividad por el poder. Y en tercer lugar, el crecimiento y desarrollo de las comunidades evangélicas que, más allá de iglesias, influye en sectores como educación, salud, medios de comunicación, entre otros.

La trayectoria de los partidos políticos evangélicos en Costa Rica ha cursado diferentes momentos y transformaciones, Zúñiga (2018) propuso cuatro etapas históricas para su análisis:

1. **Periodo fundacional (1981-1998):** un grupo de evangélicos incursiona en la política a través del establecimiento de un partido político, con un alcance práctico casi nulo.
2. **Periodo pragmático (1998-2006):** A través de la fundación del Partido Renovación Costarricense (PRC) los evangélicos logran por primera vez obtener una curul en la Asamblea Legislativa, a través de Justo Orozco, fundador de la agrupación.
3. **Periodo escisionista (2006-2018):** una de las fases más dinámicas, las divisiones se vuelven más comunes, al igual que en la vida eclesial, el discípulo se separa de su maestro.
4. **Periodo de Condensación (2018):** Durante estas elecciones el PRN logró concentrar el apoyo de la población conservadora del país y obtener 14 de 57 curules en la Asamblea Legislativa. Por su parte, los restantes partidos evangélicos perdieron espacio en el Poder Legislativo.

No obstante, la tipificación que Zúñiga (2018) llama “condensación”, puede ser categorizada como la continuidad de la “escisión”, debido a que Restauración Nacional sufrió una nueva escisión durante el período de gobierno (2018-2022) dando origen a un nuevo partido: Nueva República (PRN), liderado por el mismo Fabricio Alvarado Muñoz tras su ruptura con el

resto de la fracción y los hermanos Prendas. El PNR alcanzó siete curules en la Asamblea Legislativa, incluido Fabricio Alvarado (La Nación, 2022).

En 1981 emerge el primer partido político evangélico a través de la agrupación Partido Alianza Nacional Cristiana (PANC) y su fundador Victor Hugo González. Durante el periodo fundacional, a pesar de que solo el 8.6% de la población se consideraba evangélico, fue propenso a la movilización social por parte de colectivos evangélicos. En 1986 se organizó la primera movilización pública de evangélicos con la participación aproximada de doscientas mil personas, gracias al éxito de su convocatoria, esta actividad se repitió en 1987 y 1990 (Holland C. , 2011). Por su parte, la Alianza Evangélica y la Federación de Pastores mantuvieron acercamientos infructuosos con el Gobierno para establecer una oficina que atendiera asuntos religiosos y lograr un trato equitativo a todas las iglesias. La purificación del país mediante discursos teológicos propios del Neopentecostalismo (guerra espiritual) incentivó el sobrevuelo en avioneta, del pastor Ronny Chaves, para exorcizar Costa Rica en 1990 (Fuentes Belgrave, 2019). Esta capacidad de movilización, no se vio reflejada en la arena política, ya que el PANC a lo largo de su trayectoria participaría en las elecciones sin lograr un curul, ocasionando que, en el 2006, el partido diera su adhesión al Movimiento Libertario, aliado en la lucha por la igualdad entre iglesias evangélicas y católicas. De esta forma, la agrupación desvaneció de la vida política (Sáenz Valverde, 2005). La falta de perspectiva y estrategia política se consideran elementos determinantes para la poca relevancia electoral del PANC (Cervantes Umaña, 2024).

De un grupo de agremiados al PANC, nace la idea de crear una segunda agrupación evangélica, así surge el Partido Renovación Costarricense (PRC) inscrito oficialmente en 1995 (Tribunal Supremo de Elecciones, 2022). Durante sus primeras elecciones, en 1998, esta agrupación logra la elección de un diputado, el abogado, pastor pentecostal y exmilitante del PANC, Gerardo Justo Orozco Álvarez²³ (Holland C. , 2011). En las elecciones del 2002, también es electo, por el mismo partido, el pastor Carlos Luis Avendaño Calvo, quién contaba con un programa en la televisora evangélica Enlace. En la mitad de su periodo como diputado

²³ Orozco volvería a ser electo diputado para el periodo 2010-2014. Su segundo periodo estuvo marcado por la polémica, fue electo en la Comisión Legislativa sobre Derechos Humanos a pesar de una posición radical en contra de las sociedades de convivencia y la FIV. Además, enfrentó causas penales por peculado y abuso sexual. Sin embargo, no fue sentenciado por ninguno de estos cargos (Martínez, 2015).

de la República, Avendaño mantiene fuertes tensiones con los líderes del PRC hecho que lo lleva a anunciar su separación del partido manteniendo la curul como diputado independiente. Más adelante en el 2005, Avendaño conforma un nuevo partido evangélico de escala provincial en San José, el Partido Restauración Nacional (PRN) (Holland C. , 2011). Su gestión como diputado fue considerada polémica por encadenarse al Monumento Nacional, como protesta contra el Ministerio de Salud por el cierre de 37 iglesias evangélicas a causa de contaminación sónica.

El PRC y el PRN lograron capitalizar apoyo electoral, permitiéndoles mantener una participación mínima, pero constante en la Asamblea Legislativa. La presencia de las agrupaciones Evangélicas continuaría en las elecciones del 2006, proceso en el que fue electo el pastor y regidor en la Municipalidad de San José, Guyón Massey Mora del PRN, en esta ocasión el PRC no alcanzaría escaños en la Asamblea Legislativa. El diputado Massey negoció la creación del Reglamento para el Funcionamiento Sanitario de Templos y Locales de Culto (Fuentes Belgrave, 2019).

En el 2007, nace la Federación Costarricense de Ministerios Cristianos (FECOMIC), por medio de un grupo de iglesias que deciden separarse de la Federación Alianza Evangélica Costarricense, a quienes acusan de generar importantes campañas de donación de dinero a través del canal Enlace. La FECOMIC dirigiría sus esfuerzos a las iglesias pequeñas o también llamadas de iglesias de garaje, principalmente pentecostales. Por su parte en la Alianza Evangélica se mantendrían las llamadas *mega-iglesias* neopentecostales y los principales medios de comunicación evangélicos (FECOMIC, 2022).

Ambos bandos tendrían representación en la Asamblea Legislativa, gracias a las elecciones el 2010, donde Justo Orozco tendría su segundo periodo como diputado representando a PRC y defendiendo los intereses de la FECOMIC y Carlos Avendaño con la diputación por PRN manteniendo estrechos lazos con la Alianza Evangélica. (Fuentes Belgrave, 2019). De la misma forma, durante el 2014, estas agrupaciones mantendrían su participación en el plenario legislativo, el PRC contaría con el abogado Gonzalo Ramírez Zamora, por la provincia de San José y del profesor de Teología, Abelino Esquivel Quesada, por la provincia de Limón. Por su parte, el PRN tendría la representación en la provincia de San José del cantante cristiano y periodista Fabricio Alvarado Muñoz (Holland C. , 2011).

El periodo 2014-2018 ofreció un nivel de relevancia significativa a los partidos políticos evangélicos, con la conformación del Bloque Cristiano integrado por PRC, PADC, PRN y PASE (Partido Accesibilidad Sin Exclusión), siendo el ejercicio más cercano a un frente evangélico, contra un enemigo común, la agenda progresista focalizada en ese momento en el matrimonio igualitario y la regulación del aborto (Mata, 2014)

En el 2015, se desarrolló la que es considerada la movilización social más relevante en la historia de las iglesias evangélicas bajo el lema “Unidos por la Paz de Costa Rica”, donde aproximadamente un millón de personas marcharon por el Paseo Colón, en San José (Alianza Evangélica, 2022). A pesar de estas movilizaciones que evidencian el debilitamiento del catolicismo ante el crecimiento de evangélicos, es relevante señalar que Costa Rica se sitúa como el país menos evangélico del istmo (Zúñiga Ramírez, 2022).

Tras 20 años de trayectoria la estructura del PRC empezó a debilitarse, en primera instancia debido a que los diputados Ramírez y Esquivel se separaron del criterio partidario establecido por Orozco. Estas tensiones no impidieron que el diputado Ramírez estableciera las alianzas necesarias para obtener la presidencia legislativa en el periodo 2017-2018. La disputa concluiría con la destitución de Orozco como presidente del PRC en el 2017 y el nombramiento de Gonzalo Ramírez en su lugar.

A partir de las elecciones del 2018, el PRC perdió protagonismo en la arena política, los escándalos políticos que rodearon a la agrupación tuvieron un costo importante, esencialmente porque la esencia de los partidos evangélicos radica en la legitimidad moral y ética de sus líderes. El PRC sumó otros cuestionamientos: Justo Orozco fue acusado por abuso sexual y el también exdiputado Esquivel fue investigado por el cobro ilegal de comisiones y por tráfico de influencias a favor de un preso de libertad acusado de abuso sexual. A pesar de que los cargos contra Orozco fueron retirados, su legitimidad como figura como político y líder religioso menguó. Por su parte, Esquivel fue sentenciado a 3 años de prisión por tráfico de influencias en el 2023 (Madrigal, 2023). Una vez concluido su periodo como diputado, Ramírez fue cuestionado por el manejo irregular de fondos de cara a las elecciones del 2014 (Aguero, 2019) y culmina su participación en la agrupación renunciando a la presidencia en el 2021, en la actualidad la agrupación se encuentra inactiva, en el TSE.

Por su parte, las elecciones del 2018 fueron trascendentales para el PRN, con el exdiputado Fabricio Alvarado Muñoz como candidato presidencial y con Carlos Avendaño, líder histórico de la agrupación, como primer diputado en la provincia de San José. El partido alcanzó catorce curules y pasó a segunda ronda en la elección presidencial. Hasta la fecha este es el mayor éxito electoral para un partido evangélico en Costa Rica.

Este proceso electoral permitiría que por primera vez un partido político evangélico entró en la recta final para ganar las elecciones presidenciales. Su candidato presidencial, ofreció al PRN un perfil joven y elocuente, su experiencia como presentador de noticias en el pasado, le brindó una alta exposición en medios de comunicación y sumado a un nivel de popularidad relevante gracias a sus recurrentes giras a congregaciones evangélicas de todo el país para presentar su música.

Los partidos evangélicos, desde el 2010, establecieron una postura firme en temas como el aborto, la defensa de la familia natural y la libertad religiosa, como gancho atractivo para evangélicos y católicos. Durante primeros meses de la campaña electoral, el PRN mantuvo el apoyo ya conocido del electorado a las agrupaciones de corte evangélico, acercándose al 2% de intención de voto. Sin embargo, esta situación cambiaría en enero, donde el PRN alcanzó un 17% de intención de voto y en compañía del partido oficialista (PAC) este con un 12% de intención de voto, llegaría a la segunda ronda electoral.

El país enfrentó una conmoción social debido al conocimiento público de un fallo de la Corte IDH sobre el matrimonio entre personas del mismo sexo, esto se denominó “shock religioso” (Alfaro Redondo, 2018). A partir de ese momento el país enfrentó un intenso debate sobre la aceptación o rechazo de criterio, el cual tendría un carácter vinculante para la legislación costarricense. El PRN construyó rápidamente una narrativa poderosa en defensa del modelo de familia tradicional, articuló aliados en diferentes agrupaciones partidarias y organizaciones sociales. Además, difundió su mensaje a través de canales de alcance masivo como medios de comunicación, redes sociales y la red de iglesias evangélicas. El PRN afirmó que de ser electo el país abandonaría el Corte IDH de ser necesario, antes de atender el alcance de este fallo. Por su parte, el PAC fue el partido que con mayor ahincó apoyo el fallo a favor del matrimonio entre personas del mismo sexo. Esta discusión de corte moral dividió al país, donde el 59% de la población rechazaba el fallo (Alfaro Redondo, 2019)

De cara a la segunda ronda electoral, el PRN lideró la contienda, lo cual despertó la preocupación de diferentes agrupaciones que terminarían brindando la adhesión al PAC, bajo la narrativa de un gobierno de unidad nacional. Superadas las posturas partidarias a favor o en contra del matrimonio entre personas del mismo sexo, la discusión migró hacia cuál de las dos opciones estaba más preparado para gobernar. En las redes sociales surgió el grupo “Coalición por Costa Rica” donde surgen una serie de interpelaciones hacia las agrupaciones evangélicas y donde se asocia a Fabricio Alvarado con declaraciones agresivas por parte del pastor evangélico, Ronny Chaves, contra la Virgen de los Ángeles, figura más representativa de la religión católica (Alfaro Redondo, 2019).

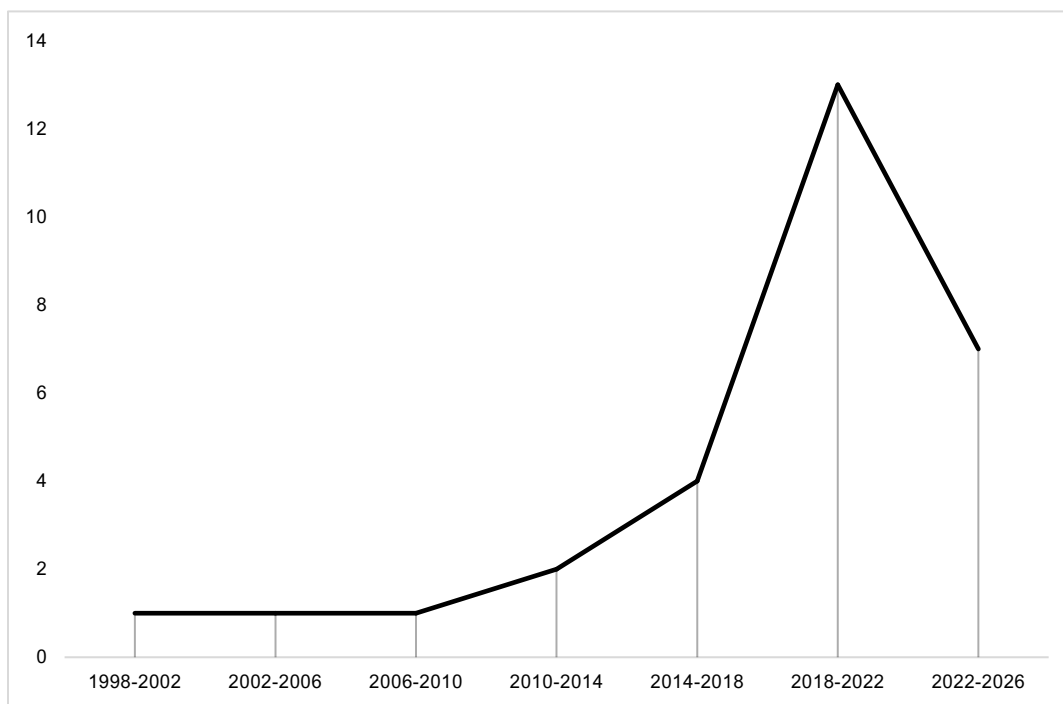
Como parte de este ataque a la religiosidad del candidato, una segunda polémica se sumó tras la publicación de un video de la esposa de Alvarado Muñoz hablando en lenguas (palabras inteligibles), práctica considerada un don espiritual de los evangélicos, valiéndole el apodo a los cristianos evangélicos de “Ramashekos talamasoas”

Ambas situaciones tuvieron un impacto significativo en el apoyo de los ciudadanos católicos en la segunda ronda, donde finalmente el PAC resultó ganador.

La participación y desempeño político de Fabricio Alvarado Muñoz puede considerarse hasta el momento la más destacada de los incipientes partidos evangélicos en la política costarricense, dado que llegó a competir en segunda ronda electoral por la presidencia en 2018 y alcanzó a llevar a un grupo de catorce diputados ese mismo año a la Asamblea Legislativa, es hasta la fecha el mayor rédito electoral para partidos neopentecostales.

A mediados del periodo legislativa 2018-2022 el PRN padeció una escisión, siete diputados se declararon independientes y conformaron un bloque llamado Nueva República, liderado por Fabricio Alvarado y el diputado Jonathan Prendas. Esta agrupación en las elecciones del 2022 corrió su primera contienda como el Partido Nueva República y alcanzó 7 curules. Posterior a esta elección, en este periodo se generó una nueva división, entre Fabricio Alvarado líder de la agrupación y sus militantes de mayor confianza, Jonathan y Francisco Prendas. Al abandonar esta agrupación los hermanos Prendas inscribieron ante el TSE el Partido Gran Alianza Nacional Republicana (Ganar), que hasta la fecha no ha competido en proceso electorales (Murillo, 2022).

Gráfico. 3.1. Cantidad de diputados por partidos evangélicos



Fuente: Elaboración propia con base a (Tribunal Supremo de Elecciones, 2022)

2.2.2. Fragmentación de partidos políticos evangélicos

Se dice que el destino del discípulo es dejar a su maestro y en el caso de los partidos evangélicos parece ser una constante, pues importantes desavenencias han limitado la constancia, liderazgo y permanencia de los partidos evangélicos.

Las escisiones surgen a partir de la lucha de poder interna en el partido y como una oportunidad de adquirir un nombre limpio de cuestionamientos que aumenta las probabilidades de éxito electoral para el candidato presidencial. A continuación, se detallarán las principales escisiones en partidos políticos neopentecostales (Cervantes Umaña, 2024):

El PRC, emergió de un grupo de exmilitantes del PANC. Este es el primer partido evangélico en Costa Rica en alcanzar un curul. Su historia partidaria fue marcada por la polémica alrededor de su fundador, el pastor Justo Orozco. A pesar de esto, en 20 años y 6 elecciones nacionales obtuvo cuatro diputaciones y logró superar la barrera de fracción unipersonal en el 2014. Su desempeño legislativo se replegó a apoyar al partido de gobierno. Su ocaso estuvo

marcado por cuestionamientos éticos, aspectos que deterioraron su imagen hasta su extinción.

El PRN, nace en el 2006, fundado por Carlos Avendaño exdiputado del PRN en el periodo 2002-2006. Tras su separación de Orozco (PRC) funda una nueva agrupación y coloca en la curul al pastor evangélico Guyón Massey entre 2006-2010. Para las elecciones del 2010, Avendaño regresa a la Asamblea Legislativa representando a su propia agrupación. En el 2014, el PRN amplió su participación a nivel nacional y obtuvo dos espacios en la Asamblea Legislativa, el periodista y cantante evangélico, Fabricio Alvarado y Alexandra Loría Beeche, (quien sustituye a Alvarado) abogada y notaria pública.

La campaña de 2018 otorgó al PRN 14 diputaciones, pero las diferencias entre el líder y fundador Carlos Avendaño y Fabricio Alvarado fueron cada vez más evidentes, hasta que 7 diputados de la fracción liderados por Alvarado abandonaron el partido conformando un bloque denominado Nueva República, que más adelante se inscribiría como un partido oficial y participaría en la contienda 2022, ganando siete curules. Finalmente, los hermanos Prendas, se alejarían de esta agrupación para inscribir un nuevo partido (Ganar).

En total se identifican cinco agrupaciones políticas evangélicas que han participado en diez procesos electorales de esta trayectoria se concluye lo siguiente:

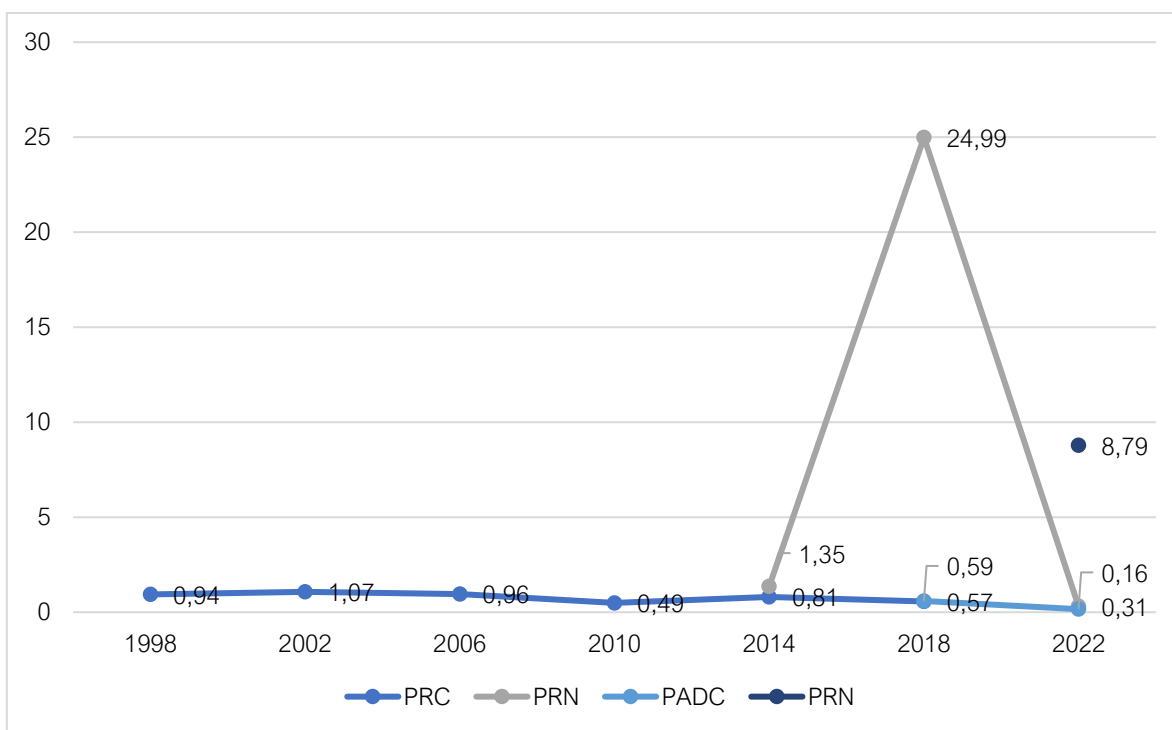
El porcentaje de apoyo electoral de 1986 a 1994 no superó el 1.70% de los votos. En 1998 el PRC alcanzó la primera curul, con el 5.5% de los votos. En el 2010 los partidos evangélicos alcanzaron dos diputaciones con un apoyo electoral de 4.54%, en el 2014 con el 9.4% de los votos lograron cuatro puestos en la Asamblea Legislativa, en el 2018 con un 22.56% de los votos el PRN alcanzó 14 curules y más recientemente en el 2022 el incipiente Partido Nueva República obtiene 7 diputaciones (Zúñiga Ramírez, 2022)

Tabla 3.1. Cantidad de diputados electos en partidos evangélicos

Elecciones	Partido Alianza Nacional Cristiana		Partido Renovación Costarricense		Partido Restauración Nacional		Partido Alianza Democrática Cristiana		Partido Nueva República	
	Votos	Diputados	Votos	Diputados	Votos	Diputados	Votos	Diputados	Votos	Diputados
1986	1,9972	0	-	-	-	-	-	-	-	-
1990	22,154	0	-	-	-	-	-	-	-	-
1994	21,064	0	-	-	-	-	-	-	-	-
1998	9,176	0	27,892	1	-	-	-	-	-	-
2002	6,825	0	54,699	1	-	-	-	-	-	-
2006	-	-	55,798	0	32,909	1	-	-	-	-
2010	-	-	73,95	1	29,53	1	-	-	-	-
2014	-	-	83,083	2	84,265	1	23,886	1	-	-
2018	-	-	41,806	0	388,086	14	5,2325	0	-	-
2022	-	-	-	-	11,16	0	5,697	0	311,633	7

Fuente: Elaboración propia con base a (Tribunal Supremo de Elecciones, 2022)

Gráfico 3.2. Porcentaje de apoyo electoral a Partidos Políticos Evangélicos 1998-2022



Fuente: Elaboración propia con base a (Tribunal Supremo de Elecciones, 2022)

La participación de los evangélicos en la Asamblea Legislativa habitualmente es caracterizada por ejercer el rol de bisagra, es decir, colaborando con los intereses del oficialismo a cambio de beneficios políticos específicos; como excepción de esta lógica, se

encuentra Mario Redondo, como diputado del PADC (2014-2018), se destacó por una clara postura opositora al oficialismo.

Las disputas internas por el poder caracterizan a los partidos políticos minoritarios y las agrupaciones evangélicas no son la excepción. De estas rupturas nacen nuevas agrupaciones bajo el liderazgo de personajes ya conocidos en el escenario político.

Las separaciones más polémicas fueron protagonizadas por Carlos Avendaño, en primera instancia con Justo Orozco del PRC, elevando el conflicto hasta instancias judiciales, posteriormente en el PRN Avendaño acusó a Fabricio Alvarado de crear una estructura paralela ilegalmente, en las elecciones del 2018, acusación de la cual sobre sobreseído el 24 de noviembre de 2022 (Angulo, 2024).

La investigación de Cervantes Umaña (2024) analizó diferentes elementos que potencian una escisión en partidos neopentecostales, entre ellos destacan los siguientes hallazgos:

Cuando la discusión política gira alrededor de temáticas de la agenda moral o postmaterial aumenta la cohesión ideológica de los líderes contra un enemigo común. Esto permite intuir que las escisiones de estas agrupaciones no acontecen por factores ideológicos, sino disputas internas de poder.

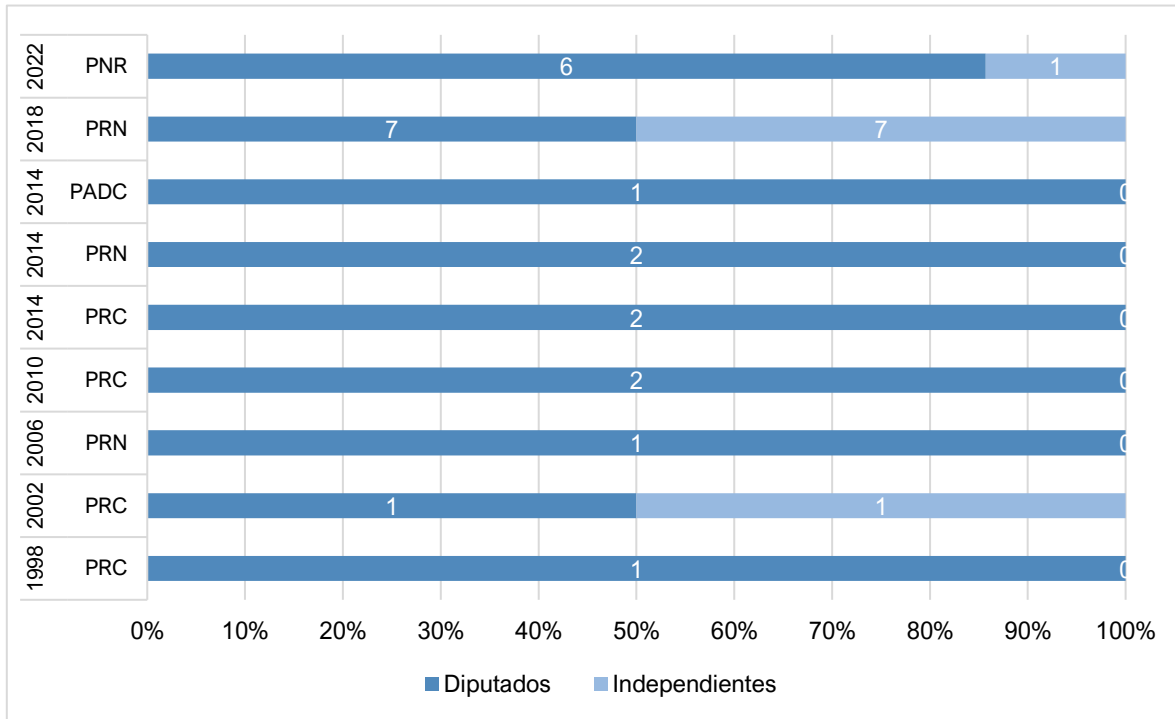
La creación de nuevas agrupaciones se motiva en la necesidad de buscar una agrupación con hoja limpia y así evadir el castigo público. Las afectaciones en este sentido son relevantes cuando los líderes son directamente involucrados en cuestionamientos éticos. En el caso de los partidos evangélicos costarricenses se castiga con mayor vehemencia las conductas personales como abuso sexual que las controversias financieras. Ejemplos de esto, son el señalamiento de abuso sexual contra Justo Orozco presidente de PRC (2015), en comparación con los casos de Guyón Massey el PRN y las donaciones recibidas en una asociación misionera presidida por él y sus hijos (2007), las acusaciones a Abelino Esquivel (2018) por solicitar diezmos a sus colaboradores dineros que se redireccionaron al financiamiento del partido y por tráfico de influencias a favor de un preso de libertad acusado de delitos sexuales. Y el conocido “Opolazo” en el 2018, dónde se cuestionó la imparcialidad de una empresa de estudios de Opinión (Opol Consultores) a favor del PRN.

Un factor común en los partidos evangélicos es el liderazgo personalista y dominante que juega a factor desde la perspectiva de movilización de apoyo electoral, pero también es motivo de escisiones partidarias. El artículo 107 de la Constitución de la República de Costa Rica, impide la reelección consecutiva en la Asamblea Legislativa, lo cual obliga a los líderes de los partidos minoritarios a buscar una alternativa para mantener la relevancia electoral del partido político de forma intercalada entre cuatrienios. Esta transición en ocasiones abre la oportunidad para que surjan nuevos liderazgos, ejemplo de esto es Carlos Avendaño en el PRC y Fabricio Alvarado, en el PRN. Sin embargo, al ser agrupaciones de reciente creación, ocasionan que la posición ideológica, la estructura partidaria y sus reglamentos estén supeditados a la dirección de un grupo reducido ocasionando que los liderazgos incipientes sean vistos con hostilidad, a diferencia de partidos políticos más institucionalizados, que tienen mayor experiencia para el manejo de esta competencia interna. Este fenómeno no se considera exclusivo de partidos neopentecostales. Una excepción a esta dinámica fue el PANC que no tuvo una figura dominante en su liderazgo ni rédito electoral en 25 años de historia.

Las rupturas también afloran cuando la fracción legislativa se divorcia de la cúpula que lidera el partido. De estas diferencias comúnmente origina un “transfuguismo legislativo”, que consiste en un grupo de legisladores que se independizan del partido por el que fueron electos, declarándose independientes. En algunos casos estos diputados independientes conforman “bancadas de facto”, un ejemplo de esto es el grupo Nueva República, que más adelante se convirtió en un partido político oficial.

En conclusión, las escisiones de partidos neopentecostales responden principalmente a condicionantes internos, ya sea por competencia interna o por conflictos de disciplina partidaria entre la fracción legislativa y la cúpula que lidera el partido (Cervantes Umaña, 2024).

Gráfico 3.3. Abandono en fracciones de partidos evangélicos



Fuente: Elaboración propia a partir de (Zúñiga Ramírez, 2022) y (Tribunal Supremo de Elecciones, 2022)

2.2.3. Características de los partidos políticos evangélicos

Sin lugar a duda, el estudio de los partidos políticos evangélicos continuará abierto, pero el análisis de su trayectoria en la política costarricense permite concluir lo siguiente:

1. Los partidos políticos evangélicos tienen un carácter personalista carismático y dominante, sus fundadores son los líderes inamovibles a lo largo de la vida electoral de la agrupación. El líder novato generalmente tiene dos caminos disputar por el poder a lo interno de la estructura partidaria o iniciar un nuevo partido, considerando que estas agrupaciones son de carácter minoritario, ofrece mayor valor iniciar un partido desde cero y no arrastrar cuestionamientos de agrupaciones pasadas.
2. La religión tiene un impacto importante en la ética personal y este en ocasiones esto trasciende a la ética política en debates de corte moral. Los partidos evangélicos parten de la plataforma de ética y se fortalecen con el aumento de narrativas de la agenda posmaterial, donde se posicionan como una opción viable para la sana

política, a pesar de que la religión tiene por objetivo impactar a la persona, definitivamente, tiene consecuencias sociales.

3. Los resultados electorales históricos, reflejan que no existe un arrastre de los partidos de corte evangélico en sus correccionarios de la fe, incluso en la elección del 2018, donde los partidos evangélicos en Costa Rica tuvieron su mayor alcance en el electorado, este no estuvo cerca del 27% de la población evangélica en Costa Rica para este periodo (Díaz G, y otros, 2018)
4. En el universo de estas agrupaciones existen dos protagonistas: el *partido evangélico* en sentido estricto que aspiran a un gobierno teocrático y que son liderados por una figura eclesiástica y los *frentes evangélicos*, que están constituidos por personas evangélicas que están abiertas a incorporar otros actores que no necesariamente comparten la su religión, en este tipo de agrupaciones se identifica una alianza importante entre cristianos evangélicos y católicos, que cuentan con valores y luchas afines y por lo tanto identifican una alianza política valiosa. Existen también otras figuras, entre ellas las *fracciones evangélicas* que son personajes evangélicos que participan en partidos políticos tradicionales que no precisamente defienden una postura religiosa.
5. La trayectoria de los partidos políticos evangélicos ha reflejado un comportamiento ascendente desde su origen en 1981, pasando de un apoyo electoral del 1.43% a 20.76% en el 2018 (Cervantes Umaña, 2024) la óptica científica, nos invita a no traducir este apoyo como un voto condicionado a un elemento religioso o también conocido como “apoyo a hermano de la fe”. Cada elección ha presentado múltiples detonantes que podrían influenciar este comportamiento. Esta investigación se concentra en la contienda de 2018, por lo tanto, estudió las causales consideradas más relevantes para este proceso.
6. La competitividad electoral no afecta el compañerismo entre los diferentes partidos evangélicos, quienes son conscientes de la necesidad de establecer alianzas contra un enemigo común, la agenda progresista. El acto más representativo ha sido el denominado bloque cristiano en la Asamblea Legislativa 2014-2018.
7. Considerando que en Costa Rica los diputados se encuentran imposibilitados para reelegirse en la legislación, los partidos políticos alternan el liderazgo de las

postulaciones en sus militantes más cercanos, ocasionando una especie de oligarquía que dirige ideológicamente a la agrupación. Por su parte, las figuras de liderazgo mantienen un papel activo como asesores de los nuevos diputados.

8. El apoyo a partidos evangélicos varía de una provincia a otra, esto puede estar determinado al círculo de valor que estas congregaciones generan en las comunidades.

CAPÍTULO 4. Relación iglesias evangélicas y apoyo electoral del PRN en 2018

El tercer apartado de esta investigación se dedica a identificar la relación entre diferentes acontecimientos y correlaciones sobre el apoyo obtenido por el PRN durante las elecciones del 2018. Para esto se utilizará el modelo de regresión lineal, herramienta que ofrece la oportunidad de simplificar la realidad mediante la aplicación de un modelo matemático y estadístico soportado en la teoría. Como herramienta tecnológica para realizar el análisis estadístico se seleccionó el programa R.

La principal interrogante de esta investigación es: ¿Existe una relación entre la cantidad de iglesias evangélicas y los resultados obtenidos por el Partido Restauración Nacional durante la campaña electoral 2018 en Costa Rica? Es el objetivo de esta investigación señalar si la variable de iglesias por cantón tuvo una correlación con los resultados obtenidos por el PRN en las elecciones 2018.

La discusión teórica alrededor de este fenómeno invita a considerar que la presencia de iglesias evangélicas, el nivel socioeconómico, la ubicación geográfica (GAM y periferia), el tamaño del padrón electoral por cantón y por supuesto, el apoyo electoral del PRN tanto en las elecciones del 2018, como en sus antecesoras, por esta razón serán incluidos también en el análisis de regresión lineal.

4.1. Construcción de la variable cantidad de iglesias por cantón

El aumento de estrategias de carácter religioso como mecanismo para introducir en la discusión política valores morales para el establecimiento del orden social ha propiciado que partidos evangélicos representen con mayor frecuencia el liderazgo conservador en diferentes instituciones del estado. Por esta razón, el estudio del proceso electoral de 2018 y específicamente el apoyo recibido por el PRN, motivó el análisis de una posible difusión de la agenda electoral a través de la red de iglesias evangélicas en Costa Rica, permitiéndole ejercer como agente catalizador del voto hacia los postulantes afines con los valores evangélicos neopentecostales.

Estudiar las iglesias evangélicas en la región requiere algunas consideraciones:

1. Costa Rica sigue siendo un país con altos niveles de religiosidad y algunos estudios de opinión reflejan que, los líderes religiosos tienen una influencia relevante en la toma de decisiones personales de sus feligreses. A pesar de ser un país tradicionalmente católico, la religión evangélica ha ganado terreno alcanzando al 27% de la población (Díaz G, y otros, 2018) ocasionando que la ciudadanía reconozca conceptos clave de la ola neopentecostal como la guerra espiritual, los dones del espíritu, hablar en lenguas, entre otros.
2. El nivel de participación de la feligresía en la religión evangélica es más demandante que en la religión católica, su compromiso permite que los evangélicos se preparen en academias de teología, realicen servicio de voluntariado y apoyen económicamente a estas agrupaciones.
3. La naturaleza de las agrupaciones evangélicas es conversionista, su feligresía es voluntaria, su liderazgo es carismático-personalista y no cuenta con un organismo episcopal que integre formalmente a todas las congregaciones o certifique a sus líderes religiosos, esta flexibilidad genera poca certeza sobre la extensión real de este movimiento en el país.
4. Las congregaciones evangélicas tienen un alto nivel de participación social en las comunidades, asumiendo un rol paternalista a través de la atención de necesidades especialmente en zonas vulnerables desde diferentes frentes como la donación de recursos, entretenimiento por medio de las artes y el deporte, consejería personal, servicios de salud y educación. La influencia de estas agrupaciones variará de un cantón a otro según el círculo de valor que conformen para atender las necesidades de las comunidades.
5. Estos grupos se han ampliado a diferentes escalas sociales, por lo que el perfil de su feligresía se ha diversificado con los años, conquistando un modelo atractivo para todos los niveles del estrato social, dando paso desde las llamadas iglesias de garaje hasta las grandes congregaciones, conocidas como mega iglesias (Semán, 2019).
6. Los líderes evangélicos con un perfil carismático en coalición con otros grupos conservadores participan activamente en debates públicos siendo voceros de causas asociadas al rechazo al maltrato físico de la mujer, el suicidio, el aborto, la prostitución y al matrimonio entre personas del mismo sexo y siendo abanderados del

modelo de familia tradicional esta participación social ha escalado hasta la participación política electoral. La incursión de estos grupos en debates públicos ha sido resultado de los esfuerzos por fortalecer el posicionamiento de los valores en escenarios políticos, académicos y legales

7. Por su naturaleza evangelista, es habitual que al alcanzar determinado crecimiento estas agrupaciones se fraccionen dando paso a nuevos liderazgos. Por lo que a excepción de comunicades consolidadas, la penetración geográfica, el tamaño de estas congregaciones y su liderazgo varia de forma continua (Semán, 2019).

Estos elementos refuerzan la relevancia del rol social que actualmente tienen las iglesias evangélicas en la región, que más allá de aposentos espirituales se transforman en órganos sociales que influyen en las fronteras identitarias de los ciudadanos.

A pesar de que las elecciones del 2018 han sido estudiadas con anterioridad, la transformación del movimiento evangélico invita a valorar la posibilidad de un clivaje religioso, en el contexto de un país multipartidista que cada vez con mayor frecuencia enfrenta procesos electorales reñidos que incitan la volatilidad electoral.

Con el objetivo de estudiar la relación de las congregaciones evangélicas en el apoyo electoral del PRN en las elecciones del 2018, se identificó la necesidad de desarrollar un directorio de iglesias evangélicas en Costa Rica.

El Prolades consumó un esfuerzo para levantar un primer directorio de iglesias evangélicas en el 2014, antes de la presente investigación, este documento es el único accesible públicamente que aborda la estimación de la cantidad iglesias evangélicas en Costa Rica (Holland C. L., 2014). El directorio de Prolades fue utilizado por otros investigadores para el análisis político (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019). Sin embargo, para esta investigación fue descartado. En primer lugar, porque no fue posible identificar con precisión la ubicación geográfica de cada iglesia, dado a que el archivo está constituido por asociaciones de iglesias y el número de iglesias suscritas a esta agrupación, sin precisar la ubicación exacta de cada una de ellas. En segundo lugar, atendiendo a la variabilidad de este movimiento, se consideró que 2014 no necesariamente sería el escenario más cercano a la realidad de las elecciones de 2018.

La sistematización del directorio de iglesias evangélicas se desarrolló entre 2022-2024 y como punto de partida se consideró integrar a la Federación Alianza Evangélica Costarricense (FAEC), agrupación con 70 años de trayectoria que asegura concentra el 80% de las iglesias evangélicas del país (Avendaño Arce, 2018), además se consultó al Consejo Latinoamericano de Iglesias evangélicas CLAI, sin embargo a través de esta entidad se nos indicó que la agrupación en Costa Rica se encontraba en proceso de reorganización. Y a la FECOMIC (Federación Costarricense de Ministerios Cristianos). Tanto el CLAI como la FECOMIC, se encuentran inactivas en el país. Por esta razón, se determinó que el directorio de iglesias evangélicas incluiría a las congregaciones adscritas a la FAEC únicamente.

Esta institución se considera un órgano de representación de las iglesias evangélicas costarricenses y ejerce un rol orientador y unificador para sus agremiados. Al 2021, la FAEC aseguró representar a 214 asociaciones evangélicas con un total de 2.711 iglesias en todo el territorio nacional.

A partir de la información suministrada por la FAEC, cada una de las asociaciones del listado fue corroborada permitiendo identificar 177 asociaciones activas y 37 inactivas. Una vez superada esta etapa, se procedió a corroborar la cantidad de iglesias vinculadas a cada asociación, este proceso permitió ubicar en total 571 iglesias con actividad confirmada mediante sus medios de contacto (web, redes sociales o vía telefónica) y ubicarlas geográficamente por Provincia, Cantón y Distrito a través de la aplicación *Google Maps* perteneciente a la empresa internacional *Alphabet Inc*, hasta conformar un documento llamado Directorio de Iglesias Evangélicas en Costa Rica 2022-2024. A continuación, se detalla los principales hallazgos que arroja la base de datos:

La agrupación con mayor número de iglesias suscritas es la Asociación de Iglesias Bíblicas Costarricenses (60), que cuenta con presencia en las provincias de Heredia, San José, Alajuela, Cartago y Limón. En la tabla 3.1. se detallan las diez agrupaciones con mayor cantidad de iglesias evangélicas suscritas en Costa Rica.

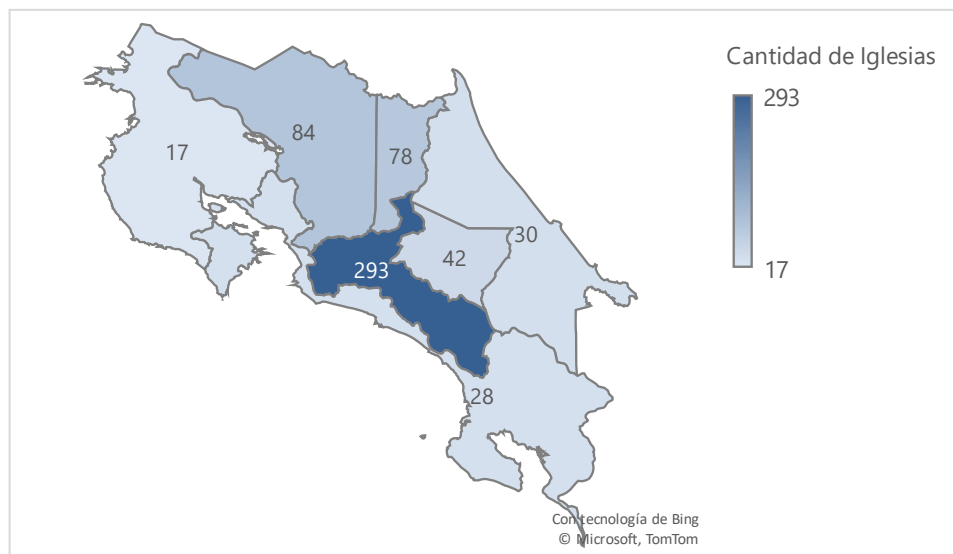
Tabla 4.1. Asociaciones evangélicas con mayor número de iglesias

	Nombre de la asociación	Cantidad de iglesias
1	Asociación de Iglesias Bíblicas Costarricenses	60
2	Asociación Cristiana de las Asambleas de Dios en Costa Rica	42
3	Asociación Iglesia de Dios de la Profecía de Costa Rica	37
4	Asociación Iglesia del Nazareno de Costa Rica Distrito Central	26
5	Asociación Iglesia Evangélica Metodista de Costa Rica	26
6	Asociación Vida Abundante	23
7	Asociación Cristiana Pentecostal de Santidad de Costa Rica	21
8	Asociación Iglesia Pentecostal de Costa Rica del Movimiento Misionero Mundial	19
9	Asociación Iglesia de Dios Pentecostal Movimiento Internacional	17
10	Asociación Iglesia Cristiana Manantial de Vida de Río Jiménez	16

Fuente: Elaboración propia según Directorio de Iglesias Evangélicas 2024

San José es la provincia con mayor número de iglesias evangélicas en el país (293), seguida por Alajuela (84) y Heredia (78). Por su parte, Guanacaste es la provincia con menor número de iglesias evangélicas (17). En el *Gráfico 3.1. Cantidad de Iglesias Evangélicas por Provincia* se muestra la concentración de iglesias por división provincial.

Gráfico 4.1. Cantidad de iglesias evangélicas por provincia



Fuente: Elaboración propia según Directorio de Iglesias Evangélicas en Costa Rica 2022-2024

San José es el cantón con mayor presencia de iglesias evangélicas (93) seguido por Desamparados (46) y Alajuela (33). Por su parte, los cantones de Zarcero, Alvarado, Bagaces, Cañas, La Cruz, Santa Cruz, Talamanca, Quepos, Montes de Oro, Acosta y León

Cortés Castro, no registran iglesias evangélicas asociadas a la FAEC (ver *Tabla 3.2. Cantidad de iglesias evangélicas por cantón y provincia*).

A nivel distrital, Guadalupe en el cantón de Goicoechea, es el poblado con mayor número de iglesias evangélicas en el país (19). Seguido por Puerto Viejo del cantón de Sarapiquí (18) y Desamparados del cantón con el mismo nombre (17) (Ver Anexo 1. *Tabla 7.1. Cantidad de Iglesias por Distrito, Cantón y Provincia*).

Tabla 4.2. Cantidad de iglesias evangélicas por cantón y provincia

Provincia	Cantón	Cantidad de Iglesias	Índice de Iglesias Evangélicas*
Alajuela	Alajuela	33	0,10
Alajuela	Atenas	2	0,07
Alajuela	Grecia	8	0,10
Alajuela	Guatuso	0	0,00
Alajuela	Los Chiles	3	0,09
Alajuela	Naranjo	3	0,06
Alajuela	Orotina	2	0,08
Alajuela	Palmares	4	0,10
Alajuela	Poás	2	0,06
Alajuela	San Carlos	14	0,07
Alajuela	San Mateo	0	0,00
Alajuela	San Ramón	9	0,10
Alajuela	Sarchí **	3	0,14
Alajuela	Upala	1	0,02
Alajuela	Zarcelero**	0	0,00
Cartago	Alvarado	0	0,00
Cartago	Cartago	10	0,06
Cartago	El Guarco	7	0,15
Cartago	Jiménez	1	0,05
Cartago	La Unión	12	0,12
Cartago	Oreamuno	1	0,02
Cartago	Paraíso	4	0,06
Cartago	Turrialba	7	0,09
Guanacaste	Abangares	2	0,09
Guanacaste	Bagaces	0	0,00
Guanacaste	Cañas	0	0,00
Guanacaste	Carrillo	2	0,04
Guanacaste	Hojancha	1	0,12
Guanacaste	La Cruz	0	0,00
Guanacaste	Liberia	6	0,07

Guanacaste	Nandayure	2	0,17
Guanacaste	Nicoya	3	0,05
Guanacaste	Santa Cruz	0	0,00
Guanacaste	Tilarán	1	0,05
Heredia	Barva	6	0,13
Heredia	Belén	3	0,13
Heredia	Flores	2	0,09
Heredia	Heredia	23	0,17
Heredia	San Isidro	3	0,13
Heredia	San Pablo	4	0,13
Heredia	San Rafael	9	0,18
Heredia	Santa Bárbara	3	0,08
Heredia	Santo Domingo	7	0,15
Heredia	Sarapiquí	18	0,27
Limón	Guácimo	4	0,08
Limón	Limón	5	0,04
Limón	Matina	4	0,09
Limón	Pococí	9	0,06
Limón	Siquirres	8	0,13
Limón	Talamanca	0	0,00
Puntarenas	Quepos **	0	0,00
Puntarenas	Buenos Aires	1	0,02
Puntarenas	Corredores	3	0,06
Puntarenas	Coto Brus	4	0,09
Puntarenas	Esparza	4	0,11
Puntarenas	Garabito	3	0,11
Puntarenas	Golfito	1	0,02
Puntarenas	Montes de Oro	0	0,00
Puntarenas	Osa	1	0,03
Puntarenas	Parrita	2	0,10
Puntarenas	Puntarenas	9	0,06
San José	Acosta	0	0,00
San José	Alajuelita	17	0,21
San José	Aserri	2	0,03
San José	Curridabat	13	0,18
San José	Desamparados	46	0,21
San José	Dota	1	0,11
San José	Escazú	12	0,17
San José	Goicoechea	30	0,23
San José	León Cortés Castro	0	0,00
San José	Montes de Oca	12	0,22
San José	Mora	2	0,06
San José	Moravia	11	0,18

San José	Pérez Zeledón	21	0,13
San José	Puriscal	1	0,03
San José	San José	93	0,26
San José	Santa Ana	1	0,02
San José	Tarrazú	3	0,17
San José	Tibás	14	0,19
San José	Turrubares	2	0,32
San José	Vásquez de Coronado	12	0,18

*Se construyó a partir de la cantidad de iglesias evangélicas dividido entre la población total de cada cantón multiplicado por mil.

** Los siguientes cantones sufrieron cambios de nombre Sarchí antes llamado Valverde Vega, Zarcero conocido anteriormente como Alfaro Ruiz y Quepos antes denominado Aguirre.

Fuente: Elaboración propia según Directorio de Iglesias Evangélicas 2024

La sistematización del Directorio de Iglesias Evangélicas representó el mayor desafío para esta investigación y su resultado debe interpretarse de forma cautelosa considerando lo siguiente:

Gracias a la naturaleza evangelista, estas congregaciones surgen habitualmente en la informalidad por medio de la conformación de grupos de estudio de la Biblia que rotan de locación con frecuencia entre viviendas y centros de reunión como salones de eventos, hoteles, entre otros. No todos estos grupos evangélicos alcanzan a establecerse de forma permanente, esta flexibilidad, ocasiona que su número varíe con frecuencia. A pesar de que algunos cantones o distritos reflejen cero iglesias evangélicas, esto no debe interpretarse como la nula existencia de congregaciones evangélicas en esta localidad, sino que, desde el punto de partida de asociaciones suscritas a la FAEC, no fue posible confirmar iglesias evangélicas en esta zona.

El Directorio de Iglesias Evangélicas permitió elaborar una variable novedosa para el estudio científico del apoyo obtenido por el PRN en las elecciones del 2018, donde a través de la regresión lineal se analizará cómo este factor se relaciona o no el nivel de apoyo obtenido por el PRN durante la primera ronda electoral de 2018.

4.2. Variables para análisis estadístico

Las elecciones presidenciales del 2018 originaron que, por primera vez en Costa Rica, un partido evangélico obtuviera 14 diputaciones en el Congreso (PRN), con el objetivo de comprender los elementos que ocasionaron un efecto significativo en este fenómeno esta investigación analizará la posibilidad de que la religiosidad se transforme en capital político beneficiando el desempeño de los partidos evangélicos en Costa Rica, a través de caso de estudio del PRN en el 2018.

Este fenómeno, visto desde la perspectiva pospositivismo sugiere que la realidad se abstrae de forma parcial y que el proceso está influenciado por el observador y que el conocimiento obtenido se genera a través de leyes probabilísticas con un grado determinado de incertidumbre (Pignataro, 2024). El diseño metodológico cuantitativo requiere de un estado del arte y teorías que germinen en hipótesis que serán probadas a través de métodos estadísticos, específicamente para este apartado, a través de una regresión lineal.

La influencia social de las congregaciones evangélicas y la creciente ola del Neopentecostalismo invitan a considerar que la práctica de la religiosidad puede influenciar la toma de decisiones de carácter político, especialmente en escenarios donde se ponga en riesgo las estructuras éticas y morales que tradicionalmente rigen el ordenamiento social (Inglehart, 2018), para esto las agrupaciones evangélicas y otros grupos conservadores han elaborado estrategias más sofisticadas para defender sus principios en la sociedad en escenarios académicos, políticos y legales (Pérez Guadalupe J. L., 2017). Por esta razón, la hipótesis contrastable se enfoca en la variable denominada Cantidad de Iglesias por Cantón, que surge como resultado de la Sistematización del Directorio de Iglesias Evangélicas, proceso detallado en el Sección 4.1. de este documento.

La investigación científica difícilmente atribuye la responsabilidad de un fenómeno a un solo factor (Pignataro, 2024), a través de los estudios observacionales se puede comprobar la relación de múltiples factores sobre un acontecimiento determinado. Por esta razón, se consideraron diversos elementos en esta regresión lineal, siendo la unidad de medida de todos ellos los 81 cantones vigentes para la elección del 2018.

Como variables independientes también se analizaron el Índice de Desarrollo Humano 2022 (Programa de las Naciones Unidas, 2022) que ofrece un mecanismo integral para determinar

el estado del desarrollo humano en el país y se nutre de los siguientes elementos: Índice de Desarrollo Humano Cantonal (IDHc), el Índice de Desarrollo Humano ajustado por Desigualdad (IDH-D), Índice de Desarrollo de Género (IDHGc), Índice de Desigualdad de Género (IDG) y el Índice de Pobreza Multidimensional (IPM).

La realidad social no es homogénea, las condiciones sociales, económicas y de seguridad varían de una zona a otra, ejemplo de esto es el fenómeno de migración del campo a la ciudad, donde las personas encuentran mayores oportunidades, estas diferencias internas como país no deben dejarse por fuera en el estudio electoral, esto motivó la inclusión de la clasificación entre Gran Área Metropolitana y periferia (Arias Ramírez & Sánchez Hernández, 2012).

La participación electoral como elemento determinante para conocer la representatividad del capital electoral, por supuesto, es indispensable incluir el porcentaje de apoyo electoral al PRN. En ambas variables se consideran los datos de las elecciones 2014 y 2018 con el objetivo de analizar la posibilidad de arrastre para el PRN de una elección a otra. Como variable dependiente (Y), se consideró el apoyo electoral por cantón del PRN para el 2018.

El Modelo de Regresión lineal (Figura 4.1) tiene como objetivo dar a conocer que derivación tuvo cada una de ellas en la variable dependiente, identificando si su desviación es estadísticamente significativa o no. Según los datos disponibles, se procedió operacionalizar las variables de forma en que se trabajaran variables categóricas cuya unidad de medida es “cantones”, estas se combinaron en una base de datos denominada *IglesiasYPRN18*.

Figura 4.1. Modelo Regresión Lineal

$$Y = f(X1, X2, X3, X4, X5, X6)$$

X1 = Iglesias Evangélicas por Cantón.
X2 = Índice de Desarrollo Humano.
X3 = Ubicación geográfica (GAM – Periferia)
X4= Porcentaje de participación electoral en el2014
X5 = Porcentaje de apoyo obtenido por PRN en el 2014
X6= Porcentaje de participación electoral en el 2018
Y = Porcentaje de apoyo obtenido por el PRN en el 2018

Fuente: Elaboración propia

4.2. Interpretación de los hallazgos

El análisis estadístico en su totalidad contempló 81 observaciones y 11 variables contenidas en la base de datos *IglesiasYPRN18*, esta información se procesó en el Programa *The R Project for Statistical Computing (R)* mediante la siguiente ecuación:

$$lm(formula = PRN18 \sim Qigle + Gam + IDH + P14 + PRN14 + P18, data = IglesiasyPRN18)$$

El modelo de regresión lineal reflejó los siguientes hallazgos (Tabla 4.1):

Tabla 4.3. Resultados de modelo de regresión lineal

	Coefficiente	Error Estándar	Prueba estadística	Probabilidad	
Cantidad de Iglesias por Cantón	0.067490	0.050470	1.337	0.1852	
Ubicación Geográfica	-3.227504	1.625703	-1.985	0.0508	*
Índice de Desarrollo Humano	-0.006690	0.008027	-0.833	0.4073	
Participación electoral 2014	-0.188794	0.335074	-0.563	0.5748	
Porcentaje de apoyo a PRN en el 2014	4.988772	0.966386	5.162	1.98e-06	***
Participación electoral 2018	-0.487972	0.337238	-1.447	0.1521	

Fuente: elaboración propia

4.2.1. Variable Cantidad de Iglesias por Cantón

Contrario a lo esbozado en la hipótesis de investigación, la variable independiente Cantidad de Iglesias por Cantón no reflejó significancia con la variable dependiente Porcentaje de Apoyo al PRN en 2018.

Este hallazgo rechaza la posibilidad de un clivaje y refuerza la postura del “shock religioso” que sostiene que el fallo de la Corte IDH influyó directamente la intención de voto de aquellos que rechazan la figura de matrimonio entre personas del mismo sexo de cara a la primera ronda electoral (Alfaro Redondo, Alpízar Rodríguez, Cascante, & Guzmán Castillo, 2018). Además, sustenta la tesis sobre el fortalecimiento de los partidos evangélicos ante narrativas de la agenda posmaterial, donde se posicionan como una opción viable para la sana política basada en principios de orden moral. A pesar de que la religión tiene por objetivo impactar a la persona, definitivamente, tiene consecuencias sociales y la movilización de estas agrupaciones se fortalece ante debates de alta intensidad donde los líderes carismáticos y dominantes de partidos neopentecostales toman un rol protagónico como contraparte de la agenda posmaterial (Cervantes Umaña, 2024).

La capacidad de movilización social de los partidos políticos evangélicos en esta elección no estuvo determinada por la cantidad de iglesias presentes por cantón, esto invita a considerar la posibilidad de que los líderes religiosos recluyeron los temas políticos de sus congregaciones. Y que el impulso de Restauración Nacional se concentró en la oportuna colocación como contraparte en la discusión sobre el matrimonio entre personas del mismo sexo, elemento que enfrascó al país en una árida disputa en la última etapa de la contienda electoral de 2018. Este resultado, desde el punto de vista de los partidos neopentecostales, permite iniciar un proceso de reflexión, una ventana de oportunidad, debido a que las correctas estrategias de relacionamiento con la población que comparte un mismo marco de valores a través de estrategias de conexión con la red de iglesias evangélicas para incrementar aún más el apoyo a estos partidos políticos. Y al mismo tiempo, un desafío, dado a que, aunque han mantenido una participación creciente en la Asamblea Legislativa, aún no concentran el apoyo electoral necesario para hacerse del Poder Ejecutivo.

La refutación de la hipótesis también explicaría por qué a lo largo de su trayectoria, ninguna agrupación evangélica ha capitalizado el apoyo electoral de la totalidad de la población que afirma ser de la misma religión, teoría conocida como “*apoyo a hermanos de la fe*” (Veloso de Oliveira, 2015). Para las elecciones del 2018, esta urbe rondaba el 27% aproximadamente (Díaz G, y otros, 2018). Además, inserta nuevas interrogantes que abren la agenda de investigación, por ejemplo: ¿por qué en otros países como Colombia y Brasil la red de iglesias evangélicas sí ha brindado réditos directos a los partidos políticos evangélicos? ¿A caso el apoyo electoral a los partidos evangélicos se debe a que las fronteras identitarias se intensifican ante el rechazo a conductas consideradas como “antinaturales”? ¿El papel de contraparte ante la ola posmaterial les delimita a cumplir un rol de férrea oposición legislativa y les imposibilita a generar la confianza suficiente para liderar el país? Esta investigación es tan solo un paso más para comprender este fenómeno, pero definitivamente el apoyo a los partidos políticos evangélicos o neopentecostales ofrece más oportunidades de estudio en el futuro.

4.2.2. Variable ubicación geográfica

Desde la dimensión de ubicación geográfica se identifica un valor determinante los resultados electorales de 2018 arrojan que Restauración Nacional (PRN) obtuvo mayor apoyo en

cantones de periferia. Ejemplo de esto son las comunidades de Matina, Guácimo, Siquirres, Corredores, Limón, Sarapiquí, Guatuso, Upala y Osa que presentaron un apoyo electoral mayor al 40% a favor de este partido.

De cara a la segunda ronda, a pesar de que el PRN perdió la contienda, circunscripciones como Tibás, Purrál, Goicoechea del cantón de San José, Río Azul, Los Guido en Desamparados y Concepción de Alajuelita (considerados como zonas con un bajo índice de desarrollo social) mantuvieron firme su apoyo al partido evangélico (Camacho Sánchez, 2019).

Debido a que el predictor de Ubicación Geográfica presentó un efecto relevante, es posible asegurar que el apoyo de esta agrupación es más favorable en la periferia, con el objetivo de entender que elementos motivan este apoyo es necesario reflexionar en los siguiente:

En primer lugar, estas zonas tradicionalmente se caracterizan por disponer de un sentimiento de abandono del Estado, un nivel relevante de descontento social y mayores dificultades para acceder a educación y oportunidades laborales. Esto refuerza el supuesto de que la pobreza, exclusión y desigualdad son detonantes estructurales del apoyo a PRN (Pineda Sancho, 2019) (ver Gráfico 4.2).

Si bien la sistematización del Directorio de Iglesias Evangélicas permite identificar una alta concentración de estas congregaciones en la Gran Área Metropolitana (GAM), entre los cantones con mayor cantidad de iglesias de esta religión se encuentran: San José (93), Desamparados (46), Alajuela (33), Goicoechea (30) y Heredia con (23). Esto refleja el *iglecrecimiento* concentrado en la zona urbana, sector del país que también concentra la mayor cantidad de población. Sin embargo, existen cabezas de provincia en las zonas rurales que destacan por la presencia de iglesias evangélicas, entre ellos: Pérez Zeledón (21), Sarapiquí (18) y San Carlos (14).

A pesar la cantidad la periferia dispone de menor cantidad de iglesias evangélicas en comparación con la zona urbana, es en este sector del país dónde el apoyo de Restauración Nacional, aspecto que invita a reflexionar en la eficacia de la figura paternalista, como suplidor de necesidades sociales, que ofrece la religión en esta zona, brindando soporte comunitario a través de bienestar social, apoyo espiritual y otras iniciativas en áreas como salud, educación y entretenimiento. También es necesario considerar que, estas comunicades

a su vez las que históricamente presentan menor participación electoral (Pineda Sancho, 2019)

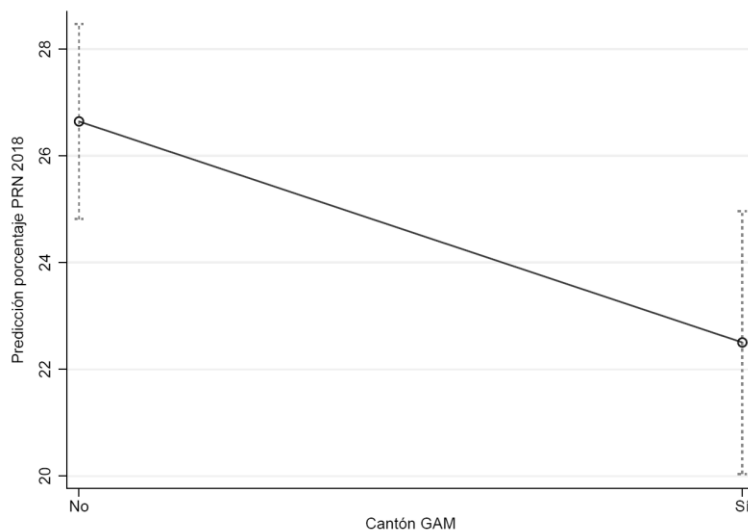
A diferencia de la política tradicional que logra poca conexión en estas comunidades, el mensaje evangelizador tiene mayor capacidad influenciadora suplantando el rol de un estado, en algunas ocasiones lejano a las necesidades primarias estas poblaciones. Esto permite a las congregaciones ejercer como mecanismo de contención emocional, entretenimiento social, apoyo educativo, económico o en especie para familias de escasos recursos, esto podría ocasionar que las buenas acciones de un líder religioso permeen la confianza de un candidato evangélico, incentivando un mayor sentimiento de pertenencia para los poblados de la periferia que en la GAM. Bajo la premisa de que no es tan relevante la cantidad de iglesias, sino no su labor y capacidad de adaptación e integración a estas comunidades.

Es importante señalar que los partidos políticos neopentecostales centran su narrativa en el marco ético, moral y valores tradicionales de la sociedad, por lo que la lucha contra la corrupción, la defensa de las personas con mayores desafíos económicos y sociales y por supuesto, protección de la vida, la defensa de la familia tradicional a través de la preservación del rol histórico de la mujer, la oposición a la ideología de género y la delegación a los padres de la educación sexual a niños y jóvenes. Puede resultar un catalizador del apoyo electoral, especialmente ante desafíos y discusiones de orden moral, en este caso de estudio en particular, como consecuencia del fallo a favor del matrimonio entre personas del mismo sexo. Resaltando la capacidad del movimiento para vincular estos mensajes a diferentes extractos de la población en contexto nacionales que se consideren amenazantes para el modelo tradicional de la familia. Es conocido que el nivel participación litúrgica es un factor determinante para que el apoyo de los creyentes evangélicos una vez que considera entre las opciones disponibles se decante por otro evangélico, sin embargo, este fenómeno no está asociado a las iglesias, sino al fortalecimiento de la membresía y fronteras identitarias ante el sentimiento de amenaza.

Finalmente, esta variable no debe considerarse como algo menor, debido a que en largo plazo podría ser tierra fértil para mayores éxitos en materia electoral. En casos donde se encuentra demostrado el *voto confesional* como Brasil (Veloso de Oliveira, 2015) (Kourliandsky,

2019), la presencia de las iglesias evangélicas se consideró relevante y la presencia de estas se concentró con mayor fuerza en la periferia.

Gráfico 4.2. Predicción de apoyo al PRN 2018 según ubicación geográfica



Fuente: Elaboración propia

3.3.3. Variable Índice de Desarrollo Humano

Contrario a la relevancia presentada en componente geográfico, donde las zonas con mayores desafíos sociales (periferia) inciden en el apoyo obtenido por Restauración Nacional, la variable de Índice de Desarrollo Humano no fue significativa. Este hallazgo es contradictorio, debido a que en otras investigaciones se ha demostrado que las zonas con mayor empobrecimiento, inseguridad y exclusión social generalmente son tierra fértil para que los movimientos evangelistas establezcan congregaciones de corte fundamentalista, liderazgo dominante y carismático (Veloso de Oliveira, 2015). Sin embargo, esto no permeó a favor de Restauración Nacional a nivel cantonal en la elección de 2018. Este elemento llama poderosamente la atención, debido a que es contrario a los hallazgos de otros investigadores que asegura que un nivel socioeconómico bajo y la ubicación geográfica en la periferia estuvo relacionado con el apoyo a Restauración Nacional (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019).

Ante este resultado, es necesario considerar que la ola del Neopentecostalismo amplió en abanico de extractos sociales, dado a que la ola evangelizadora también está fuertemente

influencia por la teología centrada en la prosperidad financiera, aspecto que diversificó el perfil social de las iglesias.

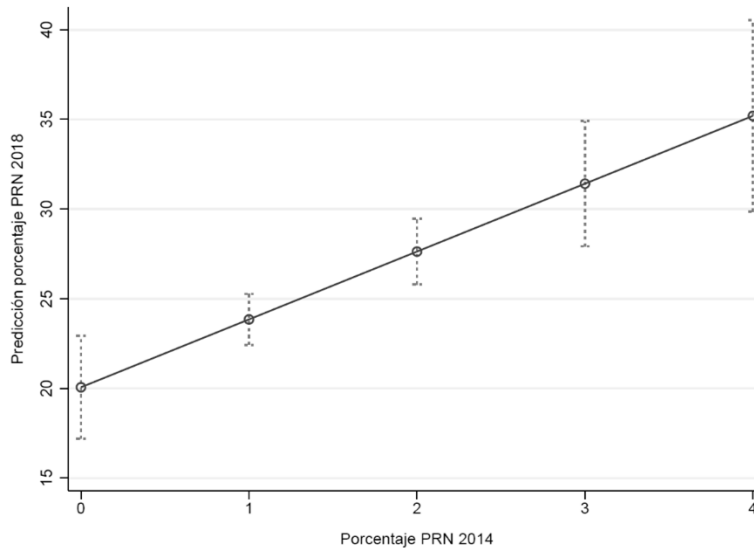
Otro aspecto relevante para el análisis de este hallazgo es que ante los dos grandes bloques en disputa (a favor y en contra) en las elecciones de 2018, sería esperable que se generara una membresía de identidades nacionales con consecuencias políticas, para la protección de los intereses propios y aumentando el sentido de unión ante la percepción de amenaza generando importantes lazos de unidad entre los miembros de grupos sociales distintos. Potenciando que el perfil moral conservador se diversifique desde el punto de vista de extractos socioeconómicos.

3.3.4. Variable Apoyo de PRN 2014

El análisis estadístico expuso un efecto significativo en la variable de Porcentaje de Apoyo obtenido por Restauración Nacional en el 2014. El coeficiente (5.162) es positivo, esto permite estimar que los cantones dónde más apoyo tuvo Restauración Nacional en el 2014 son, a su vez, los cantones con mayor apoyo en el 2018, patentizando un efecto de arrastre de una elección a otra.

El Gráfico 4.3 muestra un gráfico de efectos marginales entre las variables de Porcentaje de Apoyo Electoral al PRN de 2014 y 2018 donde se observa una relación lineal positiva.

Gráfico 4.3. Efecto marginal del apoyo de PRN 2014 sobre apoyo 2018



Fuente: Elaboración propia

A pesar de que la tendencia global del racionalismo invita a la reclusión de la vida espiritual al ámbito personal, es importante considerar que las decisiones políticas tienen un importante elemento emocional, Huntington señaló:

“Lo que cuenta para la gente no es la ideología política ni los intereses económicos. Los pueblos se identifican con la fe y la familia, la sangre y las creencias, y es por eso por lo que lucharán y morirán” citado por (Mayos, 2018)

Este principio es consecuente con el giro que el Neopentecostalismo ejerció sobre la comunidad evangélica, para emprender la conquista globalizada a través de procesos políticos para la defensa de los valores y principios de la fe a partir de la década de ochenta y particularmente en Costa Rica. Este movimiento tomó mayor fuerza tras la caída del bipartidismo. Las decisiones políticas afectan directamente la vida de las personas, las comunidades y la sociedad en general, es así como las iglesias evangélicas reconocen la necesidad de incursionar en esferas políticas, legales y académicas para llevar su mensaje evangelizador a toda la población y a su vez, proteger a sus feligreses de la ola posmaterial.

Este avivamiento fue catapultado por el nacimiento de los *Nuevos Movimientos Sociales* (NMS) que luchan agresivamente por el cambio de costumbres en temáticas como liberación

sexual, aborto, feminismo y cultura de la muerte. En Costa Rica, particularmente debates de índole moral han desencadenado una movilización pública del sector evangélico, como ejemplo de esto es la lucha por el trato igualitario por parte del Estado a las iglesias católicas y evangélicas, la defensa del papel de los padres y madres en la educación sexual, la protección de la familia tradicional, entre otros.

La comunidad evangélica empieza a hacerse notar con mayor fuerza a partir del Periodo Extensión, por medio de manifestaciones públicas, posteriormente inician labores de lobby con diferentes gobiernos, para defender la relación y relevancia de la comunidad evangélica y la necesidad de trato equitativo para la operación de sus congregaciones. Aspectos como defensa de la vida, de la familia, rechazo a el matrimonio igualitario, la educación sexual pública permeada por la ideología de género les ha convertido en voceros y contraparte de cualquier iniciativa política apegada a la agenda posmaterial.

En Costa Rica, los Derechos Sexuales y Reproductivos (DRS) no son considerados abiertamente por la población como universales, ni se encuentran entre las principales preocupaciones de los ciudadanos, dado a que sus opiniones y actitudes están fuertemente influenciadas por su marco de valores. Los esfuerzos empleados a partir del 2000 para normar los DSR son respuesta compromisos que ha asumido el país ante organismos internacionales para garantizar goce de los derechos humanos en pleno, como parte de esa agenda, en el nuevo siglo, la sociedad ha discutido el contenido de la educación sexual pública, el aborto terapéutico, la anticoncepción oral de emergencia, el matrimonio entre personas del mismo sexo (Preinfalk Fernández, 2022). Como es natural en este escenario, los actores políticos toman posiciones a favor y en contra, representando a los diferentes sectores de la población. Este panorama, sumado al paso de un sistema multipartidista, ha germinado en una representación mínima, pero constante de partidos políticos evangélicos, a pesar de que estas agrupaciones enfrentan escisiones de forma recurrente, los líderes de las nuevas partidos son viejos conocidos para los votantes. En tanto estas discusiones se mantengan, los partidos políticos neopentecostales encontrarán capital político que soporte su posición adversa a la agenda posmaterial en la Asamblea Legislativa y podrán obtener mayores o menores réditos según el nivel de intensidad de las discusiones y su cercanía con la campaña política. Esto podría explicar, el acrecentamiento de este partido de una elección a otra.

A modo de conclusión de este capítulo es importante señalar que el análisis permite interpretar que cantones con mayor presencia de iglesias no fueron determinantes para los resultados obtenidos por Restauración Nacional en el 2018 (Gráfico 4.3.), hallazgo que permite descartar que la red de iglesias evangélicas fuera la plataforma que potenció los réditos electorales alcanzados por Restauración Nacional en este proceso electoral. Por su parte, factores como ubicación geográfica dentro del GAM y mayor Índice de Desarrollo Humano tienen un efecto inverso en el apoyo al PRN, es decir, cuando se ubica en la GAM menor probabilidad de apoyo a Restauración Nacional. Reforzando la postura de que en las zonas de periferia y las poblaciones con mayores desafíos sociales y económicos son tierra fértil para la concentración de comunicados eclesiales, generando mayor arraigo y motivando la afinidad hacia los valores evangélicos.

Destaca también en este análisis el arrastre de apoyo a esta agrupación de la elección del 2014 al 2018, potenciando el capital electoral de este partido especialmente en una campaña que giró alrededor de un acalorado debate moral a raíz del fallo de la Corte IDH a favor del matrimonio igualitario, otras investigaciones afirman que la cohesión de los partidos neopentecostales incrementa cuando estos enfrentan disputas ante la agenda progresista.

Los modelos de regresión permiten conocer la magnitud del efecto promedio de una variable independiente (X) en la variable dependiente (Y) y determinar si ese efecto es significativo. En este caso de estudio, solo uno de los factores tuvo un valor significativo (el apoyo electoral del PRN en el 2014), esto permite inferir que el factor religioso (Cantidad de iglesias por cantón) no fue concluyente en este proceso electoral. Al considerar la disminución de diputados de partidos evangélicos electos en las elecciones del 2022 y su poco apoyo en las elecciones municipales de 2020 (Tribunal Supremo de Elecciones (TSE), 2024), permite dilucidar que el apoyo a estas agrupaciones no trascendió a la coyuntura social del 2018, descartando la posibilidad de un clivaje religioso y reforzando las posturas de otros investigadores, sobre la posibilidad de un “shock religioso” (Alfaro Redondo, 2019).

5. CONCLUSIONES

La esencia esta investigación radicó en el efecto que las congregaciones evangélicas podrían o no tener sobre el apoyo emanado por el Partido Restauración Nacional (PRN) en las elecciones presidenciales del 2018 en Costa Rica. Esta interrogante, germinó en tres líneas de exploración: la transición de iglesias evangélicas y su transformación en actores políticos, la sistematización de un directorio de iglesias evangélicas en Costa Rica y un análisis estadístico mediante una regresión lineal para determinar si esta red de congregaciones tuvo relación con los resultados, catalogados como históricos para los partidos políticos evangélicos, del Restauración Nacional en este proceso electoral.

5.1. Atención a los objetivos de investigación

5.1.1. Transformación de las iglesias evangélicas a actores políticos

La descripción del comportamiento de las iglesias evangélicas y su transformación como actores políticos previo a la elección presidencial del 2018 en Costa Rica, permitió identificar aquellas teorías que sostienen que los movimientos religiosos elaboran estrategias de mayor complejidad para defender las posiciones morales en medio de una ola progresista que demanda el reconocimiento de nuevos derechos en aspectos como orientación sexual, aborto, feminismo, diversidad del concepto de familia, ideología de género, entre otros.

Esta agenda, continúa vigente en la región e incentiva el nacimiento de nuevas voces a favor y en contra de las demandas de nuevos derechos. Este escenario sumado al sistema multipartidista vigente en Costa Rica ocasiona que los partidos políticos evangélicos se mantengan como principales voceros y contraparte de la agenda posmaterial. Dependiendo el nivel de intensidad de estas discusiones y su cercanía con las contiendas electorales esto podrá incrementar la cohesión de los partidos políticos evangélicos y mejorar los niveles de apoyo por parte de la población que comparte sus ideales morales.

La incursión de la comunidad evangélica en la vida política se originó como consecuencia del Neopentecostalismo, renovación teológica que invita a los evangélicos a conquistar las esferas públicas como mecanismo para liderar a la sociedad, evangelizar y proteger a la comunidad cristiana de la influencia de la ola posmaterial.

La participación política de las agrupaciones evangélicas ha estado concentrada en la creación y competitividad electoral de partidos políticos, la conformación del “Bloque Conservador” en la Asamblea Legislativa 2014-2018 ha sido un ejemplo de la figura de un Frente Evangélico en el país, este tipo de alianzas con correccionarios han estado motivadas por afrentas en temáticas en ámbitos como educación sexual, aborto terapéutico y matrimonio entre personas del mismo sexo. En este periodo, destaca el movimiento social de evangélicos y católicos unidos bajo el eslogan “A mis hijos los educo yo” en el 2017, tras las polémicas guías de educación sexual desarrolladas por el Ministerio de Educación Pública (MEP).

Los partidos políticos evangélicos en Costa Rica no han logrado consolidar una agrupación a largo plazo, las escisiones son recurrentes, debido a que la figura de fundador del partido se interpreta como líder indiscutible y propietario del partido, recayendo en él la línea ideológica, la administración estructural y financiera y delimitando el surgimiento de nuevos liderazgos. Atendiendo a la imposibilidad de la reelección de diputados en periodos continuos, estos delegan en su cúpula más cercana el liderazgo por un cuatrienio. La cercanía con el poder, incentiva a los nuevos líderes a tomar roles más protagónicos que en general son vistos con hostilidad en la jerarquía interna del partido, incentivando que estos se divorcien de la línea partidaria y en finalmente opten formular nuevas agrupaciones políticas, ejemplo de esto son el Partido Renovación Costarricense, Restauración Nacional, Nueva República y Gran Alianza Nacional Republicana. Estos fraccionamientos reflejan que los partidos políticos en Costa Rica no han alcanzado el Periodo de Condensación y continúan en la vorágine del periodo de desintegración.

La creación de nuevas agrupaciones ofrece la ventaja de limpiar el récord partidario, sacudiéndose de cualquier crítica o castigo generado por el desempeño del partido anterior. Es este precisamente el mayor desafío de los partidos políticos evangélicos, superar los fraccionamientos y consolidarse como una fuerza política estable a nivel partidario y superar el rol reactivo a la agenda posmaterial a través de la generación de iniciativas que atiendan las principales preocupaciones de la población.

La Religión continúa manteniendo un papel relevante como agente normativo en Latinoamérica, sin embargo, este elemento no se traduce en capital electoral sino está acompañado de la afronta de una discusión de corte moral. La investigación sobre las escisiones en partidos políticos neopentecostales (Cervantes Umaña, 2024) permite

identificar que los ciudadanos castigan a los líderes políticos con mayor vehemencia ante fallas de orden moral como abuso sexual, que los errores asociados a buenas prácticas y transparencia financiera.

5.1.2. Sistematización del Directorio de Iglesias Evangélicas en Costa Rica

La teorización sobre las estrategias políticas para introducirse en la vida eclesiástica con el objetivo de establecer un orden social-moral a través de las instancias políticas ha sido el principal catalizador de la hipótesis central de esta investigación, con el objetivo de analizar si Restauración Nacional efectuó la difusión de una agenda electoral a través de la red de iglesias evangélicas como mecanismo para ganar el mayor número de curules en la contienda electoral del 2018, se determinó la necesidad de estimar una aproximación de la cantidad de iglesias evangélicas existentes en el país y su ubicación geográfica.

Sin lugar a duda, este elemento representó un enorme desafío, dado a que en el país no existe un órgano eclesiástico que concentre esta información.

El Neopentecostalismo ofrece a las iglesias evangélicas una estructura flexible donde no es prioridad el establecimiento de una estructura episcopal formal, los distintos esfuerzos de estos órganos han enfrentado sus propias escisiones, tal es el caso de la Federación Costarricense de Ministerios Cristianos (FECOMIC) que en el 2007 se separó de la Federación Alianza Evangélica Costarricense (FAEC).

La FECOMIC aseguró representar a las iglesias de pequeña escala, popularmente conocidas como “iglesias de garaje” y por su parte las iglesias con mayor posicionamiento y de alta visitación, se mantuvieron en la FAEC. Estas divisiones no deben interpretarse en sentido estricto, debido a que, aunque los pastores mantienen completa independencia litúrgica, existen órganos que mantienen un nivel de cohesión relevante a nivel teológico.

Por esta razón se procedió a sistematizar un directorio de iglesias evangélicas que permita analizar y comparar la presencia de estas congregaciones en los diferentes cantones de Costa Rica. El punto de partida de esta información recae en los insumos aportados por la FAEC, debido a que no fue posible corroborar que la FECOMIC mantenga actividad en la actualidad. El levantamiento de esta información permitió confirmar la presencia de 177 asociaciones activas que representan a 571 iglesias en todo el país. A nivel provincial San José es la zona con mayor cantidad de iglesias evangélicas, seguido por Alajuela y Heredia. A nivel cantonal

San José, Desamparados y Alajuela concentran la mayor cantidad de iglesias evangélicas. Y a nivel distrital llama la atención la presencia de estas congregaciones en Guadalupe, Sarapiquí, Pérez Zeledón y Alajuelita.

Los resultados de este Directorio deben interpretarse de forma cautelosa, considerando que este movimiento cuenta con una actividad volátil, su presencia geográfica y cantidad de adeptos varía constantemente, además, el levantamiento de la información se desarrolló a través de la información suministrada por la FAEC, por lo tanto que un distrito presente cero cantidad de iglesias, no debe traducirse como la ausencia absoluta de congregaciones evangélicas, sino que debe interpretarse con la no presencia de iglesias suscritas a la FAEC.

El Directorio de Iglesias Evangélicas permitió incorporar una variable novedosa para el análisis de los elementos que influyeron o no en el apoyo obtenido por el PRN en el 2018. Dado a que un fenómeno no debe atribuirse a un solo elemento, esta investigación consideró variables como el Índice de Desarrollo Humano 2022 del PNUD, la ubicación geográfica (GAM-Periferia), la participación electoral del 2014, el porcentaje de apoyo del PRN en las elecciones de 2014 y la participación electoral del 2018. Para todas estas variables se consideró como unidad de medida los cantones de Costa Rica.

La agenda de investigación sobre este movimiento continúa abierta, de cara a enriquecer el conocimiento de las iglesias evangélicas y su impacto social y político, existen algunos componentes más allá que número de iglesias para comprender la capacidad de influencia de estos entes en la toma de decisiones sociales, próximas investigaciones podrían incluir clasificaciones en aspectos como tamaño (cantidad de feligreses), frecuencia de las prácticas litúrgicas, tipo de liderazgo, participación de la feligresía por género, edad y nivel socioeconómico, entre otros. Estas clasificaciones ayudarían a tener mayor comprensión del rol que ocupan las iglesias evangélicas en las comunidades y sus posibles consecuencias en la esfera política.

5.1.3. Relación de las iglesias evangélicas y apoyo al PRN en 2018

Con el objetivo de dar respuesta a la interrogante ¿existe una relación entre la cantidad de iglesias evangélicas y los resultados obtenidos por el Partido Restauración Nacional durante la campaña electoral 2018 en Costa Rica? Se procedió a emplear una regresión lineal con el

objetivo de identificar la relevancia de la repercusión de variables independientes sobre la variable dependiente apoyo a Restauración Nacional en el 2018.

Como variables independientes también se analizaron el Índice de Desarrollo Humano 2022 (Programa de las Naciones Unidas, 2022), la clasificación GAM y periferia de (Arias Ramírez & Sánchez Hernández, 2012), la participación electoral, el apoyo electoral de Restauración Nacional de las elecciones 2014 y 2018.

El análisis estadístico permitió descartar la relevancia de la cantidad iglesias evangélicas por cantón en el resultado electoral del Partido Restauración Nacional en el 2018, este hallazgo redirige la explicación científica a otros elementos, entre ellos el aumento de cohesión de los partidos neopentecostales ante situaciones que amenacen el orden social y moral establecido en la sociedad. En estos escenarios, los líderes de partidos políticos evangélicos fortalecen su postura como contraparte de las narrativas de la agenda posmaterial.

En otros países líderes políticos han logrado articular de la comunidad evangélica con la utilización de las congregaciones como plataforma catalizadora de su rechazo a iniciativas progresistas, ejemplo de esto es Colombia (Velasco, Torres Meneses, & Burgos, 2019) y México (Barajas, 2020). Esto a pesar de que en este movimiento cada pastor y político responde a sus propios intereses ocasionando una agenda y discurso desigual y en ocasiones desorganizado. Este elemento, puede explicar por qué ningún partido político evangélico ha logrado capitalizar el apoyo electoral de la población que asegura ser evangélica.

El predictor de Ubicación geográfica permite interpretar que el apoyo de esta agrupación es más favorable en la periferia, zonas que tradicionalmente se caracterizan por disponer de un sentimiento de abandono del estado, un nivel relevante de descontento social y mayores dificultades para acceder a educación y oportunidades laborales. Esto refuerza el supuesto de que la pobreza, exclusión y desigualdad son detonantes estructurales del apoyo a PRN (Pineda Sancho, 2019). Por su parte, la variable del Índice de Desarrollo Humano no fue significativo, este elemento llama poderosamente la atención, debido a que es contrario a los hallazgos de otros investigadores que asegura que un nivel socioeconómico bajo y la ubicación geográfica en la periferia estuvo relacionado con el apoyo a Restauración Nacional (Rodríguez, Herrero Acosta, & Chacón, 2019). Un elemento que podría explicarse, ante la diversificación del perfil social de la comunidad evangélica como consecuencia del

Neopentecostalismo, que introdujo de teología de la prosperidad y conquistó a feligreses con niveles sociales más privilegiados, potenciando importantes movimientos para la masificación del mensaje a través de mega iglesias, canales de televisión, fundaciones para bien social entre otros.

Por su parte, el apoyo a Restauración Nacional refleja una relación lineal positiva, aspecto que permite inferir un arrastre del proceso electoral de 2014 a 2018, esto es consecuente como parte del periodo de Extensión de los partidos políticos evangélicos, esto ha sido potenciado por el despliegue global de los Nuevos Movimientos Sociales y su lucha por la liberación sexual, el aborto, feminismo y cultura de la muerte, en Costa Rica particularmente la lucha se centrado por la educación sexual, el rechazo al aborto, la utilización de la anticoncepción oral de emergencia y al matrimonio entre personas del mismo sexo. Este panorama sumado al paso de un sistema multipartidista ha germinado en una representación mínima, pero constante de partidos políticos evangélicos.

A pesar de que estas agrupaciones enfrentan escisiones de forma recurrente, los líderes de las nuevas partidos son viejos conocidos para los votantes. En tanto estas discusiones se mantengan, los partidos políticos neopentecostales encontrarán capital político que soporte su posición adversa a la agenda posmaterial en la Asamblea Legislativa y podrán obtener mayores o menores réditos según el nivel de intensidad de las discusiones y su cercanía con la campaña política.

El análisis de esta investigación permite identificar una ventana de oportunidad de las agrupaciones políticas neopentecostales, a través del diseño de estrategias que fortalezcan el trazado de fronteras de identidad generando mayor movilización de las creencias éticas y morales permeando las esferas de carácter legal y político. Sin embargo, a pesar de que existe un relevante perfil conservador en cuanto al ámbito moral, el mayor desafío de estos partidos es su institucionalización y administración interna para las luchas de poder, elemento esencial de los partidos políticos. En tanto los partidos sigan respondiendo a la voluntad de su fundador y no a un objetivo mayor, seguirán siendo frecuentes las escisiones.

Las iglesias evangélicas contienen una capacidad de adaptación relevante, gracias a su facilidad y sensibilidad para atender territorios sociales vulnerables dónde logran ocasionar un sentimiento de pertenencia que repercute en la confianza y lealtad hacia la comunidad

evangélica. A pesar de esto, al ser un movimiento no institucionalizado, la incorporación de la agenda temática responde a la voluntad de cada pastor, es así, como este delimita el rol de la discusión política en su congregación.

Las discusiones de corte moral en temas como legalización del aborto, educación sexual, rol de la mujer, defensa de la vida continúan vigente en la población es son capaces de desencadenar anomias que debiliten la unidad nacional y dividan a la población a tal punto de considerar enemigos a su contraparte. Estos debates por su parte pueden repercutir en altos niveles de lealtad para aquellos que comulguen con su postura, generando membresías que pueden ser capitalizadas por movimientos sociales o partidos políticos. Este apoyo estaría relacionado a la cohesión moral y membresías favorecidas por el sentimiento de amenaza y no a la feligresía a las iglesias evangélicas.

Las elecciones de 2018 son consideradas un caso atípico en la política costarricense, los antecedentes más relevantes de esta movilización religiosa son el Partido Unión Católica (1889) y el liderazgo de Monseñor Sanabria en reforma social en 1940. Por esta razón, el rol desempeñado por el PRN en esta contienda continúa ofreciendo enfoques novedosos para la investigación científica.

El contar con el Directorio de Iglesias Evangélicas permitirá ampliar el conocimiento del movimiento evangélico en Costa Rica y en el futuro puede profundizar en otros aspectos, determinantes para comprender su capacidad de influencia social en los territorios través de la incorporación de otras variables como cantidad de feligresía, clasificación socioeconómica, frecuencia de prácticas litúrgicas, estilos de liderazgo, agenda temática y servicios sociales a las comunidades.

6. BIBLIOGRAFÍA

- Aguero, M. (17 de julio de 2019). Exmilitantes de Renovación Costarricense revelan que Gonzalo Ramírez recibió plata de Otto Guevara para campaña. Obtenido de <https://semanariouniversidad.com/investigacion/exmilitantes-de-renovacion-costarricense-revelan-que-gonzalo-ramirez-recibio-plata-de-otto-guevara-para-campana/>
- AIBC. (17 de febrero de 2022). *Asociación de Iglesias Bíblicas Costarricense*. Obtenido de <https://aibccr.org/index.php/14-vision-mision-y-valores/11-vision-mision-y-valores>
- Alfaro Redondo, R. (2006). Elecciones nacionales 2006 en Costa Rica y la recomposición del sistema de partidos políticos. *Revista de Ciencia Política*, 125-137. Obtenido de https://www.scielo.cl/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0718-090X2006000100007
- Alfaro Redondo, R. (2006). ELECCIONES NACIONALES 2006 EN COSTA RICA Y LA RECOMPOSICIÓN DEL SISTEMA DE PARTIDOS POLÍTICOS. *Revista de Ciencia Política (Santiago)*, 125-137.
- Alfaro Redondo, R. (2010). Elecciones nacionales 2010 en Costa Rica: una mujer al mando 70 años después. *Revista Ciencias Sociales* 130, 101-115.
- Alfaro Redondo, R. (2018). *Elecciones Nacionales 2018*. San José: Programa Estado de la Nación.
- Alfaro Redondo, R. (2019). 2018: Elecciones inéditas en tiempos extraordinarios. En M. Rojas Bolaños, & I. Treminio Sánchez, *Tiempos de Travesía Análisis de las elecciones del 2018 en Costa Rica* (págs. 53-82). San José: Flacso.
- Alfaro Redondo, R., & Alpízar Rodríguez, F. (2020). *Elecciones 2018 en Costa Rica Retrato de una Democracia Amenazada*. San José: CONARE - PEN.
- Alfaro Redondo, R., Alpízar Rodríguez, F., Cascante, M., & Guzmán Castillo, J. (2018). *Informe de Resultados de Estudio de Opinión Sociopolítica 31 Enero*. San José: Centro de Investigaciones y Estudios Políticos.

- Alfaro Redondo, R., Felipe, A., & Guzmán Castillo, J. (2018). *Informe de Resultados Encuesta de Opinión Sociopolítica Enerp 2018*. San José: Centro de Investigación y Estudios Políticos (CIEP).
- Alianza Evangélica. (17 de febrero de 2022). *Federación Alianza Evangélica Costarricense*. Obtenido de <https://alianzaevangelica.org/resena-historica/>
- Angulo, Y. (12 de enero de 2024). Alvarado informó que hace un año juzgado dictó sobreseimiento definitivo por caso de bolsas negras y estructura paralela de su campaña 2018. *El Mundo CR*. Obtenido de <https://elmundo.cr/costa-rica/alvarado-informo-que-hace-un-ano-juzgado-dicto-sobreseimiento-definitivo-por-caso-de-bolsas-negras-y-estructura-paralela-de-su-campana-2018/>
- Araya, J. (6 de julio de 2011). Semanario Universidad. *Se cumplen 10 años del Crimen de Parmenio Medina*. Obtenido de <https://historico.semanariouniversidad.com/pais/se-cumplen-diez-aos-del-crimen-de-parmenio-medina/>
- Arguedas Ramírez, G. (2010). El (aún) tortuoso camino hacia la emancipación: fundamentalismos religiosos, los derechos humanos de grupos históricamente oprimidos y la lucha por un Estado Laico en Costa Rica. *Anuario: Centro de Investigación y Estudios Políticos en Costa Rica*, 50-65. Obtenido de <https://revistas.ucr.ac.cr/index.php/ciep/article/view/10246>
- Arias Ramírez, R., & Sánchez Hernández, L. (2012). *Patrones de concentración y evolución de la localización industrial y del mercado laboral en la Gran Área Metropolitana*. San José: Instituto de Investigaciones en Ciencias Económicas. Obtenido de http://iice.ucr.ac.cr/series/serie_17.pdf
- Ariza, M., & Gandini, L. (2015). El análisis comparativo cualitativo. En M. Ariza, & L. Velasco, *Métodos cualitativos y su aplicación empírica por los caminos de la investigación de la migración internacional* (págs. 497-538). Tijuana: Universidad Nacional Autónoma de México. Obtenido de https://www.researchgate.net/publication/262971953_El_analisis_comparativo_cualitativo_como_estrategia_metodologica/stats
- Arlettaz, F. (2012). Libertad Religiosa y objeción de conciencia en el Derecho Constitucional Argentino. *Scielo vol.10 no.1* , 339 - 372. doi:<http://dx.doi.org/10.4067/S0718-52002012000100009>

- Asamblea Legislativa. (17 de 01 de 2022). *Asamblea Legislativa. go.cr*. Obtenido de <http://www.asamblea.go.cr/ca/Expresidentes%20de%20Costa%20Rica/Forms/DispForm.aspx?ID=38>
- Asociación Roblealto en Pro de la Niñez. (17 de febrero de 2022). *Asociación Roblealto en Pro de la Niñez*. Obtenido de <https://www.asociacionroblealto.org/sobre-nosotros/>
- Avendaño Arce, M. (11 de setiembre de 2015). Decreto que regula la FIV en Costa Rica rige desde este viernes. *La Nación*. Obtenido de <https://www.nacion.com/el-pais/salud/decreto-que-regula-la-fiv-en-costa-rica-rige-desde-este-viernes/TEDAO7YBWRAQJPHSE2OEQXXFBI/story/>
- Avendaño Arce, M. (18 de Febrero de 2018). Movimiento evangélico en Costa Rica: del ‘servicio de Dios’ a la conquista política. *El Financiero*. Obtenido de <https://www.elfinancierocr.com/economia-y-politica/movimiento-evangelico-en-costa-rica-del-servicio/5NROWY6WQVHHRIFU2JSSV2JHEE/story/>
- Barajas, K. B. (2020). Elecciones presidenciales 2018 en México: la ciudadanía religiosa contra la "ideología de género".
- Barajas, K. B. (2020). Elecciones presidenciales 2018 en México: la ciudadanía religiosa contra la ideología de género. *Estudios Sociológicos de El Colegio de México* 38 (114), 763-793. doi:doi: <http://dx.doi.org/10.24201/es.2020v38n114.1842>
- Barrantes, A. (12 de diciembre de 2012). Iglesia católica mantiene su posición contra fecundación in vitro. *La Nación*. Obtenido de <https://www.nacion.com/el-pais/servicios/iglesia-catolica-mantiene-su-posicion-contrafecundacion-in-vitro/FB2XEZZUBF47MSCFEUDZLDNTY/story/>
- Brewer, M. (1991). The Social Self: On Being the Same and Different at the Same Time. *Personality and Social Psychology Bulletin Volumen 17 Número 5*, 475-482. Obtenido de <https://journals.sagepub.com/doi/abs/10.1177/0146167291175001>
- Camacho Sánchez, S. (2019). *Comportamiento electoral-espacial entre primera y segunda ronda*. San José: Estado de la Nación. Obtenido de https://repositorio.conare.ac.cr/bitstream/handle/20.500.12337/7827/Camacho_%202019_Comportamiento_electoral.pdf?sequence=1&isAllowed=y

- Cardona Maradiaga, D. F., González Rodríguez, J. L., Rivera Lozano, M., & Cárdenas Vallejo, E. H. (2014). Aplicación de la regresión lineal en un problema de pobreza. *Interacción*, 73-84.
- Cascante Matamoros, M. J. (2016). Elecciones nacionales 2006 en costa rica y la recomposición del Sistema de Partidos Políticos. En F. Freidenberg, *Los sistemas de partidos en América Latina 1978-2015. Tomo 1. México, América Central y República Dominicana* (págs. 79-110). Ciudad de México: Universidad Nacional de México.
- Cascante, L. (24 de enero de 2018). Fabricio Alvarado: el ascenso del hermano predilecto. *Semanario Universidad*. Obtenido de <https://semanariouniversidad.com/pais/fabricio-alvarado-ascenso-del-hermano-predilecto/>
- Cascante, L. (21 de agosto de 2019). El expediente oculto de Mauricio Víquez. *Semanario Universidad*. Obtenido de <https://semanariouniversidad.com/pais/el-expediente-oculto-de-mauricio-viquez/>
- Cerdas, D. (4 de diciembre de 2017). Multitudinaria marcha impulsa a la Iglesia a reforzar mensaje en favor de la vida y la familia. *La Nación*. Obtenido de <https://www.nacion.com/el-pais/educacion/multitudinaria-marcha-impulsa-a-la-iglesia-a/CW433Y7AHVA7ZESAO7S3JNOTIE/story/>
- Cervantes Umaña, D. (2024). Más allá de la religión: Condicionantes políticos en los procesos de escisión y proliferación de los partidos políticos (neo)pentecostales en Costa Rica (1994 – 2018). *Universidad de Costa Rica*.
- Córdova Villazón, J. (2014). Viejas y nuevas derechas religiosas en América Latina: los evangélicos como factor político. *Nueva Sociedad No 254*, 112-123.
- Corte Interamericana de Derechos Humanos. (2017). *Opinión Consultiva OC-24/17*. Costa Rica: Corte Interamericana de Derechos Humanos.
- Cosoy, N. (5 de octubre de 2016). BBC Mundo. *El rol de las iglesias cristianas evangélicas en la victoria del "No" en el plebiscito de Colombia*. Obtenido de <https://www.bbc.com/mundo/noticias-america-latina-37560320>
- Cruz, M. F. (18 de junio de 2019). Líder de iglesia evangélica pide que pastores no se conviertan en candidatos políticos. *Semanario Universidad*. Obtenido de

<https://semanariouniversidad.com/investigacion/lider-de-iglesia-evangelica-pide-que-pastores-no-se-conviertan-en-candidatos-politicos/>

Díaz G, J. A., Mora Solano, S., Fajardo A, J. M., Fuente Belgrave, L., Rojas, A., Pineda, A., & Robles, J. A. (2018). *Percepción de la Población Costarricense sobre valores y prácticas religiosas*. San José: IDESPO, UNA, CICDE, UNED y CEDI.

EFE. (21 de enero de 2018). Iglesia católica y evangélica firman contra matrimonio gay en Costa Rica. *El País CR*. Obtenido de <https://www.elpais.cr/2018/01/21/iglesia-catolica-y-evangelica-firman-contra-matrimonio-gay-en-costa-rica/>

Esguerra Muelle, C. (2017). Cómo hacer necropolíticas en casa: Ideología de género y acuerdos de paz en Colombia. *Sexualidad, Salud y Sociedad*, 172-198. Obtenido de <https://www.scielo.br/j/sess/a/7SpLbL3jcWLjFzdZgYyRZrn/?lang=es>

Faro del Caribe . (17 de febrero de 2022). *Faro del Caribe*. Obtenido de <https://www.farodelcaribe.org/sitio/index.php/nosotros/quienessomos>

FECOMIC. (17 de febrero de 2022). *Federación Costarricense de Ministerios Cristianos*. Obtenido de <https://fecomic.wordpress.com/>

Fuentes Belgrave, L. (2019). Politización evangélica en Costa Rica en torno a la agenda “provida”: ¿Obra y gracia del Espíritu Santo? *Revista Rupturas vol.9 n.1*, 85-106. Obtenido de https://www.scielo.sa.cr/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S2215-24662019000100082#B48

Gerring, J. (2014). *Metodología de las ciencias sociales: Un marco unificado*. Madrid: Alianza Editorial.

Gómez Campos, S., & Chavarría Mora, E. (2018). *Análisis ideológico y de concreción de los programas de Gobierno en las elecciones 2018*. San José: Programa Estado de la Nación.

González, R. (7 de julio de 2021). El día que silenciaron "La Patada" a balazos. *Teletica.com*. Obtenido de https://www.teletica.com/nacional/el-dia-que-silenciaron-la-patada-a-balazos_289281

Google Maps. (19 de Agosto de 2021). *Google Maps*. Obtenido de <https://support.google.com/local->

listings/answer/9851099?p=how_google_sources&authuser=0&hl=es&visit_id=637648271883804843-4221101992&rd=1

Greene, S. (1999). Understanding Party Identification: A Social Identity Approach. *Political Psychology, Vol 20*, 393-403.

Holland, C. (2011). Enciclopedia de la Religión en las Américas y la Península Ibérica: Costa Rica. *Programa Latinoamericano de Estudios Sociorreligiosos (PROLADES)*.

Holland, C. L. (2014). *Directorio de Iglesias evangélicas Costa Rica*. San José: Programa Latinoamericano de Estudios Socioreligiosos (Prolades).

Huddy, L. (2013). From Group Identity to Political Cohesion and Commitment. En D. O. Leonie Huddy, *Oxford Handbook of Political Psychology* (págs. 1-71). Nueva York: Oxford University Press. doi:10.1093/oxfordhb/9780199760107.013.0023

Iglesias Cristianas de Costa Rica. (18 de junio de 2024). Obtenido de <https://www.iglesiascristianasdecostarica.com/>

Inglehart, R. (2018). Evolutionary Modernization and Cultural Change. En R. Inglehart, *In Cultural Evolution: People's Motivations are Changing, and Reshaping the World* (págs. 8-24). Cambridge: Cambridge University Press. doi:10.1017/9781108613880.002

INVU. (2024). Plan GAM 2013-2030. Obtenido de <https://www.invu.go.cr/plan-gam-13-30>

Jaimes Martínez, R. (2012). El neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica. *Revista Mexicana de Sociología Volumen 74 Número 4*. Obtenido de http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0188-25032012000400005

Jiménez Bolaño, J. (2017). Matrimonio igualitario en Costa Rica: Los orígenes del debate 1994-2006. *Revista de Ciencias Sociales*, 157-172.

Kepel, G. (1995). *La Revancha de Dios*. Madrid: Anaya, S. A. Anaya & Mario Muchnik.

Kepel, G. (1995). *La Revancha de Dios*. Madrid: Anaya & Mario Muchnik.

Kourliandsky, J.-J. (2019). Democracia, evangelismo y reacción conservadora. *Nueva Sociedad N°280*, 139-146.

- La Nación. (09 de marzo de 2022). Resultados Elecciones 2022. *Resultados Elecciones 2022*. Obtenido de <https://www.nacion.com/gnfactory/especiales/2022/resultados-elecciones-costa-rica.html>
- Latinobarómetro Opinión Pública en América Latina. (2014). *Las religiones en tiempos del Papa Francisco*. Santiago: Corporación Latinobarómetro.
- Latinobarómetro Opinión Pública Latinoamericana. (2018). *Latinobarometro 2018*. Santiago: Corporación Latinobarómetro.
- Madrigal, L. M. (1 de Noviembre de 2023). *Exdiputado Abelino Esquivel condenado a 3 años de cárcel por tráfico de influencias*. Obtenido de <https://delfino.cr/2023/11/exdiputado-abelino-esquivel-condenado-a-3-anos-de-carcel-por-trafico-de-influencias>
- Marcos, A. (12 de Octubre de 2016). El voto evangélico, clave en la victoria del ‘no’ en el plebiscito de Colombia. *El País España*. Obtenido de https://elpais.com/internacional/2016/10/12/colombia/1476237985_601462.html
- Marquéz , N., & Laje, A. (2016). *El Libro Negro de la Nueva Izquierda*. Buenos Aires: Centro de Estudios Libertad y Responsabilidad (LIBRE).
- Mata, E. (8 de junio de 2014). Cinco diputados evangélicos consolidan bloque contra el aborto y el matrimonio gay en la Asamblea. *La Nación*. Obtenido de <https://www.nacion.com/el-pais/politica/cinco-diputados-evangelicos-consolidan-bloque-contra-el-aborto-y-el-matrimonio-gay-en-la-asamblea/4EYRRDMK6NDLFOXQ657V57RY6Y/story/>
- Mayos, G. (2018). De la «muerte de Dios» a la «revancha de Dios»: política, cultura, terrorismo.... *CLIVATGE* 6, 133-169.
- Mendoza Martínez, V. M. (2015). Guía para elaborar un Estudio de Caso. *Research Gate*. Obtenido de https://www.researchgate.net/publication/283734628_Guia_para_elaborar_estudio_de_caso
- Ministerio de Cultura y Juventud. (18 de enero de 2022). *Sicultura*. Obtenido de <https://si.cultura.cr/expresiones-y-manifestaciones/romeria-de-la-virgen-de-los-angeles.html#:~:text=Consiste%20en%20una%20peregrinaci%C3%B3n%20hacia,d e%20los%20C%81ngeles%20cada%20a%C3%B1o.>

- Ministerio de Planificación (Mideplan). (2017). *Índice de Desarrollo Social*. San José: Mideplan. Obtenido de <https://www.mideplan.go.cr/indice-desarrollo-social>
- Ministerio de Planificación (Mideplan). (2017). *Índice de Desarrollo Social*. San José: Mideplan.
- Molina, I. (11 de febrero de 2018). Elecciones, religión y barbarie. *La Nación*. Obtenido de <https://www.nacion.com/opinion/columnistas/elecciones-religion-y-barbarie/CPYWVBJYLZF3DCP56I7ES3DPGY/story/>
- Mora Mora, G. (2019). Las elecciones legislativas y presidenciales de Costa Rica en el 2018, Análisis de una elección excepcional. En M. Rojas Bolaños, & I. Treminio Sánchez, *Tiempos de Travesía* (págs. 225-246). San José: Flacso Costa Rica.
- Mudde, C., & Rovira Kaltwasser, C. (2018). Studying Populism in Comparative Perspective: Reflections on the Contemporary and Future Research Agenda. *Comparative Political Studies* 51 (13), 1667-1693. doi:<https://doi.org/10.1177/0010414018789490>
- Municipalidad de Río Cuarto. (28 de mayo de 2024). *muniriocuarto*. Obtenido de <https://www.muniriocuarto.go.cr/historia>
- Muñoz, E. S. (2010). La participación del clero costarricense en las campañas políticas de 1889 y 1894. *Scielo*, Vol 11 n2. Obtenido de https://www.scielo.sa.cr/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1409-469X2010000200001
- Murillo, Á. (5 de febrero de 2018). Fabricio Alvarado: un candidato caído del cielo. *El País España*. Obtenido de https://elpais.com/internacional/2018/02/05/america/1517865061_521252.html
- Murillo, Á. (22 de agosto de 2022). Hermanos Prendas vuelven a crear un partido político, ahora sin Fabricio Alvarado. *Semanario Universidad*. Obtenido de <https://semanariouniversidad.com/pais/hermanos-prendas-vuelven-a-crear-un-partido-politico-ahora-sin-fabricio-alvarado/>
- Oualalou, L. (Diciembre de 2015). El poder evangélico en Brasil. *Nueva Sociedad* N°260. Obtenido de <https://nuso.org/articulo/el-poder-evangelico-en-brasil/>

- Pérez Guadalupe, J. (2017). *Entre Dios y el César El impacto de los evangélicos en Perú y América Latina*. Instituto de Estudios Social Cristianos y Fundación Konrad Adenauer.
- Pérez Guadalupe, J. L. (2017). ¿Políticos Evangélicos o Evangélicos Políticos? Los Nuevos Modelos de Conquista Política de los Evangélicos. En J. L. Pérez Guadalupe, & S. Grundberger, *Evangélicos y Poder en América Latina* (págs. 153-156). Lima: Konrad Adenauer Stiftung (KAS).
- Pignataro, A. (2016). *Manual para el análisis político cuantitativo*. San José: Editorial UCR.
- Pignataro, A. (2017). Lealtad y castigo: Comportamiento electoral en Costa Rica. *Revista Uruguaya de Ciencia Política Vol 26 número 2*.
- Pignataro, A. (2024). *Manual para el Análisis Político Cuantitativo* . San José: UCR.
- Pineda Sancho, A. (2019). Religión, conservadurismo y progresismo en las elecciones del 2018: de las desigualdades socioexistenciales a las diferencias políticas morales. En M. Rojas Bolaños, & I. Treminio Sánchez, *Tiempos de Travesía* (págs. 147-174). San José: Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales (FLACSO), Costa Rica.
- Pineda Sancho, A. (2019). Religión, Conservadurismo y progresismo en las elecciones del 2018: de las desigualdades socioexistenciales a las diferencias políticas morales. En M. Rojas Bolaños, & I. Treminio Sánchez, *Tiempos de Travesía Análisis de las elecciones del 2018 Costa Rica* (págs. 147-174). San José: Flacso.
- Preinfalk Fernández, M. (2022). Avances y tensiones en torno al acceso al aborto terapéutico en costa rica, en el siglo XXI. *Revista ABRA*, 42(65). doi:<http://dx.doi.org/10.15359/abra.42-65.4>
- Programa de las Naciones Unidas. (2022). Atlas de Desarrollo Humano Cantonal. Obtenido de <https://www.undp.org/es/costa-rica/atlas-de-desarrollo-humano-cantonal>
- Quesada Cordero, C. (2012). Familia y heteronormatividad: Acontecimientos históricos y la doctrina sexual de la Iglesia Católica en Costa Rica. *Anuario de Estudios Centroamericanos*, 305-3028.
- Rodríguez, F., Herrero Acosta, F., & Chacón, W. (2019). *Anatomía de una Fractura: Desintegración Social y Elecciones 2018 en Costa Rica*. San José: Flacso Costa Rica.

- Sáenz Valverde, G. (10 de mayo de 2005). ALIANZA NACIONAL CRISTIANA DA ADHESIÓN A LIBERTARIOS. *Diario Extra*.
- Semán, P. (2019). ¿Quiénes son? ¿Por qué creen? ¿En qué creen? Pentecostalismo y política en América Latina. *Nueva Sociedad No 280*, 26-45.
- Stott, L., & Ramil, X. (2014). *Metodología de Estudio de Caso*. Madrid: Centro de Innovación en Tecnología para el Desarrollo, Universidad Politécnica de Madrid.
- Treminio Sánchez, I., & Pignataro López, A. (2019). El mito del voto joven: valores, religión y comportamiento electoral en Costa Rica. En M. R. Bolaños, & I. Treminio Sánchez, *Tiempos de Travesía Análisis de las elecciones 2018 en Costa Rica* (págs. 83-129). San José: Flasco Costa Rica.
- Tribunal Supremo de Elecciones (TSE). (2018). *Resultados definitivos elecciones nacionales 2018*. San José: Tribunal Supremo de Elecciones. Obtenido de <https://www.tse.go.cr/resultadosdefinitivos/#/presidenciales>
- Tribunal Supremo de Elecciones (TSE). (12 de abril de 2018). *Resultados Definitivos Elecciones Presidenciales 2018*. Obtenido de <https://www.tse.go.cr/resultados2darondadefinitivos/#/presidenciales>
- Tribunal Supremo de Elecciones (TSE). (4 de junio de 2024). *Tribunal Supremo de Elecciones República de Costa Rica*. Obtenido de Estadística de Procesos Electorales: https://tse.go.cr/estadisticas_elecciones.htm
- Tribunal Supremo de Elecciones. (15 de febrero de 2022). *Tribunal Supremo de Elecciones*. Obtenido de Renovación Costarricense: <https://www.tse.go.cr/renovacioncostarricense.htm>
- Vaggione, J. M. (2017). La Iglesia Católica frente a la política sexual: la configuración de una ciudadanía religiosa. *Cadernos Pagu*, 50. doi:doi: <https://doi.org/10.1590/18094449201700500002>
- Velasco, J. D., Torres Meneses, J. A., & Burgos, M. d. (2019). Entre votos y almas: participación de las iglesias evangélicas en las elecciones del Congreso 2018 en Colombia. En F. Barrero, *Elecciones presidenciales y de congreso 2018: nuevos acuerdos ante diferentes Retos* (págs. 275-298). Bogotá: Fundación Konrad Adenauer.

- Veloso de Oliveira, I. C. (2015). El voto evangélico en las elecciones brasileñas. *Revista de la Asociación Mexicana de Ciencias Políticas*, 135-158.
- Zúñiga Ramírez, C. (2018). Costa Rica: el Poder Evangélico en una Democracia Estable. En J. L. Pérez Guadalupe, & S. Grundberger, *Evangélicos y poder en América Latina* (págs. 247-282). Lima: Konrad Adenauer Stiftung (KAS).
- Zúñiga Ramírez, C. (2022). Los hermanos separados en la política. En J. Pérez Guadalupe, *Pastores & Políticos El protagonismo evangélico en la política latinoamericana* (págs. 197-238). Lima: Konrad Adenauer Stiftung.
- Zúñiga Ramírez, C. (2022). Los hermanos separados en la política. En J. Pérez Guadalupe, *Pastores y Políticos* (págs. 197-238). Lima: Konrad Adenauer Stiftung e.V.
- Zúñiga Ramírez, C. (23 de julio de 2022). Partidos políticos evangélicos en Costa Rica. (A. G. Rodríguez, Entrevistador)

7. ANEXOS

Anexo 7.1. Tabla Cantidad de Iglesias evangélicas por Distrito, Cantón y Provincia

Ordenado de mayor a menor cantidad de iglesias

Provincia	Cantón	Distrito	Número de Iglesias
San José	Goicoechea	Guadalupe	19
Heredia	Sarapiquí	Puerto Viejo	18
San José	Desamparados	Desamparados	17
San José	San José	Pavas	15
San José	San José	Hatillo	13
Alajuela	Alajuela	Alajuela	12
Heredia	Heredia	Heredia	12
San José	Alajuelita	Alajuelita	12
San José	Pérez Zeledón	San Isidro de El General	12
San José	Tibás	San Juan	11
San José	San José	Hospital	10
San José	San José	San Francisco de Dos Ríos	10
San José	San José	Uruca	10
San José	Escazú	San Rafael	10
San José	San José	San Sebastián	9
San José	San José	Catedral	8
San José	San José	Zapote	8
San José	Desamparados	San Miguel	8
San José	Vásquez de Coronado	San Isidro	8
San José	Moravia	San Vicente	8
Cartago	El Guarco	El Tejar	7
Heredia	Heredia	San Francisco	7
Limón	Pococí	Guápiles	7

Limón	Siquirres	Siquirres	7
San José	Montes de Oca	San Pedro	7
San José	Curridabat	Curridabat	7
Cartago	La Unión	Tres Ríos	6
Cartago	Cartago	Oriental	5
Guanacaste	Liberia	Liberia	5
Heredia	San Rafael	San Rafael	5
Limón	Limón	Limón	5
Puntarenas	Puntarenas	Paquera	5
San José	San José	Carmen	5
San José	San José	Merced	5
San José	Desamparados	San Rafael Arriba	5
San José	Desamparados	Patarrá	5
San José	Goicoechea	Calle Blancos	5
San José	Curridabat	Tirrases	5
Alajuela	Alajuela	Sabanilla	4
Alajuela	San Ramón	San Ramón	4
Alajuela	San Carlos	Quesada	4
Heredia	Santo Domingo	San Vicente	4
Heredia	San Pablo	San Pablo	4
Puntarenas	Coto Brus	San Vito	4
San José	Montes de Oca	San Rafael	4
Alajuela	Alajuela	San José	3
Alajuela	Alajuela	San Antonio	3
Alajuela	Alajuela	Desamparados	3
Alajuela	San Ramón	Ángeles	3
Alajuela	San Carlos	Pital	3
Cartago	Cartago	Carmen	3
Cartago	Turrialba	La Suiza	3
Guanacaste	Nicoya	Nicoya	3

Heredia	Heredia	Mercedes	3
Heredia	Barva	Barva	3
Heredia	Santo Domingo	San Miguel	3
Heredia	Santa Bárbara	San Pedro	3
Heredia	San Rafael	Ángeles	3
Limón	Guácimo	Pocora	3
San José	Desamparados	Los Guido	3
San José	Goicoechea	Ipís	3
San José	Alajuelita	San Felipe	3
San José	Vásquez de Coronado	Dulce Nombre de Jesús	3
San José	Pérez Zeledón	Daniel Flores	3
Alajuela	Alajuela	Guácima	2
Alajuela	Alajuela	San Isidro	2
Alajuela	Alajuela	Garita	2
Alajuela	Grecia	Grecia	2
Alajuela	Grecia	Tacares	2
Alajuela	Atenas	Atenas	2
Alajuela	Naranjo	Naranjo	2
Alajuela	Palmares	Palmares	2
Alajuela	Orotina	Orotina	2
Alajuela	San Carlos	La Fortuna	2
Alajuela	San Carlos	Pocosol	2
Alajuela	Sarchí	Sarchí Norte	2
Alajuela	Los Chiles	Caño Negro	2
Cartago	Cartago	San Nicolás	2
Cartago	Paraíso	Paraíso	2
Cartago	La Unión	San Juan	2
Cartago	La Unión	San Rafael	2
Cartago	Turrialba	Turrialba	2
Guanacaste	Carrillo	Sardinal	2

Guanacaste	Abangáres	Las Juntas	2
Heredia	Barva	San José de la Montaña	2
Heredia	San Isidro	San Isidro	2
Heredia	Belén	La Asunción	2
Limón	Pococí	Colorado	2
Limón	Matina	Matina	2
Limón	Matina	Batán	2
Puntarenas	Puntarenas	Lepanto	2
Puntarenas	Esparza	Espíritu Santo	2
Puntarenas	Parrita	Parrita	2
Puntarenas	Corredores	Corredor	2
Puntarenas	Garabito	Jacó	2
San José	Escazú	Escazú	2
San José	Desamparados	San Juan de Dios	2
San José	Desamparados	San Rafael Abajo	2
San José	Desamparados	Gravilias	2
San José	Tarrazú	San Marcos	2
San José	Aserrí	Aserrí	2
San José	Goicoechea	San Francisco	2
San José	Alajuelita	Concepción	2
San José	Tibás	Colima	2
San José	Moravia	La Trinidad	2
San José	Turrubares	Carara	2
San José	Pérez Zeledón	Rivas	2
San José	Pérez Zeledón	Cajón	2
Alajuela	Alajuela	San Rafael	1
Alajuela	Alajuela	Turrúcares	1
Alajuela	San Ramón	San Juan	1
Alajuela	San Ramón	Peñas Blancas	1
Alajuela	Grecia	San Isidro	1

Alajuela	Grecia	San Roque	1
Alajuela	Grecia	Puente de Piedra	1
Alajuela	Naranjo	San Jerónimo	1
Alajuela	Palmares	Zaragoza	1
Alajuela	Palmares	La Granja	1
Alajuela	Poás	San Pedro	1
Alajuela	Poás	Carrillos	1
Alajuela	San Carlos	Florencia	1
Alajuela	San Carlos	La Tigra	1
Alajuela	San Carlos	Cutris	1
Alajuela	Sarchí	Sarchi Sur	1
Alajuela	Upala	Upala	1
Alajuela	Los Chiles	Los Chiles	1
Alajuela	Río Cuarto	Santa Rita	1
Cartago	Paraíso	Cachí	1
Cartago	Paraíso	Llanos de Santa Lucía	1
Cartago	La Unión	San Diego	1
Cartago	La Unión	Concepción	1
Cartago	Jiménez	Juan Viñas	1
Cartago	Turrialba	Santa Rosa	1
Cartago	Turrialba	Pavones	1
Cartago	Oreamuno	San Rafael	1
Guanacaste	Liberia	Curubandé	1
Guanacaste	Tilarán	Tilarán	1
Guanacaste	Nandayure	Carmona	1
Guanacaste	Nandayure	Santa Rita	1
Guanacaste	Hojancha	Hojancha	1
Heredia	Heredia	Ulloa	1
Heredia	Barva	San Pedro	1
Heredia	San Rafael	San Josecito	1

Heredia	San Isidro	San Francisco	1
Heredia	Belén	San Antonio	1
Heredia	Flores	San Joaquín	1
Heredia	Flores	Llorente	1
Limón	Siquirres	Pacuarito	1
Limón	Guácimo	Río Jiménez	1
Puntarenas	Puntarenas	El Roble	1
Puntarenas	Puntarenas	Barranca	1
Puntarenas	Esparza	San Juan Grande	1
Puntarenas	Esparza	Macacona	1
Puntarenas	Buenos Aires	Boruca	1
Puntarenas	Osa	Sierpe	1
Puntarenas	Golfito	Golfito	1
Puntarenas	Corredores	Canoas	1
Puntarenas	Garabito	Tárcoles	1
San José	Desamparados	San Antonio	1
San José	Desamparados	Frailles	1
San José	Puriscal	Santiago	1
San José	Tarrazú	San Carlos	1
San José	Mora	Colón	1
San José	Mora	Guayabo	1
San José	Goicoechea	Mata de Plátano	1
San José	Santa Ana	Piedades	1
San José	Vásquez de Coronado	San Rafael	1
San José	Tibás	Anselmo Llorente	1
San José	Moravia	San Jerónimo	1
San José	Montes de Oca	Sabanilla	1
San José	Dota	Santa María	1
San José	Curridabat	Granadilla	1
San José	Pérez Zeledón	El General	1

San José	Pérez Zeledón	Platanares	1
Alajuela	Alajuela	Carrizal	0
Alajuela	Alajuela	Río Segundo	0
Alajuela	Alajuela	Tambor	0
Alajuela	Alajuela	Sarapiquí	0
Alajuela	San Ramón	Santiago	0
Alajuela	San Ramón	Piedades Norte	0
Alajuela	San Ramón	Piedades Sur	0
Alajuela	San Ramón	San Rafael	0
Alajuela	San Ramón	San Isidro	0
Alajuela	San Ramón	Alfaro	0
Alajuela	San Ramón	Volio	0
Alajuela	San Ramón	Concepción	0
Alajuela	San Ramón	Zapotal	0
Alajuela	Grecia	Bolívar	0
Alajuela	San Mateo	San Mateo	0
Alajuela	San Mateo	Desmonte	0
Alajuela	San Mateo	Jesús María	0
Alajuela	San Mateo	Labrador	0
Alajuela	Atenas	Jesús	0
Alajuela	Atenas	Mercedes	0
Alajuela	Atenas	San Isidro	0
Alajuela	Atenas	Concepción	0
Alajuela	Atenas	San José	0
Alajuela	Atenas	Santa Eulalia	0
Alajuela	Atenas	Escobal	0
Alajuela	Naranjo	San Miguel	0
Alajuela	Naranjo	San José	0
Alajuela	Naranjo	Cirrí Sur	0
Alajuela	Naranjo	San Juan	0

Alajuela	Naranjo	El Rosario	0
Alajuela	Naranjo	Palmitos	0
Alajuela	Palmares	Buenos Aires	0
Alajuela	Palmares	Santiago	0
Alajuela	Palmares	Candelaria	0
Alajuela	Palmares	Esquípuas	0
Alajuela	Poás	San Juan	0
Alajuela	Poás	San Rafael	0
Alajuela	Poás	Sabana Redonda	0
Alajuela	Orotina	El Mataste	0
Alajuela	Orotina	Hacienda Vieja	0
Alajuela	Orotina	Coyolar	0
Alajuela	Orotina	La Ceiba	0
Alajuela	San Carlos	Buena Vista	0
Alajuela	San Carlos	Aguas Zarcas	0
Alajuela	San Carlos	Venecia	0
Alajuela	San Carlos	La Palmera	0
Alajuela	San Carlos	Venado	0
Alajuela	San Carlos	Monterrey	0
Alajuela	Zarcero	Zarcero	0
Alajuela	Zarcero	Laguna	0
Alajuela	Zarcero	Guadalupe	0
Alajuela	Zarcero	Palmira	0
Alajuela	Zarcero	Zapote	0
Alajuela	Zarcero	Brisas	0
Alajuela	Sarchí	Toro Amarillo	0
Alajuela	Sarchí	San Pedro	0
Alajuela	Sarchí	Rodríguez	0
Alajuela	Upala	Aguas Claras	0
Alajuela	Upala	San José o Pizote	0

Alajuela	Upala	Bijagua	0
Alajuela	Upala	Delicias	0
Alajuela	Upala	Dos Ríos	0
Alajuela	Upala	Yolillal	0
Alajuela	Upala	Canalete	0
Alajuela	Los Chiles	El Amparo	0
Alajuela	Los Chiles	San Jorge	0
Alajuela	Guatuso	San Rafael	0
Alajuela	Guatuso	Buena Vista	0
Alajuela	Guatuso	Cote	0
Alajuela	Guatuso	Katira	0
Alajuela	Río Cuarto	Río Cuarto	0
Alajuela	Río Cuarto	Santa Isabel	0
Cartago	Cartago	Occidental	0
Cartago	Cartago	Agua Caliente o San Francisco	0
Cartago	Cartago	Corralillo	0
Cartago	Cartago	Tierra Blanca	0
Cartago	Cartago	Dulce Nombre	0
Cartago	Cartago	Quebradilla	0
Cartago	Paraíso	Santiago	0
Cartago	Paraíso	Orosi	0
Cartago	La Unión	Río Azul	0
Cartago	Jiménez	Tucurrique	0
Cartago	Jiménez	Pejibaye	0
Cartago	Turrialba	Santa Cruz	0
Cartago	Turrialba	Santa Teresita	0
Cartago	Turrialba	Tuis	0
Cartago	Turrialba	Tayutic	0
Cartago	Turrialba	Tres Equis	0
Cartago	Turrialba	La Isabel	0

Cartago	Turrialba	Chirripó	0
Cartago	Alvarado	Pacayas	0
Cartago	Alvarado	Cervantes	0
Cartago	Alvarado	Capellades	0
Cartago	Oreamuno	Cot	0
Cartago	Oreamuno	Potrero Cerrado	0
Cartago	Oreamuno	Cipreses	0
Cartago	Oreamuno	Santa Rosa	0
Cartago	El Guarco	San Isidro	0
Cartago	El Guarco	Tobosi	0
Cartago	El Guarco	Patio de Agua	0
Guanacaste	Liberia	Cañas Dulce	0
Guanacaste	Liberia	Mayorga	0
Guanacaste	Liberia	Nacascolo	0
Guanacaste	Nicoya	Mansión	0
Guanacaste	Nicoya	San Antonio	0
Guanacaste	Nicoya	Quebrada Honda	0
Guanacaste	Nicoya	Sámara	0
Guanacaste	Nicoya	Nosara	0
Guanacaste	Nicoya	Belén de Nosarita	0
Guanacaste	Nicoya	Santa Cruz	0
Guanacaste	Nicoya	Bolsón	0
Guanacaste	Santa Cruz	Veintisiete de abril	0
Guanacaste	Santa Cruz	Tempate	0
Guanacaste	Santa Cruz	Cartagena	0
Guanacaste	Santa Cruz	Cuajiniquil	0
Guanacaste	Santa Cruz	Diriá	0
Guanacaste	Santa Cruz	Cabo Velas	0
Guanacaste	Santa Cruz	Tamarindo	0
Guanacaste	Bagaces	Bagaces	0

Guanacaste	Bagaces	La Fortuna	0
Guanacaste	Bagaces	Mogote	0
Guanacaste	Bagaces	Río Naranjo	0
Guanacaste	Carrillo	Filadelfia	0
Guanacaste	Carrillo	Palmira	0
Guanacaste	Carrillo	Belén	0
Guanacaste	Cañas	Cañas	0
Guanacaste	Cañas	Palmira	0
Guanacaste	Cañas	San Miguel	0
Guanacaste	Cañas	Bebedero	0
Guanacaste	Cañas	Porozal	0
Guanacaste	Abangares	Sierra	0
Guanacaste	Abangares	Colorado	0
Guanacaste	Tilarán	Quebrada Grande	0
Guanacaste	Tilarán	Tronadora	0
Guanacaste	Tilarán	Santa Rosa	0
Guanacaste	Tilarán	Líbano	0
Guanacaste	Tilarán	Tierras Morenas	0
Guanacaste	Tilarán	Arenal	0
Guanacaste	Nandayure	Zapotal	0
Guanacaste	Nandayure	San Pablo	0
Guanacaste	Nandayure	Porvenir	0
Guanacaste	Nandayure	Bejuco	0
Guanacaste	La Cruz	La Cruz	0
Guanacaste	La Cruz	Santa Cecilia	0
Guanacaste	La Cruz	La Garita	0
Guanacaste	La Cruz	Santa Elena	0
Guanacaste	Hojancha	Monte Romo	0
Guanacaste	Hojancha	Puerto Carrillo	0
Guanacaste	Hojancha	Huacas	0

Heredia	Heredia	Vara Blanca	0
Heredia	Barva	San Pablo	0
Heredia	Barva	San Roque	0
Heredia	Barva	Santa Lucía	0
Heredia	Santo Domingo	Paracito	0
Heredia	Santo Domingo	Santo Tomás	0
Heredia	Santo Domingo	Santa Rosa	0
Heredia	Santo Domingo	Tures	0
Heredia	Santo Domingo	Pará	0
Heredia	Santa Bárbara	San Juan	0
Heredia	Santa Bárbara	Jesús	0
Heredia	Santa Bárbara	Santo Domingo	0
Heredia	Santa Bárbara	Purabá	0
Heredia	San Rafael	Santiago	0
Heredia	San Rafael	Concepción	0
Heredia	San Isidro	San José	0
Heredia	San Isidro	Concepción	0
Heredia	Belén	La Ribera	0
Heredia	Flores	Barrantes	0
Heredia	Sarapiquí	La Virgen	0
Heredia	Sarapiquí	Las Horquetas	0
Heredia	Sarapiquí	Llanuras del Gaspar	0
Heredia	Sarapiquí	Cureña	0
Limón	Limón	Valle la Estrella	0
Limón	Limón	Matama	0
Limón	Pococí	Jiménez	0
Limón	Pococí	Rita	0
Limón	Pococí	Roxana	0
Limón	Pococí	Cariari	0
Limón	Siquirres	Florida	0

Limón	Siquirres	Germania	0
Limón	Siquirres	El Cairo	0
Limón	Siquirres	Alegría	0
Limón	Talamanca	Bratsi	0
Limón	Talamanca	Sixaola	0
Limón	Talamanca	Cahuita	0
Limón	Talamanca	Telire	0
Limón	Matina	Carrandi	0
Limón	Guácimo	Guácimo	0
Limón	Guácimo	Mercedes	0
Limón	Guácimo	Duacaré	0
Puntarenas	Puntarenas	Puntarenas	0
Puntarenas	Puntarenas	Pitahaya	0
Puntarenas	Puntarenas	Chomes	0
Puntarenas	Puntarenas	Manzanillo	0
Puntarenas	Puntarenas	Guacimal	0
Puntarenas	Puntarenas	Barranca	0
Puntarenas	Puntarenas	Monteverde	0
Puntarenas	Puntarenas	Cóbano	0
Puntarenas	Puntarenas	Chacarita	0
Puntarenas	Puntarenas	Chira	0
Puntarenas	Puntarenas	Acapulco	0
Puntarenas	Puntarenas	Arancibia	0
Puntarenas	Esparza	San Rafael	0
Puntarenas	Esparza	San Jerónimo	0
Puntarenas	Esparza	Caldera	0
Puntarenas	Buenos Aires	Buenos Aires	0
Puntarenas	Buenos Aires	Volcán	0
Puntarenas	Buenos Aires	Portrero Grande	0
Puntarenas	Buenos Aires	Pilas	0

Puntarenas	Buenos Aires	Colinas	0
Puntarenas	Buenos Aires	Chánguena	0
Puntarenas	Buenos Aires	Biolley	0
Puntarenas	Buenos Aires	Brunka	0
Puntarenas	Montes de Oro	Miramar	0
Puntarenas	Montes de Oro	La Unión	0
Puntarenas	Montes de Oro	San Isidro	0
Puntarenas	Osa	Puerto Cortés	0
Puntarenas	Osa	Palmar	0
Puntarenas	Osa	Bahía Ballena	0
Puntarenas	Osa	Piedras Blancas	0
Puntarenas	Osa	Bahía Drake	0
Puntarenas	Aguirre	Quepos	0
Puntarenas	Aguirre	Savegre	0
Puntarenas	Aguirre	Naranjito	0
Puntarenas	Golfito	Puerto Jiménez	0
Puntarenas	Golfito	Guaycará	0
Puntarenas	Golfito	Pavón	0
Puntarenas	Coto Brus	Sabalito	0
Puntarenas	Coto Brus	Aguabuena	0
Puntarenas	Coto Brus	Limoncito	0
Puntarenas	Coto Brus	Pittier	0
Puntarenas	Coto Brus	Gutiérrez Braun	0
Puntarenas	Corredores	La Cuesta	0
Puntarenas	Corredores	Laurel	0
San José	San José	Mata Redonda	0
San José	Escazú	San Antonio	0
San José	Desamparados	San Cristobal	0
San José	Desamparados	Rosario	0
San José	Desamparados	Damas	0

San José	Puriscal	Mercedes Sur	0
San José	Puriscal	Barbacoas	0
San José	Puriscal	Grifo Alto	0
San José	Puriscal	San Rafael	0
San José	Puriscal	Candelarita	0
San José	Puriscal	Desamparados	0
San José	Puriscal	San Antonio	0
San José	Puriscal	Chifres	0
San José	Tarrazú	San Lorenzo	0
San José	Aserrí	Tarbaca	0
San José	Aserrí	Vuelta de Jorco	0
San José	Aserrí	San Gabriel	0
San José	Aserrí	Legua	0
San José	Aserrí	Monterrey	0
San José	Aserrí	Salitrillos	0
San José	Mora	Tabarcia	0
San José	Mora	Piedras Negras	0
San José	Mora	Picagres	0
San José	Mora	Jaris	0
San José	Mora	Quitirrisi	0
San José	Goicoechea	Rancho Redondo	0
San José	Goicoechea	Purral	0
San José	Santa Ana	Santa Ana	0
San José	Santa Ana	Salitral	0
San José	Santa Ana	Pozos	0
San José	Santa Ana	Uruca	0
San José	Santa Ana	Brasil	0
San José	Alajuelita	San Josecito	0
San José	Alajuelita	San Antonio	0
San José	Vásquez de Coronado	Patalillo	0

San José	Vásquez de Coronado	Cascajal	0
San José	Acosta	San Ignacio	0
San José	Acosta	Guatil Villa	0
San José	Acosta	Palmichal	0
San José	Acosta	Cangrejal	0
San José	Acosta	Sabanillas	0
San José	Tibás	Cinco Esquinas	0
San José	Tibás	León XIII	0
San José	Montes de Oca	Mercedes	0
San José	Turrubares	San Pablo	0
San José	Turrubares	San Pedro	0
San José	Turrubares	San Juan de Mata	0
San José	Turrubares	San Luis	0
San José	Dota	Jardín	0
San José	Dota	Copey	0
San José	Curridabat	Sánchez	0
San José	Pérez Zeledón	San Pedro	0
San José	Pérez Zeledón	Pejibaye	0
San José	Pérez Zeledón	Barú	0
San José	Pérez Zeledón	Río Nuevo	0
San José	Pérez Zeledón	Páramo	0
San José	Pérez Zeledón	La Amistad	0
San José	León Cortés Castro	San Pablo	0
San José	León Cortés Castro	San Andrés	0
San José	León Cortés Castro	Llano Bonito	0
San José	León Cortés Castro	San Isidro	0
San José	León Cortés Castro	Santa Cruz	0
San José	León Cortés Castro	San Antonio	0

Fuente: Elaboración propia según Directorio de Iglesias Evangélicas

Anexo 2. Transcripción de Entrevista partidos políticos evangélicos en Costa Rica

Fecha: 23 de julio de 2022 Duración: 1:07:00

Sr. César Zúñiga Ramírez

Director de Asesores Legislativos, PNR.

Asesor de Partido Restauración Nacional (PRN) durante elecciones 2018

Asesor del Partido Nueva República (PNR)

1. ¿Cuáles considera que son las principales motivaciones para la creación de partidos políticos de corte confesional en Costa Rica?

Sin ninguna duda, la motivación es política, cuando hablamos de partidos políticos hablamos de una lucha por el poder, como ocurre en cualquier otro partido político. Ahora bien, esos anhelos y luchas por el poder pueden alimentarse de toda la cuestión moral desde diferentes ámbitos y evidentemente en el caso de los partidos políticos hay una alimentación desde lo religioso y lo moral. Pero la motivación es el poder y reconocimiento.

2. En un inicio estas agrupaciones tenían como objetivo la defensa de culto, ¿cómo han cambiado esos objetivos de cara a la nueva agenda progresista?

En primer lugar, no coincido con su punto de vista de que estas agrupaciones nacen buscando una agenda particular, en mi experiencia y con base a mi investigación, tengo claro de que la agenda llegó después. Los partidos evangélicos nacen en la década de los 80, el primer partido evangélico es el Partido Alianza Nacional Cristiana, nace en el 82, pero participa

(electoralmente) por primera vez en 1986. Y aunque nunca tuvo diputados y nunca tuvo éxito electoral fue un partido que se mantuvo constante existiendo hasta su disolución en el año 2007 - 2009, cuando se unen al Movimiento Libertario.

La pregunta es por qué nacieron partidos evangélicos en la década de los 80, cuando los evangélicos representaban tan solo el 8% de la población nacional. El origen, entonces, tiene que ver con el reconocimiento, no tiene que ver con una agenda concreta, sino con el reconocimiento de la existencia dentro de la pluralidad costarricense de un mundillo que es el mundillo evangélico. Claro, el mundillo evangélico de la década de los 80 no tiene nada que ver con el mundillo evangélico de hoy, son muy diferentes. Pero en esa época, así comenzó

Posteriormente cuando aparece Renovación Costarricense en el 97 y logra su primer resultado en el 98 de la mano de Justo Orozco. Todavía en esa época el tema era reconocimiento. No había una discusión de valores posmateriales, no había una discusión sobre matrimonio homosexual, sobre aborto, no eran temas relevantes desde un punto de vista de la agenda. Tampoco en el 2002, cuando Avendaño llega a ser diputado por primera vez con Renovación Costarricense seguía siendo el reconocimiento de la importancia y el peso del sector cristiano evangélico sobre la sociedad en general. En la narrativa siempre se manejó durante esos años 1998-2002 se manejó también una posición de defensa, de los derechos de las personas vinculadas con las iglesias evangélicas. Una de las propuestas en esos años era la Ley que regulara a las iglesias evangélicas.

La agenda moral, apareció en el año 2010, ahí se habló seriamente de la agenda moral. Del 2006 al 2010 se construyó una agenda moral con una narrativa asociada principalmente al matrimonio homosexual y el aborto. De ahí en adelante el tema evolucionó a una lucha alrededor de eso. Hoy en día, podríamos hablar de partidos más interesados en mantener ese reconocimiento del sector cristiano, pero ya en una lógica de construcción de política pública y en mérito de defensa de esos valores frente a la guerra “progre”.

3. Ubicándonos en las elecciones del 2018: ¿Qué aspectos considera que fueron determinantes para que PRN para el pase a la segunda ronda? Algunos autores lo han explicado como un shock religioso ¿Qué opinión le merece esto?

El shock religioso me parece que es una explicación superficial del tema, aunque no por ello no deja de ser decisiva. Pero, entonces, le voy a plantear la siguiente tesis que es la que yo he expuesto en mis escritos: Para mí lo que pasó en el 2018 es una consecuencia histórica, por lo tanto, tiene orígenes estructurales, que van más allá de la coyuntura concreta en la que ocurrió. La coyuntura concreta generó una implosión dentro del sistema político y dentro del sistema de partidos y podríamos decir dentro del imaginario político del país. Pero esa implosión que se tradujo en una serie de olas fue aprovechada por la candidatura de Fabricio Alvarado, pero fue aprovechada en fusión de acondicionamientos estructurales. Creo que existen tres causas estructurales que explican lo que pasó en el 2018: **la primera es la dimensión socioeconómica y cultural del mundo evangélico**, el crecimiento cuantitativo y cualitativo del sector cristiano evangélico, aproximadamente desde la década de los 80 hasta ese momento que se refleja con el cambio de la feligresía del 8% al hasta un 20% – 23% para ese año. Un crecimiento que se observa en el desarrollo agresivo que se observa en canales de televisión, radios, ministerios paraeclesiales, colegios, hospitales (cita como ejemplos el Hospital Clínica Bíblica y el Colegio Metodista) Se convirtió en una fuerza social de peso a lo largo de la historia. Se llama a este periodo de expansión del sector evangélico. Nunca había pasado lo del 2018 sin este componente a eso me refiero con elemento estructural, que es adyacente a una coyuntura.

El segundo componente es la **agresiva transformación teológica de los cristianos evangélicos**, respecto de todos sus asuntos y particularmente de la política, es el tránsito de la teología, del aislamiento frente al mundo, se consideraba que el mundo era pecaminoso y no había que relacionarse con él, eso significaba no meterse en política, negocios, fútbol, no meterse a estudiar, etc. Barbaridades que tuvo consecuencias muy graves en la década de los 80 para gente evangélica. A una teología de la conquista, utilizando conceptos bíblicos ahora no se valía ser cola sino cabeza, había que ser luz de mundo y llevar la luz del evangelio a toda la sociedad, había que hacer conquista dentro del mundano espacio de la vida cotidiana

de la gente, ese cambio teológico José Luis Pérez Guadalupe lo vincula con el paso teológico del “pre millennialismo” es decir los evangélicos dejaron de esperar la segunda venida del Señor, entonces como Cristo no venía hagamos lo que haya que hacer en este mundano espacio en el que vivimos. Yo no estoy de acuerdo con esa explicación, pero si tiene un componente importante y es que el efecto y la teoría de la inminencia de que Cristo o va a venir ha venido perdiendo fuerza a lo largo de los años en el mundo evangélico, eso hace que las personas vuelvan su mirada al mundo, menos al cielo más al mundo.

El tercer componente estructural es el desarrollo de cambios fundamentales en el centro de partidos políticos en Costa Rica y particularmente, el tránsito de un sistema bipartidista a un sistema de la tesis de Sartori de pluralismo moderado, en esos sistemas los partidos políticos rondan entre los 13 y las 5 agrupaciones política y que ocurrió al principio del nuevo milenio. Entre el 2002 y el 2006 este sistema se transformó hacia el pluralismo, este tránsito hacia el pluralismo generó espacios y fisuras en el sistema que le permitió a diferentes fuerzas políticas alternativas, que antes prácticamente no tenían mayor espacio, les permitió empezarse a desarrollar, entonces, aparece el PAC, ML, PASE, UN, FA, etc. Entre las fisuras y grietas que ocasiona el pluralismo moderado de la categorización de Sartori, aparecen los partidos evangélicos, que ya aparecen con opciones, cuando hablamos de partidos políticos hablamos de partidos efectivos y no de partidos nominales, porque los evangélicos aparecieron en los 80, pero pasaron 20 años que nunca tuvieron ningún resultado concreto. Pero este fenómeno permitió a los partidos políticos ir abriéndose un espacio, que fue generado evolutivamente a lo largo de la historia política del país aproximadamente del 98 a la actualidad.

Cuando Fabricio logra cohesionar el apoyo popular en el 2018, ya todos esos componentes estructurales son la plataforma, que le permiten a él, ahora sí, montarse en la ola de la coyuntura política muy concreta. Es la coyuntura que yo denomino el “shock axiológico”, no del shock religioso, porque si uno lo analiza con cuidado, la discusión no fue religiosa, la discusión fue axiológica.

En esta campaña pasada, algunos datos a los que yo tuve acceso, está clarísimo, Costa Rica es una sociedad moralmente conservadora, predominantemente conservadora y con una tendencia en la parte ideológica de centro izquierda. Esa es Costa Rica. Entonces, no tiene

nada extraordinario, que una sociedad predominantemente conservadora, un shock axiológico, como el generado por la resolución de la corte y la forma en la que el Gobierno aprovecha y utiliza eso para tratar de reforzar su posicionamiento de estructura del poder del país y a la larga le permitió gobernar durante 4 años más, esa bomba, esa implosión del sistema creó la ola en la que se pudo montar la figura de Fabricio Alvarado, pero no se montó en el aire, no se montó de la nada, se montó a partir de condicionamientos estructurales, eso si dentro de la coyuntura también se montó en una perspectiva, es necesario recordar que en ese momento existía el bloque cristiano compuesto por tres partidos políticos en la Asamblea Legislativa. Pareciera que Fabricio fue el que logró, acrisolar un mejor tratamiento de ese cuatrienio aprovechar su imagen, que es una imagen, muy conocida, muy carismático. Se ha supuesto que este fenómeno (el líder carismático) es exclusivo de los partidos evangélicos, sin embargo, se considera común del sistema de partidos costarricense (cita como ejemplo el caso de Otto Guervara en el ML, José María Villalta en el FA, Óscar López en el PASE y Elí Feinzaig en PLP), al igual que las divisiones o fragmentaciones de agrupaciones, no es algo exclusivo de los partidos políticos evangélicos (PAC viene de gente de PLN y PUSC, ML viene de la PUSC, Justo Orozco viene del PUSC). En el caso de Fabricio su carisma y su gestión como diputado le permitió sacar ventaja sobre Mario Redondo y Gonzalo Ramírez, y logró cuajar del shock axiológico y su figura como candidato presidencial.

4. Considera que el tiempo de respuesta estuvo relacionada con el posicionamiento de Fabricio Alvarado. Se cita la activación de conciencia a favor o en contra del matrimonio entre personas del mismo sexo en el electorado. Obligando a los candidatos a hacer pública su decisión.

Luman, el mundo real la gente en su vida cotidiana reduce la complejidad a esquemas binarios muy marcados, blanco-negro, positivo-negativo, gobierno-oposición. En esa campaña, al haber un shock axiológico, las personas asumen posiciones contra un esquema binario de estoy de acuerdo o estoy en contra, no hay puntos medios o los puntos medios no tienen tanto peso, en esa selección, de alternativas para reducir complejidad, ¿qué fue lo que ocurrió? Los dos candidatos que asumieron posiciones marcadas binariamente, ante ese shock axiológico fueron Fabricio Alvarado y Carlos Alvarado, todos los demás definieron

posiciones más intermedias. Mientras Fabricio dijo “Yo me salgo de la Corte” que fue el gatillo que detonó la tabla de surf en la que él se montó y se guindó de la ola para ganar la primera ronda, Carlos dijo: “Estoy 100% a favor”. Pero si revisa la narrativa, de Álvarez, Mario Redondo y del mismo Gonzalo, eran narrativas de “como que sí, como que no”, no eran binarios. Entonces, lo que ocurrió es que posicionaron los candidatos que polarizaron binariamente el debate. Esto atrajo los apoyos populares a los grupos, lo que a la postre se tradujo en el pase a la segunda ronda. Durante la segunda ronda la discusión fue de otra naturaleza, se enfocó sobre los más preparados, la virgen de los Ángeles, eran otras historias, porque en el mundo real, la gente reduce complejidad en estos temas. Pienso que Fabricio perdió la segunda ronda, porque en la lógica binaria “soy pro negrita – soy contra negrita” la gente ubicó a Carlos Alvarado como pro negrita y a Fabricio Alvarado como contra negrita, aunque suene ridículo, así fue. Y eso creo yo, le permitió a Carlos avasallar a Fabricio en esa segunda ronda.

En la segunda ronda, el tema del matrimonio quedó atrás, la contienda tuvo varias disputas, pero principalmente: (1) Los más preparados vs lo menos preparados, el PAC creó una narrativa donde Fabricio Alvarado y su gente eran unos tontos y ellos los más preparados, terminando su gestión se demuestra que la gente no coincidía con este punto, desaparece el partido de gobierno, esto es un hito en la historia partidaria y electoral del país. (2) Fabricio como antinegrita, anticatólico y, parece mentira, pero Carlos es pronegrita y procatólico. Estos dos componentes marcaron la segunda ronda. Y a eso le agregamos los aciertos del PAC en la gestión de la campaña mediante el alineamiento de ciertos grupos de poder cultural claramente visibles a favor del PAC y de Carlos Alvarado, algunos por razones económicas otros por razones ideológicas, por ejemplo: La Nación, Semanario Universidad y los grupos de poder fácticos de las Universidades Públicas, el alineamiento de Rodolfo Piza (candidato a la presidencia por el PUSC), algunos autores citan que fue un debate entre el fundamentalismo de derecha y el fundamentalismo de la inclusión, sin embargo, considero que la derecha más pura brindó su apoyo a Carlos Alvarado. Y finalmente, reconoce el desastre de la gestión de campaña de Fabricio Alvarado, considera que en esta contienda jugó un papel importante el Frente Amplio, donde grupos de personas en las procesiones repartiendo papelitos en contra de Fabricio por lo de la negrita (La segunda ronda se efectuó

en el marco de la Semana Santa). Esto es una habilidad estratégica, eso es saber hacer la guerra.

5. ¿Qué estrategia implementó PRN para conquistar electoralmente zonas rurales que históricamente le ha brindado su apoyo a partidos como PLN, PUSC e incluso PAC?

Costa Rica con el tránsito del bipartidismo al pluripartidismo moderado ha vivido un desalineamiento electoral estructural, que se traduce en una alta volatilidad de la intención de voto de la gente. Las personas son promiscuas electoralmente, no hay fidelidad electoral, un grupo pequeño lo mantiene el PLN y otro poco el PUSC. Hay un fenómeno de hipervolatilidad.

¿Qué pasó con Fabricio Alvarado? Definitivamente la personalización de la política es cada vez más frecuente y no es exclusiva de Fabricio Alvarado o Carlos Alvarado, encontramos otros ejemplos como Otto Guevara (ML), José María Villalta (FA) y más recientemente Elí Feinzaig con su fenómeno de helicóptero y su reflejo como candidato “cool”.

En el caso de Fabricio, considero que lo que sucedió en el 2018 no fue PRN, sino Fabricio Alvarado y prueba de esto es lo que ocurre en el 2022, cuando PRN desaparece del mapa. La personalización de la política es muy importante, en este momento los únicos partidos que tienen raigambre electoral son PLN con un aproximado del 16% y el PUSC que corresponde a un 5 o 6 por ciento.

Fabricio logró hacer algo, y eso lo tenemos medido en las encuestas, Fabricio logró algo que me habla de una situación estructural en la vida de Costa Rica, los sectores rurales y la famosa Costa Pobre, esa gente está enojada con el sistema, entonces cuando uno analiza la situación social de Costa Rica donde pasó a ser uno de los países más desiguales de América Latina, esto provoca que la gente esté vomitando a los partidos tradicionales, actualmente el PLN y el PUSC enfrentan una banca rota política. PLN ha perdido 3 campañas políticas, gente tiene una animadversión al sistema, no contra un partido o un candidato, sino a la élite política. ¿Qué papel juega Fabricio en esto? Como la animadversión es en las zonas rurales, el perfil

del votante de Fabricio es de esa zona. La pregunta es por qué esta gente confía en Fabricio, no que son Fabricistas, los Fabricistas son poquitos, él logra captar más votos en estas personas, yo tengo algunas hipótesis:

- Todo candidato político construye un personaje, el personaje de Fabricio tiene una gran fortaleza, una gran capacidad de generar empatía, el personaje de Fabricio ¡es Fabricio!, no un personaje. Es el compa de Calle Fallas de Desamparados que va a comprar el pan en la pulpería en las mañanas. yFabricioo ha logrado posicionar que es el mae “pulseador” y genera que la persona piense “es un mae como yo”. Y esto le ha permitido general empatía.
- En la última campaña Rodrigo Chaves ofreció el discurso de la impertinencia de echarse la bronca, un discurso populista tan presente en América Latina.
- En la última campaña, construimos un personaje más claro, un perfil más estadista con la capacidad de responder las preguntas más técnicamente. Dejando de lado el Fabricio más cercano y Chaves le robó el mandato.
- Mi otra hipótesis es que en Costa Rica en las zonas rurales el evangelismo es muy fuerte, no hay duda de que Limón es la provincia evangélica, todo esto combinado con Limón y la Zona Norte de Alajuela donde barrimos en la primera ronda (2022), todos esos componentes se conjugan para que logre captar la atención de grandes sectores populares, que solo por ponerte un ejemplo le dieron el gane a Óscar Arias Sánchez en el 2010, para que veas el nivel de promiscuidad electoral.

6. Ahora que menciona a las iglesias, medios de comunicación, radioemisoras cristianas ¿qué papel juegan la expansión de esa infraestructura cristiana en la campaña electoral?

Hay mucho mito alrededor de este tema, para muchos la figura de Fabricio son las iglesias evangélicas y los pastores apoyando a Fabricio, esto es una versión mística que no resiste un análisis empírico de la realidad y en el fondo es falsa. Lo digo académicamente no políticamente y voy a explicar por qué:

Conozco el mundo evangélico desde hace 20 años y conozco cómo se han movido empíricamente en política, lo que te puedo decir y como tengo colegas en otras partes del continente también veo cómo está funcionando en otros países del Continente.

Lo que pasó acá no tiene nada que ver con lo que pasó en Guatemala, Colombia y Brasil. Las iglesias en Costa Rica que yo conozco son completamente autoreferentes, viven en su burbuja, el objetivo es su crecimiento interno no impactar hacia el entorno, la política u otras áreas sociales. Son cerradas y objetivos endógenos, son muy poco promiscuas entre sus objetivos internos. Son cerradas y compiten por robarse ovejas, esas megas iglesias que viven robándose iglesias de otros lados. Entonces los pastores en Costa Rica son reacios a meterse en política, en el 2006 hubo algunos que tiraron línea desde sus púlpitos y se les hizo un pereque, porque en sus congregaciones hay feligreses del PLN, del PUSC, del ML y otros partidos. Y una de las tesis de José Luis Pérez y con la cual coincido totalmente es que en Costa Rica no hay un voto confesional y como no existe en el continente americano.

Fabricio es el primero que ha logrado cohesionar un poco el voto confesional, pero tampoco es cierto, porque lo medimos en las encuestas el 60% de los votos de Fabricio fueron evangélicos, hubo católicos votaron por Fabricio y hubo gente que no cree en nada que votaron por él, en esta última campaña. La tesis del alineamiento religioso en la votación es falsa. También es falso que la gente va a votar por quién diga el pastor. Porque sí así fuera los partidos evangélicos habrían ganado las elecciones hace rato, cuando hablas de 500 o 600 mil personas evangélicas sentadas en las bancas, si los partidos políticos evangélicos tuvieran ese voto, hace rato estarían en el poder. En aquellos tiempos muchas iglesias recibieron reclamos internos de sus congregaciones, algunos sufrieron denuncias en el TSE y hasta debieron pagar multas.

Costa Rica tiene un sistema electoral muy institucionalizado, entonces los líderes y las organizaciones religiosos no tienen una vocación política, ni participan en política, lo cual no significa, que estos partidos no logren captar algún segmento relevante para los intereses de las iglesias evangélicas. No estoy diciendo que no hay vínculo, lo que estoy diciendo es que las iglesias no son determinantes para que estos partidos crezcan. Aunque evidentemente estos partidos buscan votos en estas iglesias. Como hoy en día lo hacen todos los partidos, el mismo Chaves anduvo en las iglesias. Si Fabricio se hubiera reunido con un grupo de pastores

y habría sacado a la luz pública un acuerdo para promover ciertas cosas, arde Troya, lo hizo Rodrigo Chaves y nadie le dio pelota. Que lo hizo con un grupo de pastores que no son significativos, solo uno de ellos que es Reinaldo Salazar. Si hubiera sido con Fabricio, lo terminarían acusando ante la Corte IDH.

Las iglesias no son cédulas de los partidos evangélicos, nunca lo han sido, no lo son y es muy probable que nunca lo serán, porque las iglesias viven en el mundo eclesial, no en el mundo político. Aunque las iglesias pueden constituirse en importantes espacios donde los partidos políticos pueden pescar liderazgos, diligencias, en mi experiencia es más común esto en zona rural que en zona urbana.

7. La participación de los PE ha sido una constante desde los 80, pero el apoyo obtenido por PRN marca un antes y después de la participación de estas agrupaciones, ¿qué hizo diferente el PRN para alcanzar esos niveles de apoyo a diferencia con los demás partidos evangélicos que participaron en la contienda?

El apoyo no pasa por los partidos, pasa por los liderazgos, hay partidos marginales que alcanzan uno o dos curules, para mí la clave está en los liderazgos. En mi análisis de los tres partidos evangélicos que participaron en esta campaña el PRN era el partido más apegado al perfil tradicional de un partido marginal, más apegado al partido de gobierno, con una narrativa más religiosa como Justo Orozco y su intención de pagar el tiempo dedicado a Dios, cosas por el estilo. Esto les hace partidos con muy poca potencia para aprovechar la ola, luego tenemos Fabricio, que Fabricio mantiene una raigambre con la población evangélica, durante los 4 años que Fabricio fue diputado nunca abandonó su ministerio religioso. No iba a hacer política, asistió a las iglesias a cantar y a predicar, visitando todo el país. Eso era lo que él hacía antes de meterse en esto (en referencia la vida política), cuando fue diputado decidió no renunciar a las iglesias que lo inviten a predicar, su posicionamiento en la Asamblea Legislativa fue de oposición, fue la primera vez que PRN no se replegó alinearse al gobierno de turno (partidos tureca).

Mario Redondo mantuvo una posición de oposición muy agresiva, la oposición de Fabricio fue más moderada. (Comentarios sobre Mario Redondo)

Jugaron los liderazgos y no los partidos, creo que la estrategia que trabajamos durante ese cuatrienio le ayudó a posicionarse positivamente en el shock axiológico como un político más sano, transparente y de oposición, esto ayudó a su carisma.

8. Papel de Fabricio en el debate de las guías de educación sexual como antecedente al debate moral de enero 2018.

Su papel en temas más cercanos a la gente fueron aspectos que apoyaron que el pudiera montarse en la tabla de surf de la Ola por el fallo de la Corte IDH.

9. Divorcio de las agrupaciones. Desafío.

Del libro pastores y políticos ensayo una tesis sobre eso, hay una colisión entre los requerimientos para construir identidad de los partidos evangélicos, frente al electorado y la necesidad de reconocer el manejo instrumental del poder en el ejercicio de las funciones políticas. En otras palabras, la fe parece funcionar para recolectar los votos, pero no para administrar el poder. Son dos momentos distintos, de cara a la captura de votos, los políticos se ponen de acuerdo para levantar apoyos y lo hacen, pero cuando están en el ejercicio del poder después de las elecciones, el manejo de los intereses del ajedrez político, parece que entra en conflicto con estos valores para levantar votos. A eso le llamo implosiones.

Todos los partidos políticos desde Alianza Democrática Cristiana hasta Nueva Republica el fundador de cada partido es un disidente el partido anterior:

- Justo Orozco sale de PADC.
- Carlos Avendaño sale de RN
- Mario Redondo de RN
- Fabricio sale de RN.

- Falta indicar a hermanos prendas.

No es cierto que esto es un fenómeno de los partidos políticos en Costa Rica, las divisiones internas han sido la tónica de todos los partidos políticos, incluido PLN.

Las decisiones evangélicas son consecuentes con el ejercicio de los partidos políticos en CR, ahora bien, el problema de las agrupaciones evangélicas han sido sus liderazgos políticos pastorales. El líder se siente dueño del partido, como el pastor se siente dueño de las iglesias. Cita ejemplos de cómo el fundador es siempre el presidente de sus agrupaciones. Con excepción de Justo Orozco al que le hicieron un golpe orquestado por Abelino Esquivel y Gonzalo Ramírez. Casi ningún partido se escapa de eso. Cita ejemplos del PUSC.

10. Desafíos de partidos políticos confesionales.

No existen partidos confesionales, porque es prohibido, son partidos políticos con un base electoral religioso, en uso popular, para llamarles Partidos Evangélicos. En Costa Rica ha predominado el frente evangélico. Y en el continente la Fracción Evangélica.

El reto principal en los partidos evangélicos pasa por superar el umbral de partido evangélico, para convertirse en opciones con opción política viable para el gran público, para pelear la silla presidencial, sino se quedarán como partidos clivajes, que sacan diputados.

El reto es seguir siendo partido evangélico que genera una base electoral importante, pero al mismo tiempo convencer a las personas que no comparten la fe evangélica que es un partido viable.

El problema para los demás partidos es que Fabricio Alvarado secó a los demás partidos y los sacó de la Asamblea Legislativa, los demás partidos tienen el reto de que hay un líder que les está rodando apoyos.

-Última línea-